

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما نذره الهداية والاسلام وعظيمة الكرامة والاعلام خصوصاً ما عده شجر النام
مجداً للخص بجم اعلى المقام عليه كل النعم والامال ما ضحك في طائر بكاء الاقلام في ملك
افراس خراة الاقدام وعلى له واصحاب الكرام عبوس الاطعام ليوث الاقدام **و بعد** بقول الضعيف لوز
عبد اللطيف بن عبد العزيز المعروف بابن الملك والخوف بجيف الفلان عفر الله له ولوالديه واجام حرمه
من لده لما وضع وجوه المقاتل وضح النظر في المال صود في العلم اعلا ما مناه ومن لا او انا من اهل
ايمان من عمدة الاوسيل البرهان منقبه لا ووالدليل عليه ما واعداه الله عنده من كانه له التقدير
عين ورسول برهده من خلقه فقد عني وعلا وان عد فقير احفيا من خلقه فقد ذل وعلا وان
خيل غنيار فيعاجلها ومن افضل علم الاحاد والاولى واجزه جزا لمرحمة المولى فطوف في لوز وفي كونه اياه
ولبانه ونظم في عقد تحصيله دره ولالته واخذ العلم لتجميع الاعمال فترافا فتعاب كل حال وما
في من الكتب الفاخرة والبر الوافرة كتا مشرق الانوار في صحاح الاخبار فانه من باب البر ايتنا لادع
ومنتك في الكتاب البديع ومقصود على محض القويده وتحذره عنه فانه كالتروا له ولله قد صار في كونه
كالشمس في البرهان وكما له شروح بعضه يلبس بجل الشمس وبعضه يلبس بجل القمر فكل المقصود فترت
في نفسي وشكر الله بوقه وكفى ان كثره شرا جبر عن جنابا وكنه عبارته وبظهور خفا بانك اعتباره
سالك في غير القويده ملك الوط ومككا في تخرير الفوائد عن الوكر والشطط تاركاً بعض ما في الشرح
قبلا خوفا من انه بعضي لما يكون مطلوب الالم الاستعاف بعض الاجبة من الطالقات الالهية باحاطة نفسي
بجالس كرسى قد جعني في شرويع ذلك وان كنت بعيدا من هناك لو نور ففسوري في بصا عا الفوت
وتوزع روعى من تكبا المنون فقلت الله يحصل وابد الاماني ويجعل على معاونة لعدا في كبروت
من الناظر الراسي ان اول الكمل في ذلك اول الكمل وكبته مبارق في الارض مبارق في مشارق الانوار
الله تعالى بجعل كيميا لحسن ما في الية ويجعل فنده من الكين تهوى الية فلما تم الكمال الاله والواراجاع
ارزهم فالو لو كان هذا الشرح على طريق الحل لصار المن بالاسهل الخ ل فاجبت فلتسهم رفاقا في
في بعض الاوقاص الالهية قال الشيخ المؤلف الكنة الذي جنبنا جنابه وعده الله بما لا يب
حنانه الحمد لله بقوله الشاء على كين فضل شعر بنعظمه وافضل حسب الاستغناء لئله مدح وحده
و شكر فالمدح هو الشاء باللسان اعلى الوصف الجليل والحمد على ما اصطحه الاكروية واولنا باللسان اعلى الجليل
تصد او الشكر شأ بنبي عن نعظم المنعم كونه منعا وهو يكون باللسان والجوارح والحنان لافا لبعض العلماء

وقال

وقال بعضهم الشاء مخصوص باللسان فلا يكون بعض الشكر شاء لكن الحمد في اعادة الشاء على الله او مدح
الاله الحمد هو ان الله تعالى فخرنا في فعله الموجب بذاته كما قاله تعالى فخرنا من الشكر ايضا لانه الشكر موزون بان تعاضد
النعظم سبب انعامه وكذا قوله الحمد لله اولى من قوله الحمد لله لانه الحمد لله ان استسبحنا ان الشاء في كل هذا المقام
كما ذهب اليه بعض الناجين لكونه قد حاد النجس عن الحمد اذ الباقي المنجس عن شوب الضر لربنا انه خايب
فاستغناء بجمه لا يجري فيها التذكرة عند الاخبار بها اولى بالبرهان اذ لو قال احد الله بخبر من حده
اذ اعقل عن معنى جلال الله كما يقال كذبت بخلاف قوله الحمد لله وان استعملنا الاخبار فكذلك لانه النعظم
في الاخبار وانه الحمد بحسن الحمد انما على جميع افراده اكثر من النعظم في اخباره لكونه تعاقد وانه
وماروى عن النبي ص اذ اعطى الله عبد الله فقال العبد الحمد لله بقول الله انظر الى عبدك اعطيتك ما لا
قدر له واعطاك ما احدثه بوزن بانه فبانه انشاء جميع الحمد ليح وكما بل الاخبار عن علي ان الاخبار
بشوق الحمادة عين الحمد كما قال لمن قال الله واحد انه موقد ذكر الشيخ الشارح ان الام في الله الاخصا
التخصيص والفرق بينهما ان التخصيص يوجب الحد الحظا يتوهم مساوكة البعز في الحكم او انتقاله له الى
الصورة والاختصاص ليس كذلك فاقبل التخصيص البعز فلم يقبل الله الحمد فقلنا لانه احد الالهي هم شركة
البرهان في الحمد المطلق او انتقاله به برده من حطائه في الصورة الى هذا الكلام لكنه ضعيف لانه التخصيص
حاصل فيه بدون تقدم الخبر ان تعريف المسند بالام الجنس بقوله نصم على الخبر كما فردي في علم المعاني
وعدم توهم شركة الغير ممنوع اذ لا يبعد صدق من حمد المعادين من الوجود ان يقال تقدم الحمد
لمزيد الامنام لعدم صلاحية التخصيص فيه م محي الزم وهو جمع الهمم بكسر الهمزة وهو العظم الصلب
فمعناه موجد الجوع في العظام لبالله كذا قاله الشارح لكن هذا التفسير غير موافق لما ذهب اليه انما
الى حنفية وهو عظام الميتة ما هو موافق لما ذهب اليه الشافعي من ان الشاء بيتان النظام بالية
حياة كما قال الله تعالى من عظام محي العظام وهو مريم فل يجبه الذي انشأها اول مرة واداكها معنى اجنبها
اجاز الحيوة فيها يكون الحيوة حاله فيها فتكون حاله فيها قبل المواد لانها بالفصل وما جمل الحيوة فالو
مؤثر فيه فتعجب والموافق لمذمبنا ان يقال المراد باجابه العظام بالية مردها الى ما كانت عليه عند
رضية في بدن حي حلك وهذا الصنف وما بعد ما من صفات جبر مبداه وتحذوف او بدل من الالهي
صفة له معرفة بكونه اضافة حقيقة لارادة معنى المضي او الهمزة في باب اعتبار ان جميع صفات
الزلية قد يذم والمفقيد بالزما تعلقاتها كما ذهب اليه اهل السنة ومحري العلم ان اريد بجمع الذي كتب
به في اللوح المحفوظ ما هو كائن ويكون فالمدح والحمد واجرة لله في الجحيم الايامه ونفوسهم عن عظمة

الى الله قبل خلق الله اول ملكا سموه عقلا لوفور عقده وهو صاحب القلم ومجربا فاسناد الاجر ولا
الله تعالى لتشره وانه يريد بالقلم ما يكتب به العباد فلا وجه لتسند الى الله تعالى باعتبار ان
اجز العبد كائن بتكوينه وبنيته العلم له ليكون تبيينها على فضل الكتاب اولها هي ماد ونسب العلم
والاضبطت اخبار الاولين والاشقامت امور الانبياء والدين ٢ وذرير بالهزم والذال
المجزة بمعنى الخالق ٣ الامم جمع امه وهي الجماعة يقال لكل نوع من الحيوان امه وفي الحديث لو لا الكلال
امم من الامم لا مرت تغلها ٤ وباري بالهزم فاعل من براد بمعنى خلق وتر البرية بتسديد الياء
وخلصها الهزم بمعنى مخلوقة وقد تغلبت من الباروياء وتخفيفا ونحوه فتشيع حره ما قبلها
ويلا والهزم فاعل من البرود وفي الصحاح براه الله يروه بروي خلقه فعلى هذا ايا والهزم اصلها واد
فاسئل الفرق بين الزاوي والباري قلنا الباروي هو الذي خلق الخلق برئاس النفا ونحوها
بعضه عن بعض بالكل المختلف قبل هذه اللفظة قلنا كقولنا في غير الجوز قال الله تعالى ولو لا ابراهيم
ويقال براه السموات والارض ٥ النسم جمع النسمه وهي النفس الانسانية وذرير كما بعد دخولها في الامم
لتسود وان اقدم احياء الرمم في الذكر في تاخره في الوجود عما بعده اهمها ما ذكره وردا على منكريه
اذ هو مناط مجازة الطبيعيين والعاصيين وهذا انما ذكر من الوعد والوعيد في كتاب الميادين
ليعدوه واليتركوا به اعلم ان المص وشمخ خطيبته هذه عبارات فائقة واعتبار رقيقة والى
كأن يبا استعارتها مورثا للصدع اقتصر على بعض ما يبرهن من صنائع البداع قلت بين
الحج والجرى والقلم والنسم صحح متواز وهو ان ينفق الكلمات في الوزن وحرف السمع وبين الرمم
والامم صحح مطرف وهو ان ينفق الكلمات في حروف السمع في الوزن وبين الزاوي والباري في جنس
مضارع وهو ان لا يختلف الكنان لانه حرف متقارب وفوه ليعده ولا يتركوا ما بعده في قوله
في حناك الحشر وعكوبه لقوله ما فاض زياتا سبويه صنعة تسببط وهي ان يؤتى بعد الكلمات
المنشقة او الالبيات المنطوقه فافه اخرج غير الاخر كما كقول ابن دريد بلاد من المشيب صوتيه و
با من عصر الشبان بونه قلت لها والدمع بام جونه انا ترى ليس حال لونه ظم صبيح تحت ازيال الجا
هكذا الاخر الغصيدة قال الشيخ الشاج قد يدرك العباد ويراد به المعرفة كما في قوله تعالى وما خلقت
لجن والانس الا ليعبدون قال ابن عبيس اعي ليعبدون وبعده ما حربه هي سالنا جعله كسبي عن
جميع ما ذكره احياء الرمم ليصلح ان يكون سببا للعبادة لانه في الاخرم والعبادة فيها واتوا في
اراد ان كل واحدة من الصفات المعروفة دون العبادة فغير علم ان يعبد ان يقال بجرى القلم
ليعرفه

ليعرفه وذا رأى الامم ليعرفه وان اراد ان مجموعها من حيث هي مجموع كسبي فتح كونه نغفا لا يتم التورية
اذ لا يلزم من كون المجموع كسبا كون كل من اجزائه كسبا فالاصح كسب الله لعدم صلاحية الاحياء لانه
يكون سببا للعبادة على عدم كون المجموع كسبا لها فاه قلت كسبنا ذلك ولكن السبب يلزم ان يكون
لجزءه دخل في السبب لعل الشارح الفاضل اراد ذلك قلت مع بعد تلك الازادة لا يستقيم في الصلاحية
عند الله المنقذ في الاخرة تكليف العبادة لانفسه اذ يجوز الامل الخدان يعبد والله نلذرا بالاكليف
كالملائكة والاحياء بما له دخل في بسبب تلك العبادة وان العرض ما احياء الرمم المجازة كما قال الله تعالى
ان يدعى الخلق لم يعبدته ليجري الذين امنوا الاية للمعرفة لانها حاصلة للارواح بالخلق البدن
فالاولى ان يجعل ليعبدوه كسبه عن الصفه الاخره من كسبها لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا
ليعبدون لكن في الحديث في توجيه قيل افعال الله تعالى الساعه انكر واصححه معني وان كان سببا
واقعا لفظا تمسك باه الله كمنعني عن المنافع فالايكوبه فعله لمنفعة رحمة اليه والاي غير الله
قادر على افعال تلك المنفعة من غير توسط الفعل فالاصح ان يكون عرضا فعندهم لام الخليل كونه
استغارة بتعبه تشبه بالعبادة العباد بما يفرض عنه خلفه في الترتيب عليه ولكن الفقر بالمعزلة قالوا
صحة لمنفعة عانده لا عبادة تمسك باه الفعل الخالي عن الغرض عبث والعبث عن الحكيم محال فاه قلت
كيف يكون العبادة على الخلق ولم يحصل ذلك في كسب النفوس قلنا يجوز ان يراد من النفوس نفوس المؤمنين
لقرارة ابن عبيس وما خلقت الجن والانس من المؤمنين لا ليعبدون وان يراد مطلقا باه كونه المراد من
العبادة قابليته تكليفا كما قال عم هامن مولود يولد الا على فطرة الاكلام واما ان يراد بها المعرفة
فالاكتمال لانها حاصلة للكفرة ايضا كما قال الله تعالى ولئن سألناهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله فارجح اي كانشف الازراج جمع نرج بفتح نين ومولزن وقالوا من الخلق بالكون
وموالنق الاصباح بكسر الهمزة مصدر كسبه الصبح يعني كانشف ظلمة الاصباح وهي الظلمة التي تلي
الصبح وخالف الازراج جمع روح وفيه اقوال اقويها ان يقال علمه مؤكل لا الله وياغت من العبث
وموالنشر الكتاب جمع نصح وموالن شخص فالاشح الازراج فيه اشارة الى ان الحشر الاجساد الازراج
فقط كما هو مذمب الحكماء وعند اهل السنة والجماعة الحشر لها جمعا فالاكفاه بالكتابح متسامح
فيه على ان قوله محي الرمم كانه مغنيا عن ذكره واجامع بين هذه الاشياء سوى كون اخرها حاد و
اقول من ذمب حشرها اراد حشر الارواح جمعها متعلقة بابدائها كما كانت في الدنيا لانها كانت
قائمه عند فناء ابدانها فاعيد تا اذ هو قول لم يبق احد من المحققين فعلى هذا معنى حشر الازراج

احياؤها واذ لا يكون بدون الازواج في ذكر الاشباح غيبة عن ذكر الارواح واما قوله محي الريم كان
مغنيا عن ذكره فذوق لانه مجرد احياء الريم لا يدل على بعث الاشباح كما هي ولكن كلفه لضم معنى
اخر اليه وهو كونه في الحناكس واما انباء الواوات في خلال الصفا بالاجماع فنقول انه صفة يقال
في البدح تسبق الصفا وهو ذكر الشيء بصفا متألدة مدحا كما اذ ذموا له لم يكن عن رديته في
تعلق بعضها ببعض وقد يؤق في بينها الواوات كما انما يستفاد لكل واحد منها في افادة ما هو المقصود
من انبائها كما قال ابن الحاجب في الامالي يجوز انباء الواوات من الصفا المتعاقبة استنادا باستقلالها
فما نحن فيه الواو مفيدة باء كل فقرة مستقلة في دلالتها على عطف موصوفها بها وتفكر في حناكس
جمع حنكس بكسر الحاء والدال المهملتين وهو كثرة الظلمة المحسرة في الجمع وعكوبه وهو الغبار ومنها
الازدهام ولا يخفى عليك ان بين الازواج والارواح ولاشباح سحما متوازيا وبين الاصباح ونحوه
سحما مطرفا وبين الفارج والثلث سحما متوازيا وهو ان في الكلمتين الوزن فقط خوف قوله
تعاونا فارق صفوة وزراني مبنونه وبين الفالق والمخالق جنس مضافا مع او موجودا
الرياح بكسر الراء جمع ريح باؤه مقلوبة من الواو لا يجمع على اروح ويجمع من افاح دمه اى اراقه
الرياح بفتح الراء الخ بفتح الراء بفتح الراء والمدار تقومها ويجمع المباح يعني مباحة المباح وهو
ما استوى طرفاه ومخرج المباح اى بعد اصحاب الائمة من جنه او معناه امر بارادة الجناح يجمعوه
اى يجمعون عن الائمة وينهوا عن ركوب الظلمة ان التعليل متعلق بالصفة الاضمة وفاقا للترشح
من انه متعلق باقبله فعناه الصفا الدالة على عظيمة واردة اليسر لباراه باجحة المباح وان
الجناح اى نحوه كسب الاحياء عن الائمة فالاجلوا عن تعسف فبين المفتح واليسر جنس المصريف
وهو اختلاف الكلمتين بابدال حرف من حرف ايا من خرج او قريب منه لقوله تعا وهم ينهون عنه
وينادون عنه وبين الرياح والرياح جنس الخريف وهو اى كونه الاضلالا في الهيئة كبره
وبين ريح وريح جنس النصف وهو اى يكون الفارق نقطة كاتق وانق واعتنا الصنيع
المذكور في باء الالفاظ المشهورة كل من ام له بين من نال مدى السحيق اى مفر البعد
معنى المصيق اى جعل الفقير غنيا ومزجها اى السابق الغديق بالعين العجز هو الماء الكثير لئلا يبق
سبب الغديق وهو السحيق ومنه معناه سابق المياه الكثيرة اى بحر بها الله تعا هو الذى اعطاهما
قوة الارب فكانه اقربا صح بعض النارجين الغديق بالعين المهملة فعناه الكنتكة فعلى هذا
معنى ازجانه امالانه ومحي الفرق ليكنه في اساده وهو بد المهملة بعد السين مصدر معناه سير

بالليل

بالليل وكروبه وهو ضم السين السبب الزمان يعنى كى ينكر الله من يحيى من الفرق في جمع اوفاته لعدم
نزع عدم خلقه جوده جزيل الثواب وهو جزء الطاعة يعنى وهب العطايا الجليله عوضا عن العبادات
القليلة كرم كما يعنى مجاوز عن ذنوب عباده عند رجوعه اليه يسرع المحاسن ويؤصد حسب على
نصر معناه العدم والمزاد به هنا عد اعمال عباده في الاخرة للمجازاة روى انه تعا جمل الخلق قد جلب
شاة وفي رواية مقدار لمخزوق قبل معناه انه تعا بوسن ان يفهم القيمة ويحلب العباد فعلى هذا
يكون السرح بمعنى لغزيب والتوحيد الاول اولى شدة العقاب ليرد جزاى ليزجر المحرم عن حربه
وهو بالضم الائمة واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له عاشرتوب يعنى نار الالذخة عليه او
العيب وهو الحمال الذميمة وكان شدة الكروب جمع الكروب يكون الراد وهو اعم شدة بد ومترق القلوب
اى مفرها من حال الاطال بانصرف في باب ابطال ما ادعاه من علم الغيب وانباء خلافه ليكف او ينعغ
من انتمل اى ادعى علم عبودية اى يعلم من ادعى علم عبودية ان علمه باطل وينعغ عنه واشهد ان محمد
عبده وركوله وصيحه الماء اى فصيح لسانه اضافة باعتبار كونه الالظهور والارض من صيحه
ذاته وهم اذ كلامه بالقصاحة وبيانتها وتمييزها ما موصفه علم العاني صحح البيضاوي
كان بين مفسوده بحسن الترتيب والاستة التركيب بحيث يفهم كل سبب حد بد الجناء افتح الجهم
اى فوى القلب سدي اى مستقيم الطعامة وفي صحح الجوهرى طعنة بالريح يطعن بالضم طعنا
الى من كتب اى اوقد نيران جمع نار حروب جمع حور صلى الله عليه وعلى اسوته اى عشرين سنة وامل
بيته الذين يتقوى بهم الاضربان جمع طهر بالطاء المهملة وهو جمع طاهر كانصار جمع نقر وسومج
ناصر وصحابة وهو بالفتح مصدر تستعمل بمعنى الاستحباب يقال صحبه بالكسر صحبة وصحابة الا ان
الصحابة لفظة استعمالها في الصحابة عم كما كالعلم لهم فالاستعمل في غيرهم ولهذا جاز النسب اليها
بها يقال صحاى كما يقال بصرى لغيب المنسوب اليه وهو البصرة اختلف في نفس الصحابة
ان الصحابة معنى احدى ما عرفت ويسوس كون كثير الصحبة كما يقال فاد من كاه كثير الخ
المن يخدم يوما والثانى لغوى وهو من يكون صاحبيا ولو كاه ساعة وسعيد بن سيب اعترض
ولم بعد من الصحابة الا من اقام مع النبي سنة والباقيون اغيروا التا حتى عدوا من راه من
السنين من اصحابا ونحو ان من زراه ولم يجالط انما عد منهم الحاف ابرهم لانه صحاى كذا قاله
النورى الكوا جمع كرم وهو من يوصل النفع للاخوان بالبر يقال بر من باب علم بمعنى صدق
فهو بار وبروجع البار البرة وجمع البر الابرار فاطلع الشرف فاعبى المدة يعنى صلى الله عليه

7

طلوع الشمس وطلع البرق اي اضاءه البرق ورفع على بناء المحراب بقا رقت النور اذا اصبح في موضع
بجاية ثوب اخر مخرق بفتح الخاء المعجمة بمعنى المخرق وجمع الخرق بكسر الخاء المعجمة بمعنى المخرق والمخرق
وهو الثناء مخذول والبالغة ما افاض اي صب ثباتا وهو مصدر تمت بقا هنتت السخا اذا انتج
مطرا ومنها المصدر بمعنى المفاعل كسويبه جمع وهو العطاء المعنى مدة صمد الله عطايا والمثاق
على عباده والانس ان يكون الثبات اسم اقال النضر لثباتا مطر ساعد ثم يفرغ بقول كذا في الصحيح
فعل هذا يكون ثباتا كسويبه من قبل الجبين الماء فثبت العطايا بالثباتا من جهة ان الثباتان لا يصل
الارض على نسق واحد بل يتفاوت وصوله فكذا العطايا متفاوتة الوصول الى العباد فعلى هذا
يكون ما افاضه من ما طلع بدل الاشمال ويجوز ان يكون ما موصولة على انه مفعول جمع بنفس
المصا والعائد اليها محذوف وثباتا بدل من ما افاض والضمير فيه وفي سويبه المخرق المعنى وجمع الخرق
ثوابا صبه من عطاياها وقبل يجوز ان يكون الثباتا مرفوعا ويسند اليه افاض كذا بما جازيا
المعنى وجمع الخرق ما افاضه ثباتا كسويبه من الثباتا قال المصنف في حرم الله وفي مكة شرفها الله
والحرم والحرم بمعنى واحد عجزها بالحرم تكون القتال والاصطبار والادخول فيها غير احرار حراما
ومعنى الخاذا في الحرم الله تعار جاق ان ينال مزيد فصل الله بسبب كذا في تلك البقعة الشريفة الى
هي فضل بقاء الارض لارواي انه عم قال لكة انك خير ارض لا واجبال ارض الله الى الله ولولا
اخرجت من ان اخرجت الحسن بن محمد بن الحسن الصعالي الصفا بفتح الصاد المهملة والفتن
البحر بلده من بلاد ما وراء النهر نهره الله المحضر العظيم وهو الاشراف على الابرار والمراد به الموت
ومعنى ثباته استعداده للخافق التي بعده كمن قال اعمالها تحثه عنده وتوقه فيها كذا
قل ولو اريد من الحضر العظيم تلك الخافق لكاء انب قبل ان يفضض اي يهدم الموت
اركانه جمع ركن وهو الجانب القوي وجده اي حمل الله على ان يعرج بالباء الموحدة مؤنثا
الورد وهو الاشماعا فبه شبهة وهو ما لم يتبين كونه حراما وحالا لا وينتد بتشد بالياء
اي يطول ويجوز فيه كسر الشين من ثباته يشد كيدا اذا جضضه اي احكم ومنه قوله تعالى
وقصر مشد لكن الرواية على الاول بنباتة او حايطه وابعاد اي انزله باحة اي ساه بسوجه
وهي بفتح البين وتخفيف الباء مكة وانا ج بالبناء المشاة فوق اي قد برها في مكة صوبه
وهي الشريفة الغداة وعمود وهو الشريفة العشي اراد توطئته فيها واما ثباتا اي في مكة حمدا
وهو حال من مفعول ما اي مثبا عليه السنن وهذه مرتبة دعاها بالثباتا فاجرها في جردا تير

يدفن فيه

يدفن فيه ثم اذا شاء منها اي من مكة انشدها فقلت لم ترح به والدفن اذا وجد بك يكون
النشر منها فقلت كذا اهتمامه به وكان ينبغي والذي نور الله ضربه بولي حاكبا عن ما جازان
من دفن مكة ولم يكن لا يقا بها نقله الى مكة الى موضع اخر فيكون هذا في الحقيقة دعاء لنفسه
با ان يكون جديرا لذلك الموضع الشريف فتقدم منها يكون للتخصيص ولكن لم اجده رواية في ان
الوقف كان اما مادينا واما متفنا اقام بمكة مدة مجاورا ثم عاد الى العراق وتوفي ببغداد
في شهر ركنه حسن وسنانه وكان اوصى الى اولاده ان يجاوروا مكة ويدفنوه بها ففعلوا
ذلك **اما بعد** اي بعد حمد الله والصلوة على رسوله فاني منذ ندرت اي سعديت
بتدريج ومنذ ظرف مضى والبر والقل في عطلت اي مدة تدرج حرق جمع مرقاة وهي اله
الصعود الشرف الى العلو ومخرجت اي اجتنبت وهو ما خوذ من الرج وهو الاسم والضمير
وهما مما يجنب من شره وعادة من ساق جمع مرقاة بفتح الميم وهو موضع الشرف السرف بالسين
المهملة اي مجاورة المد بالفتحة عطف اي تناولت وهو صلة ومفعول محذوف او عطلت
ما عطلت بشان جمع شنترة وهو بضم الشين المعجمة والثناء المشاة من فوق بعد نون ساكنة
اصبع العرف وهو القصد مع القطع على اعرف الحمد حال اي استغيا على اعلى الحمد قال الشيخ
الناج يجوز ان يكون على معنى فوق ويكون مفعول عطلت فقد برهنا ولت باصابع فوق
اعرف الحمد ولعل المعنى عليه ان قول لو ثبت تسامح على كما يفيد قول خرف الجرح له صحيح فالله
المذكور كتب النحران على بدخول من يكون كما وكذا ذكره الجوهري في صمدية بزجرها بالراء المعجمة
بالجم بعد الباء المفتوحة اي بكلمها وهو بدل من الشان بدل الكل بتكبير العليل وضرب اللسان
وطرف من الطير ان كسب الاسبغ يعني سرعت بفتح الباء العين المهملة بمعنى الكل الحرف الى
المهملة اي الضبط في حوض وهو الغوص في الماء متعلق بظرت بجار الحديث وركوب تيمم بالفاء
الثلثة في اول اي وكطرا العلي وهو متعلق بعطوت ان من سم اي على فتن جمع فنة وهو اعلى
الجبل العالي جمع المعلى وهو الرفعة كتر ذل اي تخفر من الازاي النما خصيصا وهو كمثل الجبل
والضربة للفتن ومن اعنلا وهو عطف على قوله من سم ذرف المنان اي اعلى المراتب وهو
جمع ذرفه وهي في الاصل اعلى السنام السنة اي الرفعة اذ عنت بالذال المعجمة اي انقادت
له الام تضها وهو الحصى الكبير بضمضها وهو الحصى الصغير والمراد بها ما كان الامم
وصغارهم وهذا اللفظ مستعلا بمعنى الكل يقال جاني القوم تضهر بضمضها

اي كلمهم وهو بالرفع بالكد الام وبالنصب حال وهو يكون معرفة ما اول بالترك او مجتمعين ومن افتتح
فالاع بالكر جمع قلعة وهي الحصن على الجبل كذا في الصحاح الجوهر وقال النسخ الفلاح جمع قلعة
وهي حجرة عظيمة تغلق من الجبل يصعب مهاجمها اقول تتبع ما عدي من كتب اللغة كالصالح والزمين
والعرب وغيرها وما وجد في القلعة في هذا المعنى بل الفلحة على ان المكعب بمعنى الفتح ما ذكرناه صحاح
الحديث الصحيح ما لم يلفظ من ركازة ومعناه من مخالفة اية او خبر متواتر واجامع وكذا
زوية عدل او في مقابلته السقيم وحصونها جمع حصن وهو مرفق وضمير ما الصحاح ذكر الحصون
بعد الفلاح يكون ضميرها هذا التخصيص راجع بالذات المهدية والحق المجهول له شواربها جمع شارب
وهو البعير الذي يفرز المراد بها الاحارب التي تنفر عن الضبط ومن عادي او جمع في الحفظ وهو
ما حوز من العدو بالكسر المد وهو الموالاة بين الصديقين باء يفرج احداهما على اثر الاخر فيطلق
واحد بين ثوابت الخبر وهو ما صدر عن النبي عم المراد بثوابية صحاحه والانزود وهو ما صدر عن
الصحاب عداء مصدر عادي فبقت له او صارت ذات غير نافية او ابد ما جمع الابد وهو
المؤخر من الانزالاد بها ما نفس حفظ من الجرد الاثر والظهور في الثوابت ومن صدر او قلل
شرب الكسر هو الحظ من الاواراد به حظه من الدنيا ويشرب بالتشديد اي طرد نوم فادخره
اي ملك زمام طاقته وساد نوم من مادي وسياية وهذه رابع الحديث محله كم فاعل من حمل
او صارت ذات محل وهو ليس الكلاء بانقطاع المصير ذكره الصحاح الجوهر قال ابن سبكت
يقال محل البلد فهو محل ولم يقولوا محل ورعا جاء ذلك في الشعر وهو نصب على الحال
من الرباع والعلل في معنى الفعل في كم الاشارة بمعنى اشتر الرباع الحديث قال كونها حرة اي خالصة
عن اهلها ومن احي ارضامية فهي له هذا لفظ الحديث انظر كيف اكتبه المصنف ربح من غير
اعارانه حذوا اشار به الى سبب اليقظة في الكتاب يكون رباع الحديث منسوبة اليه وهو جرم
عليه وكانى اذا جعلت اي رباع الحديث طريقي اذا هذه للظرفية والعلل فيها عالى وعزرت
بالعين المهملة وبالزايين المجتمعين او غلبت على المصاحبة اليه اربع على ههنا بمعنى في اى
في الملائمة والنهضة للرباع ووجدت مرادها او مواضع طلب الحديث معاد الزيات العادية
وهي فاعل من العودان وصحاحها بالاصادين والخائين المهمالات جمع صحح وهو المكان
المسوى اماكن جمع امكنة وهو جمع مكان متعادية او متفانية غير متسوية وهي صفة اماكن
لعله اراد كمنوا رباع الحديث كمنوا من كاهن بها من كاهن المحدثين وكمنوا هم على تقدير

والقنن

والقنن وبنقوت اماكن من شامده النسخ من الاخلاف عدم كمنوا هم عليه لفظهم
الاستنصار ولهم كمنوا هم بالزيات الحادثة من غير اعتبار تجاوب او تجاوز وهي
صفة نافية لاماكن او حال عنها الاصداء جمع الصدى وهو الصوت المسموع مثل
صوت من الجبال وغيره في ارجائها جمع الرجا بالقصر وهي الناحية اعلم ان قول
منوا على الرباع بالاصداء لصدورها بالاسرعة وتساوب من النوبة اي تتعاقب العزاة
جمع العافية وهي التي تزد الماء الى ما نهاى رابع الحديث ومخطب على منابر بالاول
جمع يوم ونحو طائر يكثر في المواضع الحرة بعد ما هدرت بها اي صوتت في منابر كمنوا
جمع شقفة بكسر الشين المجتمعين وهي الخلة الحمراء التي يخرجها الخمل من كذبة منقوشا فيها
الافوم جمع القوم والمراد بهم الفصحاء اذ الخطيب الفصيح يقال ذو شقفة تشبهه له
بفعل الخمل فدلت وهي صفة نافية لاماكن او حال عنها يقال الخم النسخ الثوب اذا
جعل فيه التمه وهي فالوق السدى الجناب جمع الجنوب وهي الريح التي تهب من القبلة كمنوا
او جعلت ناسديها الشمالية جمع الشمال بفتح الشين وهو ما يقابل الجنوب ضمير سر
راجع الى ما والباء فيه زائدة والموصول مفعول تحت قال اللارح ما عبارة عن اللوح
اقول الوجه لى ان يجعل ما عبارة عن اماكن فمعناه جعل الجناب ذات لحة تلك اماكن
التي جعلها الغائل ذات سدى في يستغنى عن تقدير ضمير يعود الى الموصوف كما اخرجوا
اليد على توجيههم قبل فيه كما قال ان اماكن الرباع ما اندرنت بالكلية لاه الربيعين
اذا اختلفنا على ربح يكتف احد بها ما عطف الاخرى بسف الزاب عليه بخلا ما اذ بهت
ربح واحدة واندت اليها ابدى جمع بد الاحجار جمع السحر بفتح السين وهو قبل الصبح والاسباب
جمع الاسباب وهو ما بعد العصر الغروب وانما ابدى الاحجار والاسباب اليها عبارة
عن كثرة مرور الزمان والاجال عليها علالق البكاء اي غلبنى وموضركاني وعركاني او
عشيتي الخشب وهو الجاه المهدى رفع الصوت بالبكاء اذ ليس بهاداع ولا الجيب يعني لم يكن
في تلك اماكن من بدعوا الى استغال الحديث والامن يجيبه اعلم ان الشيخ اوردهذين
اليسين من الفصيحة المعروفة الامر القيس من جملة الفصايد البع على وفق
مقصوده وبسمى هذا في البديع استعانة وهو ان ياتي القابل بيلت غير ليسين
به على قام مراده وكاه حقه ان يبنى عليه لئلا ينوهم انهم اسرفوا لكن تركه من شانهما

9

وما قبلها ففاندين من ذكره جيب ومنزل بسقط اللوى بين الاخول فحول ذكرى
مصدر بمعنى الذكر بسقط اللوى بكسر اللوى والادخول بفتح اللام المهملة وبالحاء المعجمة وحول
بالحاء المهملة اسماؤا الامكنة الفاوة في حويل بمعنى الواو والبيتة قوله وتوفوا نصب على
المصدر لا اولى بسقط اللوى الباء فيه بمعنى صحى وهو فاعل وتوفوا فعل ففاندين ففاندين
صحى في ذلك المكان على مطيرهم جمع مطيرة وهي النافذة التي عند هامة السبر قبل ان ينصبوا على ان
مفعول وتوفوا لكن الوجه ان ينصب منزلهما فاضلا وتوفوا لازم بشره علمه ما ذكره الصريح
الجوى يقال وقت الدابة وتوفوا وقفها انا وقفها قال الزرقاى الووف جمع واقف ففاندين
جمع فاعذ وانصاه على ان حال فعلى باقاة يجوز ان يكون وتوفوا خورا من الووف وينصب
مطيرهم بالانزع الحاقض يقولون حال عن صحى ويستنبأ ان هذا اسما ومولون نصب
على الغنى او حال بمعنى الفاعل ومفعول به وتوفوا على اهل الصبر قبل تعلقه باقاة بتقدير من شلا
بمعنى عالمة البكاء منشد وتوفوا ان شفاى عطف على يقولون بتقدير قول او حال من
مفعول محذوف يقولون له والحال ان شفاى عبرة بفتح العين او دمع مرارة او حسونة
فهل عند رسم دارس الفاء فيه للتعبيل والاستفهام للانكار من مفعول بفتح الواو والتشديد
وهو باسغا به والتعجب بالاكروك شفاة العبرة المرارة علل به كفى سغا به على الصبر
غير ويجوز ان يكون الاستفهام للتفريق والمعلول موضع العول وهو البكاء ولمعنى الام فيه
لا ابتداء العزم بفتح العين وضمها البقاء وهو مبتدأ وخبره محذوف او لمعنى قسمى لمن هذا
وامثاله مما يحمل على جازية بحسب العادة من غير قصد العين او بقدره المصاى ولو لم
عمرى والالف غير الله منسى البر نكبة مؤمن لى ان هذه وموجوار الفى وان الاشياء
المذكورة فى احوال رابع الحديث للحابل او لظن جمع محذوف وهو المظنة القصاص كقول
جدراة جمع جدر وهو جمع جدر والظن بفتح الراء جمع الراء بنوازل او لى
ضعفها وانقياض يقال القاض اذا انشق من غير سقوط حبطانه جمع حارط قال الجوزى
الحدار الحارط فعلى هذا يكون فى كلامه ساطع فضائه الى السقوط وعدم الهم الا ان
الحدار اللوز والحارط المذكور والبستان وانظر الى ان دراس هذا الراء وموسم رابع
الحديث الدال على العين او على ذات الرباع والبعلاج او تشفاق كظام جمع كاطمه وهي
بتره جنبها بين وبينها مجرى سخن بضم السين وفتح الحاء المعجمة جمع سخن وهي الدعة الحارة

يقال

يقال سخن العين بالكسر او بكت وسخن الماء بالضم والفتح اذا صار حارا العين اورد
بالنعاى كظام هنا انشقاق محال الامور الحارة للعين الباصرة وتوازجها بها
من كثرة البكاء يقال لبكاء السرور دعة باردة ولبكاء الحزن دعة حارة ولهذا يقال
المدعولة افر الدعة اي سرد دعة وللدعولة سخن الله عنه حاصل معنى يكتفى ان
ما شاهد المصنف رابع الحديث كان اكثرهم غير الباقي بها وقد نعى في بعضه من هو
لها وهم المشبهون برسم اللوز واللون على الاسلاف الاخبار وفي تشبيههم بالحذر
القريبة الى السقوط والمخاطب الرجعة الى السقوط امثلة الى ضعف حالهم وفرد الهم
حتى اذا حصل لهم المات صار كاندرا من الرسم الدال على الذات وكان وهو يخفف كانه
واسرها ضمير المشاء قد يستباح او يطلب الا نأخذ وهو ابرك اللابل بعرضها اي في حصة
رباع الحديث العرصة قطعة واسعة بين الدور وليس فيها بناء والتمتع اسم فاعل من
اناخ وخبر المحذوف وينشد اي يرفع الصوت بعفوتها اي في ساحة الرباع وطاحوا
والاصح بالحاء المعجمة اي الامتنع عفت الديار اي اذ كنت تحملها بدلتها وهو يفتح الهم
مصدر مسمى من حل بمعنى نزل اراد به الذين ينزلون فيها فقاسمها بضم الهم مصدر مسمى
من اقام بمعنى اقام اراد به الذين طال مكثهم فيها هذا مصرع من بيت هو مطلع قصيدة
لبسيدة بن ربيعة من القصائد السبع ضمنه التمتع في كلامه من غير اشعار لصاحب لكونه
معروفا عند الادباء وسمى هذا في البدع ابداعا ومصرع الثانى بمعنى ناء بدعولها وقيل
ومنى هذه من معنى نكبة شرفها الله التأييد التوحش الغول بالعين المعجمة والراء بكسر الراء
المهملة وبالجم موصفا الهم الا قام باجمع قام بضم القاف وهي الكسكة وهما ما جمع مائة
بمخفف الهم وهي نوع من طيور الليل هذا من كلام المؤلف استثناء من قوله عفت الديار
كان الواجب فيه النصب الا ان جاء ههنا على البدلية اجراء على اللغة القليلة وذكر الهم
مع اشعار بان الاستثنى غير مخفق عنده وان وجد كانه نادر لغناه الهم لانق فذنى
في هذا الاستثناء فانه قلت اتصال الاستثناء واجب فكيف فصل بالاجنبى وموقوفة الهم
قلت هذا يختلف فنعند من يجوز الفصل فالاشكال وعند من لم يجوز فقد استثناء
فيل الهم وما بعده بفسره وان عسرنا بمد اسم الاشياء صفة عسر والله المتعاضد عليه و
المتكى من اهل الية اي من اهل العصر الله محرابهم في الحديث او عالمهم المنقن وهذا

مع خبره خبران من حفظ كتاب القضاء وهو كتاب السنن وهو كذا في كتابه منسوبا الى القضاء
وهو كذا في من اليمن او كذا في كتابهم بكسر النون وتحذف القاف او علامتهم من اخصر
النجم او كتاب النجم او النجمه اى خرج منه ما اخذناه فان انضم اليها الخطب الاربعه التي
زيفها او نسبة الى الضعف وسبب ضعف الحديث ان يكون بعض رواته عدلا او لا يعرف
بالحديث به او ان يروى عن لم يروى عن غيره او يضطرر بهنازه با، يرويه عن شيخ ثم يرويه عن غيره
وغير ذلك من وجوه الضعف المبينه في كتب الاسناد المتقاد اى الذين ينفذون و
يرون بين الاحاديث اجمعون فذلك اسناد الى ان من ضم اليها الخطب الاربعه
امثلهم اى اشرفهم طريفة يميز اى مذهبها واعلمهم في الحقيقه فان اشرفت منه اى امتد
من الشرايط الرحيل شرهيا اى اذا مد عنقه لينظر الى خطبة الوداع وهو بالفتح كم نائب
مناب النوديع وبالفتح مصدر وادع وهو الخطب التي خطبها رسول الله صلعم معنى
في محو الوداع قال المصنف في كتاب اخر ان من الكتب الموضوعه خطبة الوداع المنسوبة الى
النبي صلى الله عليه وسلم تسمى بفتح الناء بالواو عطف الناصح وتلفظ بفتح الناء بالاداعي الوداع اصلا الوادى
او الحافظ قد ضبطوا الحمد حال من ضمير تكلموا الرجوع الى من اى افرغ الضمير في نظر الى
لفظ من وهو في ضبطوا نظر الى معناه او كسبتنا وجواب لمن قال ما فعل محمد بن عمر
خطب عشواء وهي ثمانية التي بالنصر فاما ما فتح خطا اذ امتث بدورها وخطب بالضم
مفعول مطلق كضرب الامير وهو في الاصل ضرب بالبعير يده على الارض والمراد به شرحه
في الكلام من غير بصيرة وحملوا على بناء الجهور على بابن السبا بكسر الهمزة وتنظيم
فصار الظاهر اصلا على السبا اليابس كقولهم حرد فظيفة وانما اشبههم بركي الظرب
البحفلاء من ركب البسقر في مكانه والبرح فكلامه لا يثبتون في كلامهم لصدورهم
من غير روية ولو لا محلى القاب جمع غابة وهي موضع يكن فيه الوحوش ويستقر بجوار
من لمانه وهو علم جنس الاسد اى الثيلين الثيل ابن اللد لما صحب به اى صوت في
القاب وهو بالحاء المهملة تعال وهو علم جنس الثعلب بالحاء المحصين وهو كنية الثعلب
سمى به لانه يحصن نفسه بجيده ارتدى برداء الردى اى ليس رداء الردى بفتح
الراء وهو الهال او هذا كسبتنا وجواب عن قال ما اهل العصر يقولون على هذه
الصفة من كذا بفتح الباء والحاء المهملة اى بدفع عن الحديث المحي بوضع

يحفظ

يحفظ ان يرعى فيه كل احد المراد به من اربع الحديث الذي يحفظ عن ابي بليق به قال
الشارح حذف مفعول بفتح لان الغرض بيان حال الفاعل كقولك فالان يعطى ولم
تبين ما اعطاه تكون غرضه بيان كونه معطيا تابيان معصية اقول الظاهر ان
الغرض بيان حال المفعول وهو ان من شاهده الشيخ في عصره من منوطى
بمع الحديث كان السلف يمنعون مثلهم لابيان وجود الالف كالتبا من كان
فالاولى ان يجعل الحذف للاختصار وذكر الحرفين على ان المدفوع غير المنحرف
للمع لا الكل وابني بصيغة المجهول اى المنحرف ببلاد المال بكسر الباء مع الفصح مصدر
بلى الثوب من كذا يغيب بالفتح من غاث الغيث الارض اى اصابها اهله اى
الحديث او يغيب بالضم من الاغاثة وهي الاعانة بمعنى رمت عظام من كان يفهم
ومحس اليهم او يغيبهم عند الشدائد جرت الرياح على مكان ديارهم فكانهم
كانوا على مبعاد وهذا من جملة الابيات الاسودين يعفور وى ان عليا رضى
لما قدم الملائك وراى منازل كسرى مثل بعض اصحابه بهذا البيت فقال على رح
هلا قلت كم نركوا من جنات وعميون وزروع ومقام كرم ونعمة كانوا فيها
فاكرمهم وهذه اسناد الى الشكايات السابقة بثة وهي مرة من البث وهو
الحزن الذي لا يبصر صاحبه عليه فيبته الى الناس ويعشيد مضروور وهو الذى اصابه
المهم ونفته وهي اقل من النفل قال صاحب الصحاح اوله البرق ثم الاقل منه النفل
ثم الغيث ثم النجم مصدر وهو الذى يشكى صدره ولما توجنى الله بنشد بد الواو
البنى الناج وكذا وجنى وهو بمعنى توجنى بناج مصباح الدجى وهو كتاب الف
الشيخ محذوف الاسانيد من صحاح حديث المصطفى ودراج بضم اللال وينشد بد الواو
بمعنى الناج الشمس الميرة وهو ايضا الشيخ من الصحاح لما توجنى اى المنقول ليقا
حديث ما توراى بنقله خلف عن سلف كذا في الصحاح وانثال الناس اى مال
الى الاستغفال بها جدا وهو المبالغة في الاحتجاج وانتصاره على اذ صفة لمحذوف
اى انبثا لاجد بمعنى ذا جدا وحال اى قال كونهم جاردين لاموراة فيه اى بالسكون
في ذلك الليل ولا توراى ناكيد لما قد وكنصاح كل حديث منها واستكناف معانده
رايت ان اتباع الحنة الحسنة واجرار حصاة وهو الجيد من فحول الجبل الخيرية

منصوب بالجر يقال اجرت فالانار كنه اذا زكته يصنع بالبناء يعني به اطالة
جل حصان الخبز ليمكن الجميع من اخذه في العمر الذي كنه وهو واحد السنين
من كنه بالكسر فانقدم النوم من الفوق احصن بالرفع فزان اي احكم ما انضمت
اليه اعته جمع عنان الهم جمع هذه الشوارع جمع الشارعة وهي الخايضة العوالي
جمع العالين العلوي احسن ما هو في الهم كنه جمع سنان الهم وهي حديثه في راسه
الصم جمع الصمته بكسر الصاد وهي الصلب من الرياح الشوارع وهي الرياح
الطوال ورفعا على انزاه بدل من كنه والعوالي جمع العالنة وهي راس الهم خرجت
اي فطنت الجربين ازابها الكتابين المذكورين بلنقيان وعصنت على بابها
من الدر جمع در وهو اللؤلؤ الكبير يقال غاص في البحر على اللؤلؤ والعقب
وهو صغار اللؤلؤ وصنمت الي ما بينهما فاصح من كتابي الشهاب والجمع ليجتمع الصم
في كتاب خفيف الحجم فان قلت لم لم يجعل لما ضم اليه منهما علامة اخرى قلت
يجوز ان يكون ماصح من الشهاب والجمع ما خوذ من الصم الجربين فلم يجمع الي علامة
سوى علامة الصم الجربين وهذا الكتاب محبة بيني وبين الله تعالى والرسانة
مصدر صرصن بالضم اذا ثبت والانتفات اي الاحكام والمناثة اي الصلابة
يعني يكون هذا الكتاب شاهدا في الاخرة على اني بذات جهدي في
تصحيحه وما انضرت في تصحيحه وهو انبى مدة جواتي في الدنيا وتبقي المنفع
اي مقبول الشفاعة ان شاء الله تعالى في العقبى وكفى بالله العاقلين
الذي هو عاصدا اي معين من وضع لغالي جده اي لاجل علو عظمة الله فده
اي شرف وجهه وعاصدا اي قاطع من وضع اي اسرع لتعني يسكون العين بمعنى
الهلاك جده بالفصح وقيل بالكسر اي اجتهاده في تعدده اي في تجاوز قدره
وضمه راجع الي من ويجوز ان يرجع الى الله اي اسرع في تعدد حدود الله
واومن قال الله تعالى ومن تعدد حدود الله الية عالما تميز اي
كفي من حيث العالمية او حال مؤكدة كما يقال جاني زيد رجلا صالحا
بما عانت اي تعبت وما فيه مصدره في تالفه وتزيبه وقاسيت بمعنى
عابت في تصنيفه وتهديبه وسببت مشارق الانوار النبوية

من صحاح الاخبار المصطفوية كذا صودف في النسخ المصححة
وفي بعضها المصطفية هذا هو الصواب لان الالف اذا وقعت
خامة تميز حدتها في النسب فقول العامة مصطفى فطاء و
الصواب مصطفى كذا في شرح الشافية فعلازمة الحاء لكتاب ابى عبد
محمد بن اسماعيل البخاري بر د الله مصححه وهو موضع الجنب بالارض و
نبرهن عبارة عن نزوحه وعلامة الهم لكتاب ابى الحسين المسلم بن
الحجاج النسابوري طبيب الله مبرحه موضع الجمع وهو النوم فعلازمة
القاف لما انفقا عليه واستبقا في التصحيح اليه وان تعرف ان امة الحديث
المشاهير الذين جمعوه في الكتب والذات كنه اقدمهم مالك بن انس
بن مالك وهو صاحب الموطأ والشبان اللذان ذكرها المصنف وابو
داود سليمان بن الاسف السجستاني وابو عيسى محمد بن سورة الزمدي
وابو عبد الرحمن احمد بن حنبل النسائي لكن الشبان منهم بالفق
تصحيح الاسناد وبلغا غاية التقصي والانتقاد حتى فوى همتاهما من بين
على سببه كتابيهما بالصحيحين اتفق العلماء على ان اصح الكتب بعد
القران العزيز الصحيحين لم يختلفوا في ان ابرهما اصح من الاخر فالف
بعض صحح مسلم اصح وما علة الاكثر ان صحح البخاري اصح اعلم
اني التزمت ان ابين في كل حديث انه مما انفرد به احد الشبان وانفقا
عليه لاني وجدت نسخ المشارق مختلفة في العلامات ولم يكن
معلومة ما هي الاصح وانبه على ما وقع من المصنف في بعض المواضع
من علامات غير مطابقة للواقع بان نسب الحديث الى الصحيحين
ولم يكن الا في احدهما واخرجه غيرهما او لم يوافق اسم الراوي لما فيهما وذكر
من احوال راوي الحديث واقتصر على ذكره مرة متبعا في ذلك للكتب السابقة
والشيخ الفائقه وما يقبل شرف هذا الكتاب وقدمه اي مرتبة الاذوبان
اي علم كثر وبصيرة اي حجة ومنذ قوله تعال ان الانسان على نفسه بصيرة اي حجة

من العالمين بكسر اللام والمجد الكثير الطيب المبارك لله رب العالمين بفتح اللام جمع
 العالم وهو مكوون الـ والصلوة الزاكية اى الطاهر النائم على سيد الانبياء و
 المرسلين وعلى صحابة النقات مع النقة وهو لا بين واسره الانبات جمع النبت
 بفتح الباء ومونايت القلب عند الحرب او الحج بقال حكمت سببت اى حجة الطاهر
 رتب الشيخ هذا الكتاب بترتيب اتيق وانجبه بنهذيب دلبق فاربدان اذكر
 كيفية ترتيبه وفصول الابواب بترتيبها وصونا عن الاعراب **الباب الاول**
 مرتب على فصلين الفصل الاول ابتداءه عن الموصولة او الشرطية والثاني
 ابتداءه عن الاستفهامية **الباب الثاني** رتبته على عشرة فصول الاول فيما جا اوله
 كلمة ان والثاني كلمة انا والثالث كلمة انا والرابع كلمة انه والخامس
 كلمة انهم والسادس كلمة انها والسابع كلمة انك والثامن كلمة انكم و
 التسع كلمة انكن والعشر كلمة انا **الباب الثالث** فيما جاء اوله حرفا
الباب الرابع رتبته على فصلين الاول فيما جاء اوله كلمة اذا والثاني كلمة
اذ **الباب الخامس** رتبته على فصلين الاول مرتب على خمسة انواع
 ١٤٤
 ١٤١
 الاول فيما جا اوله ما النافية الثاني ما الاستفهامية الثالث ما الجزئية الرابع ما الشرطية
 الخامس ما بين الفصل الثاني رتبته على اربعة انواع الاول فيما جاء اوله حرفا والمناد
 كنى الذكور او السماء ثم الثاني حرفا والمنادى مصانف الى الفعيلة الثالث اجناس
 شتى الرابع حرفا والمنادى كنى الاناث او السماء **الباب السادس**
 رتبته على اثني عشر فصلا الاول فيما جاء اوله ليس الثاني نعم وبتى الثالث
 بينما وبينما الرابع قوله لعن الله الخامس كلمة لو السادس كلمة لو لا
 السابع كلمة ان الشرطية الثامن كلمة حين التسع افضل التفضيل العكس كلمة كل
 الحادي عشر كلمة قد **الباب السابع** رتبته على عشرة فصلا
 الاول فيما جا اوله مبتداء معرف باللام كلمة اياكم ٣ كلمة اى مضاف الى مظهر
 ٥ هزة الاستفهام ٦ كلمة الا ٧ كلمة الم ٨ كلمة افلا ٩ كلمة اليس ١٠ واو بفتح الواو
 ١١ كلمة اما المحففة ١٢ كلمة مثل بفتح المشاء ١٣ كلمة اياكم ١٤ كلمة انا المحففة للكلم
 اسم الفعلن ١٥ كلمة لك ١٦ كلمة لم الجازمة ١٧ كلمة اما المسددة

الباب الثامن

قوله اما بالاول مبتداء خبره بفتح واو
 من بيان الاحاديث التي هي في الموصولة او الشرطية

الجماع جمع التامة وهي خمسة
 تعمل من التفضيل كالدخ

الباب الثامن رتبته على ستة فصول الاول فيما جاء اوله العدد واو القسم الثاني
 الذي قسم بعدها الله الفع كاستقبل المضارع المعلوم المضارع مجهول
 رتبته على خمسة فصول الاول فيما جاء اوله الفعل الماضي الماضي المجرول المتكلم كانه عمل
 فعل الامر **الباب التاسع** رتبته على فصلين الاول فيما جا اوله بلام الابتداء في انواع شتى
الباب العاشر في الكلمات القدسية **الباب الحادي عشر** في صوامع الادعية وترتيبها في جميع الابواب
 ان ترتيبها ان اشتركا في الالف التي يتبتدأ بها فقط يكون اول حرف في كلمة بعد في الالف
 في التاني في مؤخر في حرفي الترتيب من اول حرف في كلمة بعد في حرفي الترتيب في الالف الثاني فصل
 كقولين بنى وقوله من تاب وان اشتركا في الالف الاول ترتيب في حرفي الترتيب في الالف الثاني من
 الكلمة كقولته من تعاد وقوله من تضاء واشتركا في حرفي الترتيب في الالف الثالث كقولته من
 تردى وقوله من ترك وعلى هذا واشتركا في حرفي الترتيب في الالف الرابع كقولته من جبر جبر
 الغيرة وقوله من جهن غاذا وكذا واشتركا في الكلمات كقولته من تاني في التمام فسي في
 وقوله من تاني في التمام فقد بان وهذا ترتيب دليل على ترتيبه في هذا الفن
 ووقوعه في سير الكسب وطلب العلم ان يكون باعده في جميع الجوانب بما عده
 شكر الله مساعية وجعل الفردوس من راعية **الباب الاثني عشر** ابو هريرة رضى الله عنه
 اخبر البخاري سنة قبل كان اسمه في الجاهلية عند الشمس وفي الاسلام عبد الرحمن
 كنى بابي هريرة لانه عليه داء في نوبة شبيهة بجملة فقال يا هذا يا عبد الرحمن قال هو
 فقال دم انت ابو هريرة فاشتهر بهذه الكنية وكان يحب ان يدعوه الناس بهذا
 لقبه لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم حنة الآف وثلاثمائة واربع
 وسبعين حديثا اخرج له في الصحيحين ستمائة وتسعة اجاديث انفرد البخاري
 منها بثلاثة وسبعين ومسلم بثمان وتسعين والباقي يتفق عليه من اسن بالله وهو في
 تصديق وجوده الواجب وانصافه بما يليق به ورسوله والايمان به تصديق بكل ما
 جزمه ان جاء به لا دخل فيه تصديق بما كتب الله ورسله واليوم الاخر والقدرة وشدة
 لان مما جاء به وانما ذكر الايمان بالله توحي دخوله في الايمان بالرسول لانه هو الاصل ثم
 ثم لا قرى بالاسم جزء من الايمان ولا شرطه عند بعض علماء ثابله هو شرط لا اجزاء
 احكام المسلمين على المصنف في الايمان على القلب وهو لا يحتاج الى الاقرار وقال بعضهم

المضارع المعلوم المضارع مجهول المتكلم كانه عمل
 في الالف في مؤخر في حرفي الترتيب من اول حرف في كلمة بعد في حرفي الترتيب في الالف الثاني فصل
 كقولته من تاني في التمام فقد بان وهذا ترتيب دليل على ترتيبه في هذا الفن
 ووقوعه في سير الكسب وطلب العلم ان يكون باعده في جميع الجوانب بما عده
 شكر الله مساعية وجعل الفردوس من راعية

بعضه من لادله ظهوره المنصوص عليه لا اقرار لما كان جبره له شائبة العزيمة والتبعية اعتبر في حالة الاختيار جنة الخيرية حتى لا يكون نازك مع نكته من مؤنسا عند الله وان فرض انه مصدق ومخالفة العزيمة فسقط وهذا معنى قولهم الاقرار كمن زائد اذا معنى لزيادته الا انه يفتل السقوط عند الاقرار على هذه الكفر فاقبل بالحكمة في جعل عمل جارحة جزئ من الايمان ولم عين به عمل الكفادون اعمال اسرار الاقرار فلنا لما انصف الانسان بالاعمال وكان التصديق عملا باطنه جعل عمل من ظاهره داخلا فيه تحقفا كمال انصافه وتعين له فعل اللسان لانه يجبول في السيادة نعم يحكم على سلامه كما في نصارته بخاتمة وانما هذه اقارة لان الصلوة السنوية تخلو عند واقام الصلوة او اذا ما عبر عن الاداء بالاقامة امتثارة الى ان الصلوة عماد الدين او يعقوداه وفيه لان

الصلوة كذا قال الجوهري او لانه كذا ما عرفت تعديل اذ كانا وصفتها واذا ما باضو من اقام العود ان اقوم هذا الوجه اقوى لانه عم قال اعدوا في الصلوة فان تسوية الصف من اقامة الصلوة وايقيد بقضية وعامة باطنه صلى كظاهره لان الخشوع في الصلوة من ادبها اصنام رمضان انصبا على اسمعول فيه قال اكثر اصحاب الشافعية ان رمضان بدون شهر مكره كما يقال جا رمضان وان كان هناك قرينة تفرقه كما يقال فثمنار رمضان فغير مكره وذهب اصحاب مالك الى انه مكره مطلقا وفي الحديث احتجاج عليهم خصص الصلوة والصوم بالذكار من بين العبادات البدنية تبيها على عظيم شانها العوم وجوبها على الاعنياء والفقراء وخير بضا عليها بالصوم

على الطباع اما الصلوة فكثرها كل يوم وليلة وانا الصوم فثبوت نظام الناس عن المألوف خصوصا ما هو قوام البدن ومن راعاهما سمع كونهما اشق الامتراك غيرهما غالبا ونظيرة ما جاء في حديث افر من صلى البتة دخل الجنة يعني بها الفجر والعصر وما قاله شارح خصه بالذكار كون الزكاة والخروج من رمضان وقت صدوره هذا الحديث فضعيف لان رواية ابا هريرة متاخر الاسلام لانه عام خير من كذا من الهجرة بالاتفاق وكانت الزكاة واكثر الواجبات مفروضة وكذا الحج على قول من قال فرض من خمسة اوست وهو الصحيح من قول من قال كذا في صحيح صحيح مسلم

بعضه من لادله ظهوره المنصوص عليه لا اقرار لما كان جبره له شائبة العزيمة والتبعية اعتبر في حالة الاختيار جنة الخيرية حتى لا يكون نازك مع نكته من مؤنسا عند الله وان فرض انه مصدق ومخالفة العزيمة فسقط وهذا معنى قولهم الاقرار كمن زائد اذا معنى لزيادته الا انه يفتل السقوط عند الاقرار على هذه الكفر فاقبل بالحكمة في جعل عمل جارحة جزئ من الايمان ولم عين به عمل الكفادون اعمال اسرار الاقرار فلنا لما انصف الانسان بالاعمال وكان التصديق عملا باطنه جعل عمل من ظاهره داخلا فيه تحقفا كمال انصافه وتعين له فعل اللسان لانه يجبول في السيادة نعم يحكم على سلامه كما في نصارته بخاتمة وانما هذه اقارة لان الصلوة السنوية تخلو عند واقام الصلوة او اذا ما عبر عن الاداء بالاقامة امتثارة الى ان الصلوة عماد الدين او يعقوداه وفيه لان

بعضه من لادله ظهوره المنصوص عليه لا اقرار لما كان جبره له شائبة العزيمة والتبعية اعتبر في حالة الاختيار جنة الخيرية حتى لا يكون نازك مع نكته من مؤنسا عند الله وان فرض انه مصدق ومخالفة العزيمة فسقط وهذا معنى قولهم الاقرار كمن زائد اذا معنى لزيادته الا انه يفتل السقوط عند الاقرار على هذه الكفر فاقبل بالحكمة في جعل عمل جارحة جزئ من الايمان ولم عين به عمل الكفادون اعمال اسرار الاقرار فلنا لما انصف الانسان بالاعمال وكان التصديق عملا باطنه جعل عمل من ظاهره داخلا فيه تحقفا كمال انصافه وتعين له فعل اللسان لانه يجبول في السيادة نعم يحكم على سلامه كما في نصارته بخاتمة وانما هذه اقارة لان الصلوة السنوية تخلو عند واقام الصلوة او اذا ما عبر عن الاداء بالاقامة امتثارة الى ان الصلوة عماد الدين او يعقوداه وفيه لان

بعضه من لادله ظهوره المنصوص عليه لا اقرار لما كان جبره له شائبة العزيمة والتبعية اعتبر في حالة الاختيار جنة الخيرية حتى لا يكون نازك مع نكته من مؤنسا عند الله وان فرض انه مصدق ومخالفة العزيمة فسقط وهذا معنى قولهم الاقرار كمن زائد اذا معنى لزيادته الا انه يفتل السقوط عند الاقرار على هذه الكفر فاقبل بالحكمة في جعل عمل جارحة جزئ من الايمان ولم عين به عمل الكفادون اعمال اسرار الاقرار فلنا لما انصف الانسان بالاعمال وكان التصديق عملا باطنه جعل عمل من ظاهره داخلا فيه تحقفا كمال انصافه وتعين له فعل اللسان لانه يجبول في السيادة نعم يحكم على سلامه كما في نصارته بخاتمة وانما هذه اقارة لان الصلوة السنوية تخلو عند واقام الصلوة او اذا ما عبر عن الاداء بالاقامة امتثارة الى ان الصلوة عماد الدين او يعقوداه وفيه لان

بعضه من لادله ظهوره المنصوص عليه لا اقرار لما كان جبره له شائبة العزيمة والتبعية اعتبر في حالة الاختيار جنة الخيرية حتى لا يكون نازك مع نكته من مؤنسا عند الله وان فرض انه مصدق ومخالفة العزيمة فسقط وهذا معنى قولهم الاقرار كمن زائد اذا معنى لزيادته الا انه يفتل السقوط عند الاقرار على هذه الكفر فاقبل بالحكمة في جعل عمل جارحة جزئ من الايمان ولم عين به عمل الكفادون اعمال اسرار الاقرار فلنا لما انصف الانسان بالاعمال وكان التصديق عملا باطنه جعل عمل من ظاهره داخلا فيه تحقفا كمال انصافه وتعين له فعل اللسان لانه يجبول في السيادة نعم يحكم على سلامه كما في نصارته بخاتمة وانما هذه اقارة لان الصلوة السنوية تخلو عند واقام الصلوة او اذا ما عبر عن الاداء بالاقامة امتثارة الى ان الصلوة عماد الدين او يعقوداه وفيه لان

بعضه من لادله ظهوره المنصوص عليه لا اقرار لما كان جبره له شائبة العزيمة والتبعية اعتبر في حالة الاختيار جنة الخيرية حتى لا يكون نازك مع نكته من مؤنسا عند الله وان فرض انه مصدق ومخالفة العزيمة فسقط وهذا معنى قولهم الاقرار كمن زائد اذا معنى لزيادته الا انه يفتل السقوط عند الاقرار على هذه الكفر فاقبل بالحكمة في جعل عمل جارحة جزئ من الايمان ولم عين به عمل الكفادون اعمال اسرار الاقرار فلنا لما انصف الانسان بالاعمال وكان التصديق عملا باطنه جعل عمل من ظاهره داخلا فيه تحقفا كمال انصافه وتعين له فعل اللسان لانه يجبول في السيادة نعم يحكم على سلامه كما في نصارته بخاتمة وانما هذه اقارة لان الصلوة السنوية تخلو عند واقام الصلوة او اذا ما عبر عن الاداء بالاقامة امتثارة الى ان الصلوة عماد الدين او يعقوداه وفيه لان

بعضه من لادله ظهوره المنصوص عليه لا اقرار لما كان جبره له شائبة العزيمة والتبعية اعتبر في حالة الاختيار جنة الخيرية حتى لا يكون نازك مع نكته من مؤنسا عند الله وان فرض انه مصدق ومخالفة العزيمة فسقط وهذا معنى قولهم الاقرار كمن زائد اذا معنى لزيادته الا انه يفتل السقوط عند الاقرار على هذه الكفر فاقبل بالحكمة في جعل عمل جارحة جزئ من الايمان ولم عين به عمل الكفادون اعمال اسرار الاقرار فلنا لما انصف الانسان بالاعمال وكان التصديق عملا باطنه جعل عمل من ظاهره داخلا فيه تحقفا كمال انصافه وتعين له فعل اللسان لانه يجبول في السيادة نعم يحكم على سلامه كما في نصارته بخاتمة وانما هذه اقارة لان الصلوة السنوية تخلو عند واقام الصلوة او اذا ما عبر عن الاداء بالاقامة امتثارة الى ان الصلوة عماد الدين او يعقوداه وفيه لان

بعضه من لادله ظهوره المنصوص عليه لا اقرار لما كان جبره له شائبة العزيمة والتبعية اعتبر في حالة الاختيار جنة الخيرية حتى لا يكون نازك مع نكته من مؤنسا عند الله وان فرض انه مصدق ومخالفة العزيمة فسقط وهذا معنى قولهم الاقرار كمن زائد اذا معنى لزيادته الا انه يفتل السقوط عند الاقرار على هذه الكفر فاقبل بالحكمة في جعل عمل جارحة جزئ من الايمان ولم عين به عمل الكفادون اعمال اسرار الاقرار فلنا لما انصف الانسان بالاعمال وكان التصديق عملا باطنه جعل عمل من ظاهره داخلا فيه تحقفا كمال انصافه وتعين له فعل اللسان لانه يجبول في السيادة نعم يحكم على سلامه كما في نصارته بخاتمة وانما هذه اقارة لان الصلوة السنوية تخلو عند واقام الصلوة او اذا ما عبر عن الاداء بالاقامة امتثارة الى ان الصلوة عماد الدين او يعقوداه وفيه لان

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the name 'ابن عمر' and other illegible script.

مفعول كان او عقار عند الشاق وقد ومنه في المفعول فقط عند ابن حنيفة وابو سفيان
وقال مالك واحد يجوز فيما سوى الطعام فعلى هذا يكون قيد الطعام للاخترازم **ابن عمر**
روى سلم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قيل اسلم مع ابي بكر وعمر وهو صغير وكان من اهل العلم
والفهم حتى اعتق الف عند ما رواه عن النبي الغان وثمانية وثلاثون في الصحيحين ما تان
في نافع مدينا الفرس لم يابد وثلاثين والبخاري يابد وثمانين من ابتاع بخلافه ان يوجب
التأخير ان يبق وعاء نخل حتى يجره فيه شئ من طلع ذكره فاذا فعل ذلك بالنخل صار اصلا
للمرء ان الله فخرها للذي اعلمه الا ان يشترط المبتاع ان المشتري بان يقول اشترت
التملح بغيرها هذه واعلم ان اذا قيد بغيره يكون دليلا على عدمه عند عدم ذلك القيد وبسبب هذا
الخالفة عند الاصوابين وهذا حجة عندنا في وماك فيهم من قوله بعد ان توتير ان النخل
اذا بيعت قبل ان يجر النخل يكون للمشتري الا ان يشترط المبتاع لنفسه وانما انكروا
حجة المفهوم الحقوا بغيره بغيره بالموثرة لان التملح بغيره فلا يدخل في البيع من غير اشتراط
فصار كالبيع ولو كان بعض النخل مؤثرا دون بعضه في نستان واحد كان كتابه كذا
ابتاع عبدا قاله اي مال ذلك العبد للذي باعها لان يشترط المبتاع بان يقول اشترت العبد
مع ماله وكذا الحكم في الجارية استدل به مالك على ان العبد ملك المالك لانه مضاف الى العبد
والاصل في الاضافة التملك لكنه اذا بيع يكون ماله للبايع وقال ابو حنيفة لا يملك لقوله العبد
لا يملك الا الطلاق وتعمل الاضافة في الحديث على الاخصاص كالحق في الرضوخ يدل عليه قوله
للذي باعها لانه مضاف الى المالك في حالة واحدة ويمتنع ان يكون سفي واحد في حالة واحدة
الذين فكون اضافة الى العبد مجازا ومن هذا قالوا العبد اذا بيع لا يدخل ثوبه الذي عليه في
البيع الا ان يشترط المبتاع وقال بعضهم لا يدخل سائر ثوبه فقط والاصح انه لا يدخل لظاهر الحديث
في عاتق هذا من الله عز وجل على الواية عزما قيل ما رواه عن النبي الغان وثمانية وعشرون احاد
لها في الصحيحين ما تان وسبعة وتسعون حديثا انقروا بخلافه ما روي في صحيحه ولم يسمع
وسببها قالت دخلت على سائلة ومعه بنتان لهما فلم يكن عندي غيرهما فاعطتهما ففترتا
بنتها ولم تأكل فاحضرت رسول الله فقال من ابتاع ابنتي ولا يملكها لكن اكثر استعماله
في الجن والبنات ما تقدمنا لان غالب هوى الفلق في الذكور من هذه النسب حتى ومن بيانها
محمدا رهطان عن شيبه فاضن اليهن فشرراوح هذا الاسم اليهن بالزوج والاكفان

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, including the word 'الاجرة'.

Handwritten marginal notes at the top of the left page, including the name 'ابن عمر' and other illegible script.

الاجرة ان يقع الاصلان كمن له ستر من النار لان لصياحبت اليه كان الرجل الصوف والكبير في
ستره من الاطراف ياذى بالستر من النيران **ابو هريرة** روى سلم عن ابن ابي عمير
من اخوة في الاخرة عملة السج وتقريره في العمل الصالح وفي الصيام يقال بغيره بغيره
واحد لم يسمع به سببه اي ينفعه بشئ شديدا ولم يجرب نفعه **ابو** لاج في حديثه اشتباه ثم
انواعه اما الاول فهو ان الحديث يؤخذ مما قاله لولا والذين اسوا واستعظم ذريتهم بايات
الفتاوى ذريتهم وما التنازع من علم من شئ لان المفسرين فسروه بان ذريات المؤمنين صفاء
كانوا او كانوا بايعون بابائهم في المراتب من غير ان ينقص من مراتبهم شئ ولا شك انها متعاقبة
فدريتهم كان اصل تكون اكثر مرتبة ممن هو دونه في الصلابة فعلم منه ان شرف النسب نافع
واما الذوات فان يقال كالمؤمن النسب والحدوث شرف النسب من جهة الدنيا او يقال المذكور في الآية
يكون في الجنة والحدوث محمول على الطراط وفي لفظ الابطار والاسراع اشارة الى بويقه ما روى
ان النبي قال يكون رجل هو آخ من جوار على الطراط فيلتنف فلا يرى وراة احد فيقول
يارب ابطا لي فينادي يا عبدي علك ابطا لي **ابو** روى سلم عن قبيصة ما رواه عن
النبي الغان وثمانين وعشرون حديثا في الصحيحين ثمانمائة وثمانية عشر حديثا انقروا بخلافه
بثمانين وسلم ينعين قال كان النبي مع اصحابه فمر عليهم فغنازة فشهدوا واعلى خبره فقالتم
وجبت لهم عليهم باخرى فشهدوا واعلى خبره فقالوا ايضا وجبت فاستغفروا عما قاله من انتم
عليه خبر او جبت له الجنة ومن انتم عليه سزا وجبت له النار ذكر الشفاء معادنا للشر لا كله
فان قيل كيف الشفاء اعلى تلك الغنازة مع ثبوت النبي عن سبب الاموات قلنا جمل ان يكون
الحديث قبل ورود النبي عنه وان يكون النبي في شان غير الكفرة والمنافقين والمطهرين يسبق
وبدعية وآقاؤه فلا حرم ذكرهم بالشر بعد موتهم فذريتهم طريقتهم والخلق باطلا فم قال
الشيخ المظهر معنى الحديث من انتم عليه خبرا وكان تناوفا مطابعا لفعاله وليس معناه ان
نشأوا مطلقا سواء كان مطابعا لفعاله او لا موجب لان مستحق الجنة لا يكون من اهل النار
بقوله احد ولا عاكب وقال النووي في شرح صحيح مسلم الصحيح انه على اطلاقه وان كل مؤمن
ما قاله الله الكفار الشفاء كان ذلك دليلا على انه من اهل الجنة وان الله يشاء مغفرة والامم
لانه ائدة وقد استنباه رسول الله يؤمن ما وى انهم قال حين انوا على جنازة جاء
جبريل وقال يا محمد ان صاحبكم ليس كما يقولون انه كان يعكز كذا ويستركنا ولكن الله صدقهم

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the word 'الاجرة'.

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من عبد من عبدي أتىني بغير عذر ولا حاجة فأتاني فقلت له ما أتيتني إلا بغير عذر ولا حاجة فقلت له ما أتيتني إلا بغير عذر ولا حاجة فقلت له ما أتيتني إلا بغير عذر ولا حاجة

فما بقوا من وعظهم بالاعلان واما قولهم وجبت في التناء الشرح فقول على التهديد
لان الله تعالى يقول ان يتجاوز عن معاصي المؤمنين انتم شهداء الله في الارض انتم شهداء
الله في الارض ذكر هذا الكلام ثلاث مرات للتاكيد واذافة الشهداء الى الله للتحريف و
شرف بانهم عند الله بمنزلة في قبول شهادتهم لانهم بقولهم بقره وكذلك جعلناهم وخطا
لكنوا شهداء على الناس والوسط هو العدل كذا قاله الشيخ الكلاباذي **قاسم** اتقوا
على الرواية عنده من احب ان يستل عشي فلا تستلوا عشي هذا الشرح محمول
على امور الخير بقرينة ما روى انه قال في اثناء خطبة بعد ما صلى الظهر فذكر ما ساعد
وذكرها فيما من الامور العظام ثم قال لهم عرضت على الجنة والناد انفا في عرض هذا المايظ
فلم انكاليوم في الخير والكثير فكثر الناس البقاء واكثرهم ان يقول لهم سلوا ويجوز ان يكون
انهم والمغيبات التي عند الله عليها مستثناة من الاخر كما ما دمت اى مدة كوني تابعا
في معاصي راد به مقالة التي وهو المنير لوصول من يد الكاشفات لهم فيه وما قاله شاذ
يجوز ان يراد منه مقامه عنوني وهو مقام النبوة فضعيف لان قرينة لال لا تساعده
ولانه موهم لا مكان ذوال النبوة عنده وهو موهم **سهم** روى البخاري عن
قيل ما رواه عن النبي مائة وثمانية وثمانون حديثا المتفق عليه منها ثمانية وعشرون
في باقية للبخاري من احب ان ينظر الى من اهل النار فلينظر الى هذا يعني نفسه لقوله
هذا وهو من كلام الراوي او من وجهه لجلال كان يقابل المشركين وقتل في الاجرة نفسه
قالبه في غزوة خيبر وكان ذلك يدعى للاسلام فوق النبي ثم بنو النبوة ما سبق منه
من الشقاوة للقدرة فاجبر انهم اهل النار قبل ظهوره بسبع سنه فلما كان كما قاله
معجزة لهم **ابو بصير** وعارضه روى مسلم عنهما قيل كانه عن حاجر الميم الى المدينة
ما رواه عن النبي مائة وثمانون حديثا في الصحيحين ثمانية وثمانون الفرد
البخاري بادبوعه وسلم خمسة عشر من احب لقاء المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم
ان المؤمن اذا كان عند النزوح في حاله لا يقبل الايمان فيما يليق بوصول الله ومنه فيكون
موتها احب اليه من حيوتها احب الله لقاءه واما في فضلها واكثر العظام له وانما
فسرنا لان الحق على ما فسره قائلان الغلب لا يليق بالدين على شرفه ومن كره لقاء الله
ومعنى كراهته ان الكافر حين يرى ما أعد له من العقوبة في ذلك الحالة يكره لقاء الله لقاءه

ومعنى

الاشارة الى ان هذا الكلام محمول على امور الخير بقرينة ما روى انه قال في اثناء خطبة بعد ما صلى الظهر فذكر ما ساعد وذكرها فيما من الامور العظام ثم قال لهم عرضت على الجنة والناد انفا في عرض هذا المايظ فلم انكاليوم في الخير والكثير فكثر الناس البقاء واكثرهم ان يقول لهم سلوا ويجوز ان يكون انهم والمغيبات التي عند الله عليها مستثناة من الاخر كما ما دمت اى مدة كوني تابعا في معاصي راد به مقالة التي وهو المنير لوصول من يد الكاشفات لهم فيه وما قاله شاذ يجوز ان يراد منه مقامه عنوني وهو مقام النبوة فضعيف لان قرينة لال لا تساعده ولانه موهم لا مكان ذوال النبوة عنده وهو موهم سهم روى البخاري عن قيل ما رواه عن النبي مائة وثمانية وثمانون حديثا المتفق عليه منها ثمانية وعشرون في باقية للبخاري من احب ان ينظر الى من اهل النار فلينظر الى هذا يعني نفسه لقوله هذا وهو من كلام الراوي او من وجهه لجلال كان يقابل المشركين وقتل في الاجرة نفسه قالبه في غزوة خيبر وكان ذلك يدعى للاسلام فوق النبي ثم بنو النبوة ما سبق منه من الشقاوة للقدرة فاجبر انهم اهل النار قبل ظهوره بسبع سنه فلما كان كما قاله معجزة لهم ابو بصير وعارضه روى مسلم عنهما قيل كانه عن حاجر الميم الى المدينة ما رواه عن النبي مائة وثمانون حديثا في الصحيحين ثمانية وثمانون الفرد البخاري بادبوعه وسلم خمسة عشر من احب لقاء المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ان المؤمن اذا كان عند النزوح في حاله لا يقبل الايمان فيما يليق بوصول الله ومنه فيكون موتها احب اليه من حيوتها احب الله لقاءه واما في فضلها واكثر العظام له وانما فسرنا لان الحق على ما فسره قائلان الغلب لا يليق بالدين على شرفه ومن كره لقاء الله ومعنى كراهته ان الكافر حين يرى ما أعد له من العقوبة في ذلك الحالة يكره لقاء الله لقاءه

ومعنى كراهته تبعيده عن رحمة واداة نعمة لا الكراهة التي هي النعمة لانها لا يليق منهاها
الى الله تعالى قال النووي ليس معنى الحديث ان محبتهم لقاء الله سبب حب الله لقاءهم ولان كراهتهم
سبب كراهته بل الغرض بيان وصفهم بانهم يحبون لقاء الله حين احب لقاءهم الى هذا كلام
هو نصي ان محبة صفة لله ومحبة العبد ربة تابعة لها ومنعكسة سرافيقه عكس لما
على الجدار بقرينة ما روى انه قال اذا احب الله عبدا عشقه عليه وفي تقديم جسمهم
على جنتهم في القرآن اشارة الى معنى الحديث من احب لقاء الله فهو سبب الاضمار بان الله
حب لقاءه اذا قانا الله خلاوة محبتهم واذا قانا يزيد عنايتهم **ابو بصير** روى البخاري
عن ابن عباس فينا الاضمار ضد التولية في متعديا ولاذيا ويجوز معنى الوقف في سبيل
وهو في الحقيقة كل سبيل يطلب فيه رضاه الله عند الاخذ في سبيل الجهاد لانه هو
المتعارف وقيل لعل على سبيل الجهاد روى ان رجلا جعل عير له في سبيل الله فامر النبي دم
ان يخل عليه الحاج ايمانا بالله وتصديقا بوعده في اناية الطائفة والثواب فان سبعة يسو
الذين ويكون البناء للوجه ما يشبهه ودية بكسر الواو وتشد ياء ما يرويه ورواه
في ميزان يوم القيمة يخل في ميزان صاحبه ثواب بمقدار هذه الاشياء **ابو بصير** روى عبد الله بن
نافع روى عنه روى سبعة عن النبي في ما رواه عن النبي دم خمسة لحديث الفرد
مسلم ثمانية عشر من احب اي اذ من ما يشتره وقت الغلاء ليبعد وقت زيادة الغلاء فليس
حاجب بالهزة وفي رواية فهو ملعون اى مطرود من درجة الابرار لانه رضى الغفلة بتدل
مالك بعموم الحديث على ان الاحتكار حرام في الطعام وغيره وقال امتنا والناقود في الاحتكار
محرم والاقوات خاصة وحصلوا الحديث عليها ما روى ان الراوي كان حجة الزهراء وحمل الحديث
على احتكار القوت عند الغلاء وكفى ذلك دللا لان الصحابي اقرق من الراوي ثم كذا قالوا ولكن
فيه تامل لان فعل الراوي لا يخص عموم الحديث وكذا قوله هذا العام خص بذلك لا يكون محبة
عند المحققين حتى ينقل عن النبي دم الاحتمال ان يقول باحتراجه فان قلت ذوى ابوامامة به ان
النوعم قال الاحتكار عليهم الاقوات الحديث مذکور في جامع الاصول لعل امتنا حملوا المطلق
على المقيد كونهما معا واحدة قلت ذلك مسلم اذا كان في حكم واحد كما حملوا في صوم كفارة اليمين
قوله تعالى فصيام الله ايام على شهرة مشهورة عن ابن مسعود ثلثة ايام متتابعات وقبها
نحو في المطلق والمقيد ورد في كتب

دافقنا
ايانا اور جاد التو
ردود
الاشارة الى ان هذا الكلام محمول على امور الخير بقرينة ما روى انه قال في اثناء خطبة بعد ما صلى الظهر فذكر ما ساعد وذكرها فيما من الامور العظام ثم قال لهم عرضت على الجنة والناد انفا في عرض هذا المايظ فلم انكاليوم في الخير والكثير فكثر الناس البقاء واكثرهم ان يقول لهم سلوا ويجوز ان يكون انهم والمغيبات التي عند الله عليها مستثناة من الاخر كما ما دمت اى مدة كوني تابعا في معاصي راد به مقالة التي وهو المنير لوصول من يد الكاشفات لهم فيه وما قاله شاذ يجوز ان يراد منه مقامه عنوني وهو مقام النبوة فضعيف لان قرينة لال لا تساعده ولانه موهم لا مكان ذوال النبوة عنده وهو موهم سهم روى البخاري عن قيل ما رواه عن النبي مائة وثمانية وثمانون حديثا المتفق عليه منها ثمانية وعشرون في باقية للبخاري من احب ان ينظر الى من اهل النار فلينظر الى هذا يعني نفسه لقوله هذا وهو من كلام الراوي او من وجهه لجلال كان يقابل المشركين وقتل في الاجرة نفسه قالبه في غزوة خيبر وكان ذلك يدعى للاسلام فوق النبي ثم بنو النبوة ما سبق منه من الشقاوة للقدرة فاجبر انهم اهل النار قبل ظهوره بسبع سنه فلما كان كما قاله معجزة لهم ابو بصير وعارضه روى مسلم عنهما قيل كانه عن حاجر الميم الى المدينة ما رواه عن النبي مائة وثمانون حديثا في الصحيحين ثمانية وثمانون الفرد البخاري بادبوعه وسلم خمسة عشر من احب لقاء المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ان المؤمن اذا كان عند النزوح في حاله لا يقبل الايمان فيما يليق بوصول الله ومنه فيكون موتها احب اليه من حيوتها احب الله لقاءه واما في فضلها واكثر العظام له وانما فسرنا لان الحق على ما فسره قائلان الغلب لا يليق بالدين على شرفه ومن كره لقاء الله ومعنى كراهته ان الكافر حين يرى ما أعد له من العقوبة في ذلك الحالة يكره لقاء الله لقاءه

كما عملوا في وجوب صدقة الفطر بقوله دم آذوا عن كل عبد وقوله دم آذوا عن كل عبد مسلم بل الوجه
أن يقال في دفع التامل ما ذكرت كان في حديث غيره مختص وحديث الحسن مختص بالصبي ويجوز
قيل الحكمة في حريم الاحتكار دفع الفريضة العامة حتى لو كان عدداً من طعام يحصل من زرعه
و اضطر الناس اليها جبر على بيعه دفعاً للفريضة **ق عايت** اتفقا على الرواية عنهما من احدث اي
آي بامر جديد في امرها هذا اي في ديننا عبر عن الدين به تبنيها على الدين هو امر الذي نستفاد به
ما ليس فيه اي شئ لم يكن له سند ظاهر اوضح من الكتاب والسنة فهو الذي الذي اخذته بزود
باطل **ق ابو سعید** اتفقا على الرواية عند قيل اسم قديماً بكنة وطاهر اليه من وصلى الى القبليين ما
دواه عن النبي ثم ثانياً مائة وثانية واربعون حديثاً في الصحيحين مائة وعشرون انزل البخاري
منها باحد وعشرون وسلم خمسة وثلاثين من الحسن في الاسلام اي صار خالصاً فيه وقيل معناه
من ثبت على الاسلام الى ان مات فلا يؤخذ بان عمل في الجاهلية يعني يعمل في زمان الفطرة قبل
بعث النبي ثم من جازيته على نفسه غيره او غضب ماله او اتلا فراقه من سأله ان يؤخذ بما
عملنا في الجاهلية ومن اساء في الاسلام لم يخلص واذا تد بعد الاسلام العباد بالله اخذ
بالاول والثرفان قلت للحديث مخالف لقوله من يعمل في الفطرة ذرية شريرة قلت مع غيره
يستحق الشر والعقوبة ومع من احسن في الاسلام بقوله كان يستحق من العذاب **ق ابو بصير**
رضي عن ابى الغباري عنه من اخذ اموال الناس وهذا الاخذ اعم من ان يكون في غيره ولهذا
لم يقيد بقوله ظلماً بل يرد اذ اذها الجملة حال من التمكن في اخذ اذها الله عنه وهذه جملة
حديثة لفظاً ومعنى اي يرد الله اذاه باعائته وتوسيع رزقه ويجوز ان يكون انشاء معناه بان
يخرج جميع الدعاء لم ان قصدها الاضبا عن بسطها مع كونها انشاء معناه يحتاج الى تأويلها بقوله
تمسحون لان يقال في حقه ذلك فان لم يقصد بها الضبا لم يجمع الى التأويل فيكون البتة
انشاء معني وانا استحق مراد الاداء بهذا الدعاء لانه جعل نيته استقاط الوصي عليه مقارنته
لاخذه وهذا دليل على خوفه من الله ومن اخذها اي اموالهم يريد الله ان يملكها الله يعني المفسد
امواله وانا قلنا اتلفه لان اتلف المال كاتلف في النفس ولزيادة فهمه والكلام فيه في ادائها
ق ابو بصير زيد رضا اتفقا على الرواية عند قيل كان اخذ العشر بالبشره الشاهد كل ما غير يدر
عن النبي ثم اربعة لعاديت له في الصحيحين ثلثه لغيرها البخرى والباقي منفق على من اخذها
من الارض ظلم وهو وضع الشيء في غير موضعه بقية على انه مفسول لاول حال او يغير لوجه الظلم المرتزق

الوجه
في الحديث
الوجه
في الحديث

الوجه
في الحديث

قبل
اول
بل
الوجه
في الحديث

في الحديث

في الحديث

اول زيادة ربحه

في سعيد بن

الستر فيه الغاية مقام الفاعل عائد الى من والبارئ الى الشر وهو انشاء معني في ادائها
او اخبار ومعنى التطويق تكليف الظالم على جعله ذلك طوقاً يوم القيمة وان كان في هذا الوجه
بان يوم القيمة ليس زمان التكليف اقول المراد منه تكليف تعجزه لا يذاع الا تكليف ابتلاء للجزء
ومثله واقع كما قال دم في حديث اخر ان التصور من يكفون على نفع الارواح في صورته
يوم القيمة او معناه ان يجعل له كالطوق في حقيقته كما قال الله تعالى سبحون ما جلوا
يوم القيمة وقيل معناه يطوق في امم ذلك ويلزمه كل يوم الطوق الى سبع ارضين ومن قال
اذا دنا منها سبعة اقاليم فقد لفظه اذ لا وجه التحميل غير لم يخذل كما خلاف طباق الارض
فانها تابت لهذا الشر مكملاً وغضباً استبدال الشافعي وعبد المدين على قوله او هو ان الغضب
يجري في العقاب لان اخذ الارض ظلم اعصب قال ابو بصير وابو بصير لا اعصب في العقاب لان
الغضب في الشريعة عبادة عن ازالة اليد للحققة والنيات اليد المبطله وان الذي يدان كما ان يكون
بالنقل ولا يتصور ذلك في العقاب والواجب عن الحديث ان الكلام اعم من الغضب لان الظلم قد يكون
بغير نيات اليد ولا يلزم من تحقق الظلم تحقق الغضب **ق ابو بصير** وفي البخاري عنه من اخذ
من الارض شبراً بغير حق حرمه الباء للتعدي به الجملة في احصاء ويجوز ان يكون انشاء مع
والخمس نحو من ظلم الارض يوم القيمة الى سبع ارضين وفيه اشعار بان الارض في الاخرة ايضاً
سبع طباق **ق ابو بصير** اتفقا على الرواية عن من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة
هذا اجاب الى التأويل لان مدرك ركعة لا يكون مدركاً لكل صلوة اجاباً فيه اضماراً تقديره فقد
ادرك وجوب الصلوة يعني من لم يكن أهلاً للصلوة لم صار أهلاً وقد بقي من وقت الصلوة قدر
ركعة لزمته تلكا الصلوة وكذا الوادرك قد تحريمه فتعبد بالركعة يكون على الغالب لان مادونه
لا يعرف قدره وقيل تقديره فقد ادرك فضيلة الصلوة يعني من كان مستبقاً وادرك ركعة مع
الامام فقد ادرك فضيلة الجماعة فعلى هذا قيد ركعة يكون لاخراج دونها وقيل معنى الركعة هنا
الركوع ومعنى الصلوة الركعة اطلاقاً لكل على الجري يعنى من ادرك الركوع مع الامام فقد ادرك
نكاح الركعة **ق ابو بصير** اتفقا على الرواية عن من ادرك ماله ببعينه اي بذاته بان يكون
غيرها لك حاله معني بالتفرقات الشرعية مثل الهبة والوقف وغيرها عند رجل اقل من
ان صار له اقل من بعد ان كان ذلك اذ كان الفقير اعم منه او ان كان قد اقل من هذا من الاوى
فهو يرجع الى من احواله او يباله من غيره قال اصحابنا ان في البيع اذا وجد ماله عند المشتري

نارح

الاشارة
في الحديث

في الحديث

في الحديث

في الحديث

بلا العقربا لالوم
 انفس فلما ان يقع العقد و يأخذ المبيع وكذا اذا أوجب المقروض باله عند استقرض الفلوس
 وقال ائمتنا ليس له الفسخ والاخذ بل هو كسائر الزمان في قول اللبيب على العقد بالخيار
 يعني اذا كان الخيار للمبايع وظرفه في مدة ان اشترى مغلفن فالانسب له ان يفتات
 الفسخ وهذا اذا اراد للمبايع على الارفق ويعضده اضافة لئلا يلبس البايع لان الاصل
 في الاضافة التملك والمبيع لا يخرج عن ملك المبايع اذا كان الخيار له فيكون اضافته
 اليه حقة وعلى قوله ان يكون مجازا لان الاضافة تكون باعتبار كون المال ملكا له في
 الاصل فجانب الحق بالاعتبار **قاضي** **سعد بن ابي** انتفاعا على الرواية عنه
 قيل انه قال في الاسلام اسم على يد ابي بكر وكان يقول ان ربي يسبهم في سبيل الله
 وكان مشهورا باستجابته الدعوة لدعائه لم له بقوله اللهم سدد مسرتي واوجب
 دخوتي وهو في العشرة المبشرة موتا ما رواه عن النبي عم ما شان واحد وسبعون
 حديثا له في الصحيحين ثمانية وثلاثون انفرد البخاري بخمسة وتسعة عشر
 من ادعى اليه **عدي** الادعاء بالانتفاع معنى الانتساب وهو يعلم **الخير ابيه**
 الواو في الحال فاجتنب عليه ارم يعني فاعله ممنوع عن دخول الخير عند هذه العبارة
 تشديدا في الزجر عنه لانه مؤتمرا الى الفساد اكثر وكان هذا الفعل مؤجوبا في الجاهلية و
 ما قدم من قوله ارم المنع على الابد وقد ثبت بالدلائل ان المؤمن لا يفر بالمعصية ولا يمنع
 الاجتهاد احتجا اليه تاويله فعلا بعض صحاح حول على المتحمل وقال النووي معناه
 لا يكون من الغائبين الداخليين اولا ثم ابي جانبا بعده وقد لا يجازى ويعفى عنه **قاضي ابو**
 انتفاعا على الرواية عنه من اذا اهل المدينة بسوء اذ ابه الله اي اهلك الله بكلمته نية
 عنه بالذوب ثوبلا في ايلامه لان اهل الهلاك بالتيقن اشده ما يكون بغنة كما ذوب في الماء
 في الماء وفي اشارة الى ان اهل المدينة لو تور علمهم وصفا في غيرهم حيث يكون الماء من
 يريد كيدهم يوضع بكارة كيدهم اليه كما ان الملح يذوب في الماء فيذوب قال نوم مؤتمن
 عدة صوتة عم وقوم آخرون هو عام وهذا الصحح الا ترى ان مسلم بن عوفه للحارب
 وقال مدينة ايام بن ابيته هلك في سفر في عترة وروى ان معاوية ملك ايضا بعد الرجوع
 وعبرها من صنع صنيعها فان قلت ما ذكرت يدل على ان اذ ابته يكون في الدنيا وقدمه
 في حديث آخر ذكر في مسلم لا يريد احد اهل المدينة بسوء الا اذ ابه الله في النار وبراى صاحب

موت بوندك
 آخر يدرك
 في الحديث
 في حديث
 في حديث
 في حديث

فلا يفتات
 لا يفتات
 لا يفتات
 لا يفتات

الرصاص قلنا في النار متعلق بالمصدر اي ذوب الرصاص في النار قبل اخذ في حق من
 قصد ها على غفلة دون من ان اهاجها او كثرها استباحها وان قيل كان الانسان
 لا يوفد بها في قلبه فلم اوخذ في هذه الصورة قلنا يجوز ان يكون المراد بالادوة
 المقارنة بالنقل او بالاصرار فان من قصد سبية فامر عليه بواذبه مسبقا بيانه في نزهة
 حديث ان الله نزع جأ وزعت اعمى وفي رواية من كاد يمكن من اراء فعلها بندق
 الاشكال **ق عدي بن حاتم** **رضي** انتفاعا على الرواية عنه قبل ما رواه عن النبي سنة وستون
 حديثا له في الصحيحين منتهى احاديث المتفق عليه من الثالثة والاقوان لسبعين استطاع
 مما ان يستر من النار اي يتخذ منها ولو بشرق مرة يكسرتين اي جانبا يعني وان كانت
 الصدقة قليلة فليقبل مفعولة محمد وفي ام ذلك الامتنان ويعنى لبغض البسترا و
 ليتصدق ذكرنا للاسم واوردت للاخص بفرسية ما قبله **ق جابر بن** روى عنه قيل انه كان
 من مشاهير الصحابة وقال كنت مع النبي عم في سبع عشرة غزوة وغيره ثم واحد ما رواه عن
 النبي عم الف وخمسة واربعون حديثا له في الصحيحين مائة وعشرون احاديث انفرد البخاري
 بستة وعشرين ومسلم بانه وستة وعشرين من استطاع ان ينفع اخاه فليقبل وهذا في معنى
 الحديث الاول لكنهم اقول كان ينبغي للمصنف ان يقول جابر بن عمر وليتم ان
 جابر بن سورة لانه من الرواة ايضا ولعل تركه لكونه من مشاهير الصحابة ومعه فاعند الاطلاق
م عدي بن عمارة **رضي** الله عنه وهو يفتح العين والراء المهملتين وكثيرا ما رواه في القاء قبل ما رواه
 عن النبي عم عشرة احاديث ولم يخرج له في الصحيحين سواها روى شاذ من استعماله اى جعلناه
 عالما بخطط البيهني وفي اشارة الى ان استعمال الكاف غير جائز على كل قلنا يفتح الميم اي
 اخفى تحت الخط فاوقد معطون على الخط اى شيء يكون فوق الابر في الصغر كان الضم فيكون
 المصدر كما علوا قال ابو عبيد هو الخيانة في الغنية خاصة فاطلاق الغلوع على الكتم
 يكون للتشديد حيث شبه بالخيانة في الغنى في الامم وقال غيره هو الخيانة في كل شيء
 فالاول هو الظاهر ان به او ما غل يوم القيمة تفصيلا وتفصيلا عليه وفي الحديث خرفض
 للعامل على الامانة وتحذيرهم عن الخيانة وان كانت في شيء قيل **ق جابر بن** روى البخاري
 عنه من سمعوا حديث قوم عدو الاتعاض بالي لتضمن معنى الاضغاء ووجه كاد يصون الجملة
 حال من القدم او من ظهور كتم في الحال كتم بكونه لاجل استعارة او صفة قوم والواو تاليه

الارادة
 لا يفتات
 لا يفتات
 لا يفتات
 لا يفتات
 لا يفتات
 لا يفتات

لصوقها بالموصوفين كما قال صاحب الكشاف في قوله تو وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم
الجملة الاسمية صفة قرينة خذوه في اى الا قرية ولها كتاب الواو لتأكيد لصوقها بالموصوفين او
يقول من شك من الراوى صب في اذنيه الا نك وهو الا نك وقيل هو الرصاص الأبيض
قال الجوهرى اشعل بضم العين من ابيته الملح ولم ينج عليه الوليد الا الا نك يوم القيمة للجملة اجبا
ادعاه عليه اجل هذا الوعيد في حق من يشع لاجل القيمة واما من استمع حديث قوم لم يسمعوا
الفساد ولا يجر من شرورهم فلا يدخل تحت بل يكون واجبا وسجبا لحسب المواطن **قوله**
التفعا على الراوى عن من اسلم اى عقد عقد السلم وهو عقد موصوفى في الذمة بيد الباع
عاجلا وفي رواية اسلف ان اسلم معناه ما وعد في عمر بالقاء المثلثة في اكثر النسخ وفي
بعض بالمشاة من فوق فيسلم في كيل وهو مصدق كال اريد به ههنا ما يكال به معلوم
ووزن معلوم الواو بمعنى او والابن المبيع في السلم الواحد بين الكيل والوزن وليس كذلك
بالاجماع الى اجل معلوم وهو لذة المضروبة لا يفاء منه السلم المؤجل جائز بالا صاع واما اللال
ففيه الشافى لما جاء في الحديث انه لم يرض في السلم وهو باطلا ويشمل كل ما وسعه
ابو حنيفة مستدلا بهذا الحديث لان الاجل معلوم مذکور فيه ولو لم يكن شرطاً في السلم لما ذكر فان
قلت لو فهم من ذكره شرطية لزم ان يكون الكيل والوزن في السلم وليس كذلك لجواز السلم في بعض
العدديات المتعارفة بالعد فنعى الحديث ان اسلم في كيل فليس كيل معلوم وان اسلم في موزن فليكن
معلوم وان اسلم باجل فليكن الى اجل معلوم قلت الكيل والوزن ليس بالابدية في السلم لان الغرض
منه معرفة مقدار المبيع وهو كما يكون بهما يكون بالوزن والعد فهذا
المذکور واما في الاجل فلا احتياج لان الاجل مما لا يدى في السلم اذ السلم مبيع معدوم فكان ينبغي
ان لا يجوز واما شرطه فحاجة الفقير حتى يملك الثمن في الحال ويقدر كتاب المبيع في
الاجل واذا كان السلم لا لا يعجز عن تسليمه فيه فلا ضرورة الى شرعية السلم في حقه لقدم
ان يصل الى الثمن بالمبيع الصحيح **ابو حنيفة** وقد روى البخارى عنه من اشار الى اجتهاد
اجتهاد السلم والذى في حقه بخديرة اى باحواله القتل لانه جاء في رواية بسلاج كان يحد يدها
الملايكة لنعته يعنى تدعو عليه بالبيع عن الجنة او الام لان حوق سلمى باشارته وهو حرام
لقوله لم لا يجل سلم ان يزوج مسيلا اولاد قد سب السلم فنعته كما صرح في رواية مسلم الاثير
لعدم اليه فيه فانه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده وان كان اخاه اى الشيطان لما اشار اليه

208

بعضه بالمشاة من فوق فيسلم في كيل وهو مصدق كال اريد به ههنا ما يكال به معلوم

قلت لو فهم من ذكره شرطية لزم ان يكون الكيل والوزن في السلم وليس كذلك لجواز السلم في بعض

العدديات المتعارفة بالعد فنعى الحديث ان اسلم في كيل فليس كيل معلوم وان اسلم في موزن فليكن

معلوم وان اسلم باجل فليكن الى اجل معلوم قلت الكيل والوزن ليس بالابدية في السلم لان الغرض

منه معرفة مقدار المبيع وهو كما يكون بهما يكون بالوزن والعد فهذا

المذکور واما في الاجل فلا احتياج لان الاجل مما لا يدى في السلم اذ السلم مبيع معدوم فكان ينبغي

لابيه

اولادها

وانا قال الراجح لا يباع
لان احسن الراجح لا يباع
اولا ح

لابيه وانه يعنى وان كان هازلا ولم يقصد ضرب كفى عليه لان الشئ لا يقصد قتل فيه
غالبا **ابو حنيفة** وقد روى مسلم عنه من اشترى طعاما يعنى مكابلة فلا يبيع حتى يتأكد
كذلك في كوزونات دون كوزونات لان الزرع كالوصف فالراى المشتري والاعود ذات
فكالموزونات عند ابي حنيفة وكالمزود وما عندهما اما منى عن البيع قبل الكيل لان الكيل
فيما يبيع مكابلة من قلم قبضه لانه لما يتعنى به فكما ان يبيع مبيع قبل الكيل كان منهيا
صار قبل ان يبيع منهيا فعلم منه ان قيد الطعام واقع اتفاقا علم انه منهم من قيد الاشارة انه لو
ملك الكيل بهت او ميراث او غيرها جازله ان يبيعه قبل الكيل ومن تولى مالا يبيعه له ولو جاز
وهو قول محمد واما قيد الشراء بالمكابلة لانه لو كان جازلا لا يبيعه البلى استدل بعض هذا الحديث
على ان البائع لو كاله حفرة المشتري لا يكتفى بل لا بد له من كيل آخر بعد قبضه كمن اخرج انه يكتفى
لان كيل البائع حفرة المشتري كليله فان قلت ما ذكرت مخالف لما روى في بيع الطعام
حتى يجرى فيه صاعان صلح البائع وصاع المشتري قلت للحديث ثبوت على اجتماع الصفتين
في باب السلم وهو ما اذا اشترى المسلم البين رجل كذا كيلا وامر بسم قبضه فانه لا يبيع الا
بصلتين لاجتماع الصفتين بشرط الكيل احدهما شراء مسلم اليه وثانيهما قبضت السلم وهو
كالباع ليدقق **ابو حنيفة** اتفاقا على التواتر من اشترى محفلة بشد الفاء وهي جلوبة
لا قلب اياها حتى يعظم مخرجها فيظن المشتري ان البوذة قد ذابا وفيه اشارة الى ان كونها محفلة
عيب فيها والمشتري ان يرد حابه فليرد معها صاعا يعنى اذا ذابا بعد ان يخلها فليرد معها
صاعا عوضا من لبها لان بعض اللبن حدث في مكة المشتري وبعض كان مبيعا فلم يبيعه
استنوع رده ورد قيمته فواجب الشارع صاعا قطعاً للخصومة من غير نظر الى قلة اللبن
وكثره كما جعل دية النخيل من الابل مع تفاوت الانفس قال قوم المردود يكون من ثمرها
ثبت ان النبي عم قال صاعان تمر وقال الآخرون المصير في ذلك غالب قوت البلد وتخصيص
القرابة المذكور ذلك غالب قوتهم والمحفلة وان ذكرت مطلقا لكن لا يرد اللبن مالا يؤكل شيئا
لنجاسته وكذا اللبن الجارية لان لبن الآدى لا يعوض عنه عادة كذا في شرح احكام الاحكام
عمل الشافى بالحديث وابتد الحارث في المحفلة وقال ابو حنيفة لا يضار فيها والحديث من ترك العمل
به لانها اصل المستفاد من قوله كما اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وهو
بجاء الشل والقبضة عند قوت العين او بفال ان كان قبل حريم الربوا بان جوت في معاملات

الواف كجاء الربوا فارتفع
ارباع بالحدس والفق بالكيل ولا
من غير كيل

الصفة ضرب اليد على اليد
البيع ثم جعلت عن العفة

عربي فليلد

حلوية
صاغولة
جواش

قال قوت البلد

الاميرة السباع 4

10

ليكون لعنق على بصره والوجه الاول اولى من راح اي سنى الى الجوف فدخلها فكانا قرب بشده يد
الرياء اي تصدق بدنة اراذمرا الابل لو فوعرا في مقابلة البقرة ومن راح في الساعة الثانية فكانا
قرب بقره ومن راح في الساعة الثالثة فكانا قرب كبشا اقرن اي اعظم قرا وصده بلان قرنه
ينفتح به ومن راح في الساعة الرابعة فكانا قرب دجاجة وهي يفتح اذال وكسرهما مع وفرة
ومن راح في الساعة الخامسة فكانا قرب بيضة قال مالك الرضيع هو شئ بعد الزوال فيكون الساعا
الذكورة في الحديث على ما في اللطيفة قال السافى البكر للبعير افضل فجعل الزواج في الحديث
على شئ قبل الزوال وما قاله الشارع فعلى هذا يكون المراد في الحديث الساعا النبوية فردود قد
لانه لو كان كذلك لكان لظن بعد السادسة لانه لو كان بعد نصف اليوم لافى السادسة كما يشهد
لفظ الحديث بل الوجه ان يقال يجوز ان يقدر الشارع من فخذ كالبوم الى وقت لظن خمسة اقسام
فبين كل قسم ساعة على وجه التعريب فان اذا كان الساعا الى الجوف اولى كان ينبغي ان يكون من ان
في اول الساعا الاولى افضل من انى في اخرها مع انها مستويان في البدنة قلت يجوز ان
يكون بدنة من جاء في اولها اولى من بدنة من جاء في اخرها وان اشركا في اصل البدنة فاذا
خرج الامام حضرت الملائكة المراد بهم كبش ثواب من خطيئة وهم غير الكفارة والام في العبد
يسمعون الذنوب لظن فلا يكتسبون اجر من جاء في ذلك الوقت المراد منه اجر جرد محبة قبل
لا يكتسبون اصلا وقيل يكتسبون بعد الاستماع **سنان** وهو من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
الغادس عبد اسم لما قدم النبي عم المدينة فاشتره فاعنقه مادواه عن النبي صلى الله عليه
سنة حديثنا خرج البخاري من اذ بعة وتسلم بثلاثة من اغسل يوم الجمعة ونظف ياتسرع
من طهره اي بالغ في انالته الدسرة ثم ادهن او سمن من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
فيه للتعويض او زيادة عن ذلك في موجب ثم راح فلم يفرق بين اثنين اي لم يوقع
الحالفة بينهما بالنميمة وقيل هو كناية عن التباكي الى الجعة اي لم يجلس بين اثنين متقاربين او
معناه لم يتخطب قائما بالعبور بينهما قبل فتح التخطي اذ لم يتعلق به عرض صريح اما اذا التفت
كالتمتم في موضع الصعوق المتعدية التالية لاجازة زيادة الثواب وليرحم من تقدم على
ولم يتقدم تلك مواضع فلا يقع فصلها كتب له اي ما قدره من السواغل وكناية عن المعاني
التقدير كما جاء بمعنى الرضى ولكم كذا قال الجوهري ثم اخرج الامام في اذ ان باء الاسم ينبغي
ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعوده لغير تعظيما الشاة كذا وجدنا في دمشق الحزبية انما تحت اراذبه

الاولى من راح اي سنى الى الجوف فدخلها فكانا قرب بشده يد
الرياء اي تصدق بدنة اراذمرا الابل لو فوعرا في مقابلة البقرة ومن راح في الساعة الثانية فكانا
قرب بقره ومن راح في الساعة الثالثة فكانا قرب كبشا اقرن اي اعظم قرا وصده بلان قرنه
ينفتح به ومن راح في الساعة الرابعة فكانا قرب دجاجة وهي يفتح اذال وكسرهما مع وفرة
ومن راح في الساعة الخامسة فكانا قرب بيضة قال مالك الرضيع هو شئ بعد الزوال فيكون الساعا
الذكورة في الحديث على ما في اللطيفة قال السافى البكر للبعير افضل فجعل الزواج في الحديث
على شئ قبل الزوال وما قاله الشارع فعلى هذا يكون المراد في الحديث الساعا النبوية فردود قد
لانه لو كان كذلك لكان لظن بعد السادسة لانه لو كان بعد نصف اليوم لافى السادسة كما يشهد
لفظ الحديث بل الوجه ان يقال يجوز ان يقدر الشارع من فخذ كالبوم الى وقت لظن خمسة اقسام
فبين كل قسم ساعة على وجه التعريب فان اذا كان الساعا الى الجوف اولى كان ينبغي ان يكون من ان
في اول الساعا الاولى افضل من انى في اخرها مع انها مستويان في البدنة قلت يجوز ان
يكون بدنة من جاء في اولها اولى من بدنة من جاء في اخرها وان اشركا في اصل البدنة فاذا
خرج الامام حضرت الملائكة المراد بهم كبش ثواب من خطيئة وهم غير الكفارة والام في العبد
يسمعون الذنوب لظن فلا يكتسبون اجر من جاء في ذلك الوقت المراد منه اجر جرد محبة قبل
لا يكتسبون اصلا وقيل يكتسبون بعد الاستماع سنان وهو من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
الغادس عبد اسم لما قدم النبي عم المدينة فاشتره فاعنقه مادواه عن النبي صلى الله عليه
سنة حديثنا خرج البخاري من اذ بعة وتسلم بثلاثة من اغسل يوم الجمعة ونظف ياتسرع
من طهره اي بالغ في انالته الدسرة ثم ادهن او سمن من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
فيه للتعويض او زيادة عن ذلك في موجب ثم راح فلم يفرق بين اثنين اي لم يوقع
الحالفة بينهما بالنميمة وقيل هو كناية عن التباكي الى الجعة اي لم يجلس بين اثنين متقاربين او
معناه لم يتخطب قائما بالعبور بينهما قبل فتح التخطي اذ لم يتعلق به عرض صريح اما اذا التفت
كالتمتم في موضع الصعوق المتعدية التالية لاجازة زيادة الثواب وليرحم من تقدم على
ولم يتقدم تلك مواضع فلا يقع فصلها كتب له اي ما قدره من السواغل وكناية عن المعاني
التقدير كما جاء بمعنى الرضى ولكم كذا قال الجوهري ثم اخرج الامام في اذ ان باء الاسم ينبغي
ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعوده لغير تعظيما الشاة كذا وجدنا في دمشق الحزبية انما تحت اراذبه

الاولى من راح اي سنى الى الجوف فدخلها فكانا قرب بشده يد
الرياء اي تصدق بدنة اراذمرا الابل لو فوعرا في مقابلة البقرة ومن راح في الساعة الثانية فكانا
قرب بقره ومن راح في الساعة الثالثة فكانا قرب كبشا اقرن اي اعظم قرا وصده بلان قرنه
ينفتح به ومن راح في الساعة الرابعة فكانا قرب دجاجة وهي يفتح اذال وكسرهما مع وفرة
ومن راح في الساعة الخامسة فكانا قرب بيضة قال مالك الرضيع هو شئ بعد الزوال فيكون الساعا
الذكورة في الحديث على ما في اللطيفة قال السافى البكر للبعير افضل فجعل الزواج في الحديث
على شئ قبل الزوال وما قاله الشارع فعلى هذا يكون المراد في الحديث الساعا النبوية فردود قد
لانه لو كان كذلك لكان لظن بعد السادسة لانه لو كان بعد نصف اليوم لافى السادسة كما يشهد
لفظ الحديث بل الوجه ان يقال يجوز ان يقدر الشارع من فخذ كالبوم الى وقت لظن خمسة اقسام
فبين كل قسم ساعة على وجه التعريب فان اذا كان الساعا الى الجوف اولى كان ينبغي ان يكون من ان
في اول الساعا الاولى افضل من انى في اخرها مع انها مستويان في البدنة قلت يجوز ان
يكون بدنة من جاء في اولها اولى من بدنة من جاء في اخرها وان اشركا في اصل البدنة فاذا
خرج الامام حضرت الملائكة المراد بهم كبش ثواب من خطيئة وهم غير الكفارة والام في العبد
يسمعون الذنوب لظن فلا يكتسبون اجر من جاء في ذلك الوقت المراد منه اجر جرد محبة قبل
لا يكتسبون اصلا وقيل يكتسبون بعد الاستماع سنان وهو من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
الغادس عبد اسم لما قدم النبي عم المدينة فاشتره فاعنقه مادواه عن النبي صلى الله عليه
سنة حديثنا خرج البخاري من اذ بعة وتسلم بثلاثة من اغسل يوم الجمعة ونظف ياتسرع
من طهره اي بالغ في انالته الدسرة ثم ادهن او سمن من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
فيه للتعويض او زيادة عن ذلك في موجب ثم راح فلم يفرق بين اثنين اي لم يوقع
الحالفة بينهما بالنميمة وقيل هو كناية عن التباكي الى الجعة اي لم يجلس بين اثنين متقاربين او
معناه لم يتخطب قائما بالعبور بينهما قبل فتح التخطي اذ لم يتعلق به عرض صريح اما اذا التفت
كالتمتم في موضع الصعوق المتعدية التالية لاجازة زيادة الثواب وليرحم من تقدم على
ولم يتقدم تلك مواضع فلا يقع فصلها كتب له اي ما قدره من السواغل وكناية عن المعاني
التقدير كما جاء بمعنى الرضى ولكم كذا قال الجوهري ثم اخرج الامام في اذ ان باء الاسم ينبغي
ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعوده لغير تعظيما الشاة كذا وجدنا في دمشق الحزبية انما تحت اراذبه

اراد بركوة لا شتماع للظنية لاسطلق التكون اذ لا حسن فيه غفلة ما بينه وبين الله الاحرى ينبغي
ان يقدر في هذا الحديث وفضل ثلثة ايام ليكون موافقا لحديث ابن هريرة الساعا في بيان ان
حديث ابن هريرة ناطق وهذا الحديث سناك والاكث على الناطق اذا كانا في ذمة واحدة او
يقال حديث ابن هريرة متاخر عن سنان اذ يجوز ان يكون المراد او لا سبعه في زاد الشارع تفصلا
منه او يقال هذا الحديث بالنسبة الى من تاخر وحديث ابن هريرة بالنسبة الى من يلم **عابا بن عمر**
وابل بالياء كناية عن خت وجرحهم لآء الهمة وسكون الجيم وبالواو الهمة قبل ياء وهه النبي
احد وسبعون حديثا تفرد مسلم منها سبع من اقطع اي اخذ ارضا طالما لقي الله وهو
عليه غضبان اي موعظ عنه ومعذبة وانما فسرنا غضب الله كذلك لان الغضب كيفية تقانية وهي
مستحبة على الله فيل على مناسبه او كذا كل ما اطلق على الله من الكينات التقانية كالفرح والرحمة و
العبرة وعزها باوكل ما يباينها بما يجوز ان تصافى به خص الغضب بالذكر لهذا العاصم مع انه
غضبان على كل عاص لان الظالم يرض بقسم الله وغضب عليه حتى طبع في قسمه بغير جوزي
بالمثل **ابو ناسه** اي ابن ثعلبة الخادى رضي الله عنه ابوامانة بقم الهرة ويا من بكر الهرة ثم ياء
مشاة من خت وثعلبة بفتح التاء ثلثة وسكون العين الهمة قبل ياء وهه النبي صلى الله عليه
ذوى سلم وفده عنده الحديث وهو من اقطع حق امره وهذا يعوم سناو ولا يس مال كذا
الغذف ونصيب الزوجه وبغيرها شمس قال القاضى عياض تقييده بلان اى طين بالشريعة هو
المسلمون لا الاخرى اذ الكافر اذ لم يلم قبل بل حق الكافر واجب رعاية لانه يمكن ان يرضى الله
اهل المظلوم يوم القيمة برفع دعواه فيعفى عن ظالمه والكافر لا يصلح ذلك فيحتاج الى ان يلم
عليه من ذنوب المظلوم فيكون الامر صعبا بيمينه اي فليذ الكاذب فقد اوجب الله النار وهم
عليه الجنة وفي اشارة الى تعظيم هذه الجريمة وتحويلها بتركها وان كان ساؤلا وتاويله عرف فيما سبق
من حديث من ادنى الى غير ايه فقال له بوجل وان كان حقه شيئا يسيرا يا رسول الله وان كان قريبا
وهو فقطعة غنص من اذال وهو القبح بشرة المواك **سنان بن ابي هريرة** وهو بن ابي هريرة
المجتم على صيغة الضمير قبل ياء وهه النبي صلى الله عليه وسلم حاديت ارفع له في الصحابي جوسان
انفعا على الرقبة عن من اذنى اى حركتها لا يفتنى عنه اي لا يتبعه والتم في عنه عايد الى من
زرع ائبنا او من جهة حفظ زوجه **عمر** ولا يفتنى اي لا يتبعه من جهة حرسة ذات
صرعه وهو اشد لفسق ومن ينجى لار ما يورثه بالارتم من علة اي من غير كماله الماى فيكون

الاولى من راح اي سنى الى الجوف فدخلها فكانا قرب بشده يد
الرياء اي تصدق بدنة اراذمرا الابل لو فوعرا في مقابلة البقرة ومن راح في الساعة الثانية فكانا
قرب بقره ومن راح في الساعة الثالثة فكانا قرب كبشا اقرن اي اعظم قرا وصده بلان قرنه
ينفتح به ومن راح في الساعة الرابعة فكانا قرب دجاجة وهي يفتح اذال وكسرهما مع وفرة
ومن راح في الساعة الخامسة فكانا قرب بيضة قال مالك الرضيع هو شئ بعد الزوال فيكون الساعا
الذكورة في الحديث على ما في اللطيفة قال السافى البكر للبعير افضل فجعل الزواج في الحديث
على شئ قبل الزوال وما قاله الشارع فعلى هذا يكون المراد في الحديث الساعا النبوية فردود قد
لانه لو كان كذلك لكان لظن بعد السادسة لانه لو كان بعد نصف اليوم لافى السادسة كما يشهد
لفظ الحديث بل الوجه ان يقال يجوز ان يقدر الشارع من فخذ كالبوم الى وقت لظن خمسة اقسام
فبين كل قسم ساعة على وجه التعريب فان اذا كان الساعا الى الجوف اولى كان ينبغي ان يكون من ان
في اول الساعا الاولى افضل من انى في اخرها مع انها مستويان في البدنة قلت يجوز ان
يكون بدنة من جاء في اولها اولى من بدنة من جاء في اخرها وان اشركا في اصل البدنة فاذا
خرج الامام حضرت الملائكة المراد بهم كبش ثواب من خطيئة وهم غير الكفارة والام في العبد
يسمعون الذنوب لظن فلا يكتسبون اجر من جاء في ذلك الوقت المراد منه اجر جرد محبة قبل
لا يكتسبون اصلا وقيل يكتسبون بعد الاستماع سنان وهو من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
الغادس عبد اسم لما قدم النبي عم المدينة فاشتره فاعنقه مادواه عن النبي صلى الله عليه
سنة حديثنا خرج البخاري من اذ بعة وتسلم بثلاثة من اغسل يوم الجمعة ونظف ياتسرع
من طهره اي بالغ في انالته الدسرة ثم ادهن او سمن من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
فيه للتعويض او زيادة عن ذلك في موجب ثم راح فلم يفرق بين اثنين اي لم يوقع
الحالفة بينهما بالنميمة وقيل هو كناية عن التباكي الى الجعة اي لم يجلس بين اثنين متقاربين او
معناه لم يتخطب قائما بالعبور بينهما قبل فتح التخطي اذ لم يتعلق به عرض صريح اما اذا التفت
كالتمتم في موضع الصعوق المتعدية التالية لاجازة زيادة الثواب وليرحم من تقدم على
ولم يتقدم تلك مواضع فلا يقع فصلها كتب له اي ما قدره من السواغل وكناية عن المعاني
التقدير كما جاء بمعنى الرضى ولكم كذا قال الجوهري ثم اخرج الامام في اذ ان باء الاسم ينبغي
ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعوده لغير تعظيما الشاة كذا وجدنا في دمشق الحزبية انما تحت اراذبه

وهي باعانة قانية
وهي ان الاعراب
والغضب والتمس
والغيرة والكره والندم
ولا تستبرأ ولو لها اول
اولا غايات سما العصب
والغضب والتمس
والغيرة والكره والندم
ولا تستبرأ ولو لها اول
اولا غايات سما العصب

الاولى من راح اي سنى الى الجوف فدخلها فكانا قرب بشده يد
الرياء اي تصدق بدنة اراذمرا الابل لو فوعرا في مقابلة البقرة ومن راح في الساعة الثانية فكانا
قرب بقره ومن راح في الساعة الثالثة فكانا قرب كبشا اقرن اي اعظم قرا وصده بلان قرنه
ينفتح به ومن راح في الساعة الرابعة فكانا قرب دجاجة وهي يفتح اذال وكسرهما مع وفرة
ومن راح في الساعة الخامسة فكانا قرب بيضة قال مالك الرضيع هو شئ بعد الزوال فيكون الساعا
الذكورة في الحديث على ما في اللطيفة قال السافى البكر للبعير افضل فجعل الزواج في الحديث
على شئ قبل الزوال وما قاله الشارع فعلى هذا يكون المراد في الحديث الساعا النبوية فردود قد
لانه لو كان كذلك لكان لظن بعد السادسة لانه لو كان بعد نصف اليوم لافى السادسة كما يشهد
لفظ الحديث بل الوجه ان يقال يجوز ان يقدر الشارع من فخذ كالبوم الى وقت لظن خمسة اقسام
فبين كل قسم ساعة على وجه التعريب فان اذا كان الساعا الى الجوف اولى كان ينبغي ان يكون من ان
في اول الساعا الاولى افضل من انى في اخرها مع انها مستويان في البدنة قلت يجوز ان
يكون بدنة من جاء في اولها اولى من بدنة من جاء في اخرها وان اشركا في اصل البدنة فاذا
خرج الامام حضرت الملائكة المراد بهم كبش ثواب من خطيئة وهم غير الكفارة والام في العبد
يسمعون الذنوب لظن فلا يكتسبون اجر من جاء في ذلك الوقت المراد منه اجر جرد محبة قبل
لا يكتسبون اصلا وقيل يكتسبون بعد الاستماع سنان وهو من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
الغادس عبد اسم لما قدم النبي عم المدينة فاشتره فاعنقه مادواه عن النبي صلى الله عليه
سنة حديثنا خرج البخاري من اذ بعة وتسلم بثلاثة من اغسل يوم الجمعة ونظف ياتسرع
من طهره اي بالغ في انالته الدسرة ثم ادهن او سمن من طيب اللابتاذى جازة برأيته ومن
فيه للتعويض او زيادة عن ذلك في موجب ثم راح فلم يفرق بين اثنين اي لم يوقع
الحالفة بينهما بالنميمة وقيل هو كناية عن التباكي الى الجعة اي لم يجلس بين اثنين متقاربين او
معناه لم يتخطب قائما بالعبور بينهما قبل فتح التخطي اذ لم يتعلق به عرض صريح اما اذا التفت
كالتمتم في موضع الصعوق المتعدية التالية لاجازة زيادة الثواب وليرحم من تقدم على
ولم يتقدم تلك مواضع فلا يقع فصلها كتب له اي ما قدره من السواغل وكناية عن المعاني
التقدير كما جاء بمعنى الرضى ولكم كذا قال الجوهري ثم اخرج الامام في اذ ان باء الاسم ينبغي
ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعوده لغير تعظيما الشاة كذا وجدنا في دمشق الحزبية انما تحت اراذبه

التي هي...

الحديث نحو ولا على التهديد لان تحيط الحصة بالسنة ليس من ذهب اهل السنة بل هو من ذهب العترة
وقيل من ذهب العترة حين يوجد وهذا اقرب لان الله تعالى اذا نفع من مزيد فضله في ثواب عمله
ولا يكتب كما لا يكون جنبا كل يوم قيراط وهو في الاصل نصف دانق والمراد به هنا مقدار معلوم
عند الله فان قيل صح في بعض روايات هذا الحديث نقص كل يوم قيراطان فما التوفيق
بينهما قلنا يجوز ان يكون اختلاف الروايتين باعتبار نوعي تعدد ما اذا ذى من العترة باختلاف
المواضع فيكون القيراطان في مدينة ومكة لفضلها والقيراط في غيرها او يقال انه باعتبار قربانين
بان الشارع لما رأى عدم اجتنابهم عن الكلاب بنقص قيراط لكثرة العترة ما حتى حكى انهم كانوا ياكلون
معها غلظ عليهم بنقص قيراطين **جابر بن عبد الله** دوى مسلم عنه من اكل البصل والثوم والكرات سنة
فلا يقرب من مسجدنا اي من مسجدنا وفي صحيح الجوزي يقال قرينة بكسر الراء ويقرب بفتح الراء
قربانا اذا ارتوت منه فعمل هذا يكون متعديا غير محتاج الى تقدير من المراد به النبي عز وجل حضوره سبحانه
عن قرينة بمالقة قبل هذا النبي خاص مسجد النبي ثم بقرينة هذه الاضافة وقال الجوزي ان عام لقوله صلى
في حديث اخر فلا يقرب من مسجد فيكون الاضافة للمناسبة والتقدير مسجدا اهل بيتنا ولان العلة وهي
فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم عامة توجد في سائر اركان المسجد فلكم المراد بالملك لا يقربون
مواضع العبادات للملائكة لان الانسان في جميع الاوقات ومعنى تأذيتهم من هذه الروايات وانما يخص
بابا و عام لكل الروايات الخبيثة مما يقرب من المسجد وهذا التعديل يدل على انه لا يدخل المسجد
وان كان خالبا من الانسان لانه محل للملائكة لكن المرسوم ما دوى انه صلى الله عليه وسلم قال من
اكل هذه الشجرة فلا يقرب من مسجدنا ولا يؤذيها بوضع الثوم ان جعلت المنع تاذي بنى آدم فيجوز
دخوله اذا كان خالبا ويمكن ان يقال لا تعاقب بين العترة اذ يمكن ان يكون كل منهما علة مستقلة
والله اعلم او يقال تاذي الملائكة يكون لتأذي الناس منها وفي قوله مما يتأذى منه بنو آدم
دون ان يقول منها مع كونه اضر امارة الله لان الحكم متعلق بالشئ الموضوع فيكون وضعا
له كما اذا قيل صحت الكفاة وجئت النساء فعلى هذا يجوز دخوله المسجد **مسجد** اذا خالبا
لاستغناء تاذي الملائكة باستغناء تاذي الناس قانس قوم على المسجد كالمراجع
الناس وعلى كل الثوم من معه لا يجز كربة كالبخر وغيره **جابر بن عبد الله** قال انما
عنه من اكل ثوبا او بطلا فليس عز لنا او يعجز عن مسجدا هذا اسناد من الروايات ايضا
في بيته تاكيدا لما قبله على وجه الباطن **مسجد** ابو رافع جردى سلم عنه من اكل تمرات

التي هي...

دوتون

التي هي...

التي هي...

عزت مما بين لابتيها اي من ثمار المدينة لان الالة ارض ذات حجارة سود ولديته في
بين لابتيها حين يتسبح لم يفتره سم حتى يحسب لوصول دعاء النبي الى ثمار المدينة بالبركة
في اما خصيص السج وكتم مما يقرب من علة الى الشارع **ابو هريرة** انما على
الرواية عنهما من اكل من هذه الشجرة اي الثوم والشح في الزحف ماله ساق واخصان وفي
اليفر ما يبقى اصله في الارض ويخلف اذا قطع وينبت في الصيف ما يبس في الشتاء و
على كلا القولين اطلاق الشجر على الثوم مجاز فلا يقرب من مسجدنا **ابو هريرة** انما على الرواية
عنه من امسك كتابا في بعض كل يوم **عنه** واط الاكل عرت امانه فلا ينقص اجر
بما سلكه لاجلها وكذا كلب صيد لا تجاء في رواية اخرى الاكل صيد واما ما سلكه لخط
الدور فلم يجزه بعض لانه ليس مما استثنى والاصح انه يجوز قياسا على هذه الثلاثة
بعلة للجمه واختلفوا في اقتناء الخروف ببيت للزرع وعمره والاصح جوازها كذا قال النووي
ابو هريرة دوى مسلم عنه من انظر عترة اي اهل مدبونا فقيرا او وضع لذي
حظ عن دينه اظلمت تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله فراجع الى الله او الى العرش قيل المراد
به ظل الجنة وضافة الى الله اضافة منك والاقوى منه ان يقال المراد بالكرامة والحماية
من مكاره الموقف كما يقال فلان في ظل فلان اي في كنفه وحمايته وكذا المعنى على تقدير ان
يرجع المراد بالعرش وضافة الى العرش لانه مكان التعرب والكرامة او لظن علامته من كليل
ينشأ من العرش نور كالعود ويشمل بين اهل الجنة من يريد الله حمايته وهذا هو المعنى من
تعذر العنوان كذا سمعت من بعض استاذي عمدة الله بغيره **ابو هريرة** انما على التقاعلى
الرواية عنه من اتفق زوجين اي صنفين كاعطاء درهم ودينار او قرين وثوب كما في الرواية
به في قوله وكنتم اذ ولما نلت قال ابن عرفة المزوج يطلق على اثنين وعلى واحد من الملائكة
مع اخر وهذا هو المراد هنا لادوى انه قيل يا رسول الله ما الزوجان قال النبي صلى الله عليه وسلم
قال فرأنا او عهدنا قال سادع الشكوة يحتمل ان يراد منه كثرة الانفاق والتعود به نحو قوله
ثم ارجع البصر كقول النبي صلى الله عليه وسلم في وجه الخير دعاه حزنه الجنة كل حزنه باب بالرفع يدرك
حزنه الجنة بدل لكل وقول باب التفكير فدعوتهم من كل باب تعظيم له ورجعة لانه ثبت في
الصحيح انه المتصدقين ياراد عونه منه الجنة وكذا الكل صنف من اصحاب الاعمال باب
اي قل اي حرف نداء وقل بضم اللام زخم فالإيمان على احد هذين فيه وقيل فلغة

التي هي...

كذا...

التي هي...

التي هي...

من ان يكون...
من ان يكون...
من ان يكون...

في فلان في باب النداء بدون الترخيم هلم اسم فعل جري متقدما كما في قوله هلم سلفاءكم ولاؤا
كما في حديثين معناه تعال فقال ابو بكر يا رسول الله ذلك وهو اشارة الى من الذي لا يؤك
عليه اي لا يهلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا رجوان لكون منهم اي ممن دعاة
خنة الجنة هذا من باب اسلوب التكلم فان قلت ما معنى اني ارجو و ابو بكر كان ممن اتفق
زوجين قلت اشارة بذلك الى ان ثواب الاعمال ينسب ان لا يجزيه بل يري ان يوصل اليه
لخفاء مقبوليتها في اي باب من روى البخاري عنه من يدل ذلك فاقوله اخرج النافق
على ان المرتد يقتل وعلى ان النفران اذا تقوى واليهودى اذا اتفقوا يقتل ان لم يعد على ما كان
عليه قال اعني المرتدة لا تقتل لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النساء بل جسد الى ان
تتوب وكذا غير ذلك اذا ارتد لا يجزى على العود ولا تقتل بناء على ان الكفر ملذ و لصة على ان
الحديث ليس بجري على غومه لان الكافر اذا اسلم لا يقتل بالاجماع في عثمان رضي الله عنه على الرواية
عنه قبل ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم من مائة وستة واربعون حديثا في الصحيحين ستة عشر حديثا
انفرد البخاري بثمانية وستة من سنن ابى داود في صحيحه اثنان في صحيحه الكفر كما قال
لعن الله اليهود اتخذوا قبول نبينا لهم مساجد فعلى هذا يكون لله لا يخرج ما بين معبد الغزيرة
يلتصي به وجه الله وهذا الخرج ما بين ديباء وجوز ان يراد من مسجد ما هو متعارف من معابد
المسلمين فيكون لله لا يخرج الزيادة وقوله يبتغي به وجه الله حال موكدة ما قبله قال الشيخ الشافعي
قوله يبتغي وجه الله يطلب به ذات الله وفيه اشارة الى اقل درجات ذلك فان قوله يبتغي
لا يقدح ان يكون عرض الغوز بل الجنة او النجاة من النار واما ابتغاء وجهه تعالى فاعظم من
كل شيء واقول ذاته نوع كلف مطلوب للباقي وهو غير معنوية للحصول وانا المطلوب رضاؤه
نعم قال المشايخ قد يتبع الله لعبده يتسلى اليه عما سواه وفتى عن جميع صواها فيرى العبد يتسلى
متصفا بصفات الله نعم لكن هذا المعنى دقيق وكونه مراد من اللزوم ضعيف لا سيما صدره في
مقام كان اكثر ترغيبا للعوام على ان ابتغاء وجه الله بمعنى طلب رضا الله كجلاء في حديث
افرد كور في شافعي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد بن ابى وقاص ان اتفق لثقتك
تبتغي يا وجه الله الا اخرجك يا حتى تجعل في في ايماءك بلغى الله لا يملكه لثقتك اى
بيتا يمانى المسجد في الشرق ولا يلزم ان يكون حجرة الشرق معدة فانه في المساجد في الدنيا غالباً
العبادة فيها ويرق ذلك البيت يكون من جهة اخرى وقبل ياتل في عظم البناء يعنى المسجد كما كان

من ان يكون...
من ان يكون...
من ان يكون...

مثل التعلق
مثل التعلق
مثل التعلق

ارفع من ساير البيوت فكذلك ذلك البيت يكون ارفع من ساير البيوت التي تعطي برآء
لغير مسجد وقيل ذلك البيت يكون عشرة امثال مقدار المسجد توفيقا بينه وبين قوله تعالى
من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ويجوز ان يكون الحديث بيانا لوصف ذلك البيت ويكون
له عشرة بيوت في الجنة كل منها مثله **ابو حنيفة** روى مسلم عنه من تاب اي رجع عنه في
قبل طلوع الشمس من مغربها تاب الله عليه اي قبل توبته وانا عدم قبوله بعد الطلوع والمغرب
فغير مفهوم منه لان الحكم المقيد بقيد لا يدل على عدمه عند عدم ذلك القيد بل مفهوم من حديث اخر هو قوله
لا يتقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها علم ان التوبة الصالحة من الكفر يقطع بقبولها وكذا من
غيره عند المعزلة لان قبول التوبة واجب على الله عند عدمه وعند اهل السنة لا يقطع بل يظن انه يقع
يقبلها كرها وفضلا وقيل النوى يصح التوبة من ذنب وان كان نصر على ذنب اخر عند اهل
السنة وكذا من تاب ثم عاد اليه كتب ذلك الذنب التا ولم تبطل توبته خلافا للمعزلة فيها
ابو حنيفة روى مسلم عنه من توبى اي التى نفسه من جيل فقتل نفسه فهو نار جهنم يتردى
فيها فالاحتمال فيها ابدال الحديث بمحول على محمل او على بيان ان فاعله مستحق لهذا العذاب
لكن الله تفضل وخبر ان المسلم لا يخلد في النار او المراد بالخلود طول المدة وتوكيده بالخلد
والتأيد بكون التشديد ومن حنفي اى مشرب في مهاد يتسلى سببا فقتل نفسه فقتل في
يده يتسلى في نار جهنم حال الخلد فيها ايد او من قتل نفسه عديدة في يده يتوجه بها بالجم
والهزة اي يطعن في بطنه في تاجهم انما يقبل هنا خلافا لخلد الكفارة بما سبق **قوله ابو حنيفة**
اللعن وهو بفتح الصاد مهملتين التفاعل الرواية عنه قيل ما رواه عن النبي صلى الله عليه
سأله وسبوه وسنون حديثا في الصحيحين اربعة عشر اقرار البخاري منها حديثين وسلم
باجد عشر من ترك صلوة العصر فقد حبط عمله يعني نقص ثواب عمل ذلك اليوم لان صلوة العصر
حائمة في بعض النوازل فاذا فاتته بقي عمل نأده ائتمرا لا يكمل ثوابه فتجربة بالحبط وهو البطلان
يكون الله يري **ابو حنيفة** روى عن ابى وقاص رضي الله عنه ان اتفق على الرواية عنه من تصح سبع مرات
اي اكلها صاحبا عجمي يصح على التبريد ونوع جيد من التمر يفره ذلك اليوم ثم ولا يحرق
هذا النوع بالذرة لثبوتها في الشرق لافح السم والسموم والسموم التي هي في الله عليه وسلم اولدعا
عم بان يكون كفاء لادراك **ابو حنيفة** روى البخاري عنه من تصدق بعدل بالفصح والكسر

بالتسليم

علا العذاب

تجديته

بالجسوط

من ان يكون...
من ان يكون...
من ان يكون...

اي يستندها فلا تملكه المسلم وانما نزل بها
وتصعد هولا وهي آخر ديوان الليل واول
ديوان النهار ويكتون اجزها للمسلمي

وقيل الميته للالهية هي الموت
بغير وصية وهي بمنزلة الموت الجاهلية
لان الموت بوصية تبارك لا من
الاخرة

بالسلاج وهو ما أعد للرب من آله ويجوز ان يكون مفعول حمل وعليه حال اى حال كونه
علينا لاننا فليس منا اى من عالمي مستناب **ابو هريرة** روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
لا ينار في آخر الليل وثني فيه للبعوض في اوزا بدة فليوتر اوله اى ليصل الوتر في
اول الليل واخره بالابتداء عند خوف الفوت يدل على وجوبه كما ذهب اليه ابو حنيفة رضي
الله عنه **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلوة آخر الليل مشهورة اى خصة جازلا مكة
الوجه وذلك افضل **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلوة آخر الليل مشهورة اى خصة جازلا مكة
لجماعة اى الامام وعشكره فيكون كالبيان لما سبق وجهه ان تراهم جماعة يعني ترك الصلوة
لجماعة مسلمين كالرواقض فاف مات ميتة بكسر الميم للنوع جاهلية وهي ميتة يعني صار
باعيا فاذا مات على ما كان عليه مات على افضالته كما عوت اهل الجاهلية عليها من جهة انهم
كانوا لا يطعمون امير بل يقدون ذلك سبعاية وكان القوي منهم يأكل الضعيف ومن
قاتل تحت راية عمية وهي الراية التي يغالب اهلها من غير قوة ولا معرفة بان الحق اى
الطائفتين وعمية بكسر العين وبضمها وباليم والياء عند تثنى على وزن فعيلت وهي
وهو الضلالة وقال النوراني في اعجمية لا يستبين وجهها يقص وهو حال او استيناف
لغصبة اى تعصب في بعض التسخ لغصبة وهي الغصبة فنسوبة الى الغصبة او يدعو الى
غصبة او ينصر غصبة بالتص مفعول له ففعل ففعلت جاهلية وهي بكسر الفان للنوع
خبر ميتة محذوف عن بعض ففعلت كقول اهل الجاهلية لان معانيتها تكون مجرد التعصب ومن
خرج على امتي المذاهب امة الدعوة يعني ينقض عن هذا اهل الذمة بقولهم وقتلنا وهانا
للجنان كالبيان لما سبق فليس منى وكنت من بعض ليس هو من امتي وفيه تهديد شديد
وهذا السب يكون كسب الاهلية عن ابن نوح في قوله ان ليس من اهلك اعداء الله
لايه **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلوة آخر الليل مشهورة اى خصة جازلا مكة
التي صلى الله عليه وسلم بهذا القول لانه كان اذا اودى عنك فدخل دارك فبها كانه اعدا
امين فاناه عن ذلك ومن التي السكاح ثروا من ومن اعلق بابها هو من قال يومئذ
فمكة وفيه دلالة على ان فتح مكة كان عنوة لان لفظ امن انما يستعمل في الغزاة في
الفتح وقال الشافعي ففتح صلحا بدليل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستنج امواله
ولا سرايب الغنائم والحديث نحوه عليه **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلوة آخر الليل مشهورة اى خصة جازلا مكة

اي يستندها فلا تملكه المسلم وانما نزل بها
وتصعد هولا وهي آخر ديوان الليل واول
ديوان النهار ويكتون اجزها للمسلمي
وقيل الميته للالهية هي الموت
بغير وصية وهي بمنزلة الموت الجاهلية
لان الموت بوصية تبارك لا من
الاخرة
وقيل الميته للالهية هي الموت
بغير وصية وهي بمنزلة الموت الجاهلية
لان الموت بوصية تبارك لا من
الاخرة

يهدى

اي الى يهدى به من الاعمال الصالحة وهو باطلا قد يتشاؤل العظم والعقر فيدخل فيه كما
الى اناطه الاذى من طريق المسلمين كان له من الاجر مثل اجورين تبعنا انا استحق الاذى
الى الهدى بذلك الاجر يكون الدعاء الى الهدى خصلة من خصال الانبياء ولا يعنى
ذلك وهو اشارة بصدركان من اجورين شيئا هذا دفع ما يتوهم ان اجر الداعي انا
يكون مثلا بالتقصير من اجر التابع وكثيرا الى اجر الداعي ومن دعا الى الصلوة كان عليه
من الاثم مثل انما من تبعه لا يتقص ذلك من انما من شيئا وفي الجمع في اجورين وانما من
دافع الى من باعته دافع فان قلت اذ دعا وجد جماعة الى الصلوة فاتبوه يلزم
ان يكون للشيء الواحد وصي الدعوة اثم كبير قلنا تلك الدعوة في الحق متقدمة لان
دعوة الجماعة دفعة لكل من اتجاهاها **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلوة آخر الليل مشهورة اى خصة جازلا مكة
مسلم عنه قيل ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثني وحديثان له في الصحيحين
سبعة عشر نفرا البخاري بواحد وسلم بسبعة من دل على خبره مثل ارجاعه معناه فاه
ق ابن عباس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلوة آخر الليل مشهورة اى خصة جازلا مكة
فادق الجماعة فميتة جاهلية وفيه وجوب لزوم الجماعة والضرر بالكلية
سواء كان مالا فالف الشرع او يالفه كالزنا الا اذا قتل بغير حق **ق ابن عباس** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلوة آخر الليل مشهورة اى خصة جازلا مكة
اتفقا على الرواية من ذلك مشرويا وصلى على وزن فعلى بلا تنوين الرواية في المنام
وصبر روى بالتسوية كذا قال الجوهري فليقصها بفتح الصاد المهملة وضمها اى ليقتل
يارأها فيه اعبرها ليعلم الباطل ان كنتم للزوايا تجرون ويجوز ان يكون من التفعيل
اى افسرها واخبرها بخبرها يؤول اليها امرها وهو يكون المراد جواب الامر ويجوز رفعها على
الاستيناف كان يقول لاصحابه اشفاق عليهم لان من يعبرها يتسنى ان يكون عالما بالتاويل كيدا
يعبرها في خلل وقد روى انه صلى الله عليه وسلم قال الرواية عالم تعبرم تنعم **ابو سعيد** روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان صلوة آخر الليل مشهورة اى خصة جازلا مكة
سنة واحد عشر حيا بعد البشارة بمسئلتين وسبعين من راي سلم منكر وهو
ما ليس فرضاة الله من قور وفعل والمعروف ضوة فليقره بيده فان لم يتطع اى ان لم يقدر
على الازالة باليد كونه وانما انزلت فيلسا اى فليغيره بالقول فان لم يتطع اى على المنع
بالقول فيقبل معناه فليغيره بقله ولا يقدره فليغيره بقله لان التغير لا يتصور بالقلب

واما كيفية نصيب كل يعلم بها
فصيب الداعي فذلك مما
احاط به علم الله ومن اعلم
يفضل لان تصاف
الاجور وعدمه
ليس مما يدخل
تحت معرفة مفعول
البشارة
دعوة صح
اجرم
المعنى ليس فواما لا يفت
ويستحق ويشبه وقد
تفتق وتوخذ بالمال
اذ اقل اللبنة اسنانا
او الف مائة روى عنه
ابن مالك الرواية

الجماعة
الاجور
المعنى ليس فواما لا يفت
ويستحق ويشبه وقد
تفتق وتوخذ بالمال
اذ اقل اللبنة اسنانا
او الف مائة روى عنه
ابن مالك الرواية

الى

عنه من حيث هو حاجته إليها لأن يكون مال...
فإنما مستقلة تلك أو فاعلا تلك الأموال جبراً أي قطع من الفاعل
عظمة يجب الاحتراز عنها

المناقم التغير باليد لكونه أقوى في منع وأما فاعل فبين أن يقدم منع بالقول لكونه أقرب
إلى الخيل المطلوب ففعل عليه من فاعل بالقول ما يكون النبي يكون لعن وإن لم يمتنع بالقول
فليفتقر باليد فإن قلت الحديث ما نقل لفظه عليه انتم من قول الله انتم قلت معنى الآية
التي هي انتم اذا فعلتم ما كنتم به لا تعرفون ما كنتم تعملون واليه المآل وبالله المآل
إيم ونان ولم يمتنع بها فالحق لا يفرق قبل هذا حتى يعلم أن ما يراه من الله إلى الفاعل لأن
الفاعل ما يورث شيئاً مكرراً في ذنبه فيكون جازماً في مذهب الفاعل وقيل حتى يعلم أن لا يفعل المكر
كقوله لا يدخل قوله إلا من اتى الناس بالزور وتسون انتم ومع قول هذا الإيضاح بأن النبي
عن المكر لا يرفع الأفعال عن الفاعل وجه لا يسقط بفعل الفاعل المكر غاية ترك وجهه عليه وبه لا يسقط
عنه الواجب الآخر وهو النهي قال العلماء للأمر بالمعروف نابع للأمر بغيره وكان واجباً فالله
واجب على وجه الكفاية وإن كان نبياً فنسب وأما النهي عن المكر فلوجوب بشرط من هنا أن لا يكون
النهي عنه واقعاً لأن النهي وهو الأدم على الواقع لا النهي عنه وترا أن يفعل على غيره أن يفعل
فإن يرى الشارب تهاباً للشرب للرب ياغذاء الآله وترا أن يفعل على غيره أن يفعل لا يفعل
مطرفة ولا يربدهم أيضاً في منكراته تنهتاً لأنكاره وترا أن يفعل على غيره أن يفعل لا يفعل
للاعبث وذلك أي الانكار بالقلب أضعف الأيمان فان قلت هذا يدل على الأيمان برب
وينقض كما ذهب إليه السابق فانا نأمله عند الضيق قلنا معناه أضعف مرات الأيمان والانكار
بالقلب منها فان قلت لو كان كذلك لزم أن لا يخرج من الأيمان بانتفاءه وليس كذلك لما جاء في
بعض الروايات وليس وراء ذلك من الأيمان جبهتاً بل قلت أراد أن الغرات العويقة
الضعيفة اذا انتفت كان الأيمان كالمعدوم **وابومعبد** وابوقبادة الحادث بن أبي
دوى الغار عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه ابو قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه
الضبي وعنه من حديثنا أن فاعل النهي في حديثي من تميم بنانيد بن كسر الرواد وكون الواجب
الباء الموحدة وبالعين المهمله والياء المشددة من داني والمنام فقد مر في الحق والروايات الضعيفة
لا الروايات التي يلعب بها الشيطان أما فقيدنا الرواية في المنام بفرقة انهم قاله في جوابي من قص
من قبلي آية راي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وبعض اعترض جانب اللفظ وقال معناه من راي
فالمينظ بقوله الآية والقاب خلف النعم قبل المراد به اهل عصم معناه من لان المنام ولم

بما كان قادراً على الفعل
بالبعد عن غايته
أو غير ذلك من ذلك

بما كان قادراً على الفعل
بالبعد عن غايته
أو غير ذلك من ذلك

المناقم التغير باليد لكونه أقوى في منع وأما فاعل فبين أن يقدم منع بالقول لكونه أقرب
إلى الخيل المطلوب ففعل عليه من فاعل بالقول ما يكون النبي يكون لعن وإن لم يمتنع بالقول
فليفتقر باليد فإن قلت الحديث ما نقل لفظه عليه انتم من قول الله انتم قلت معنى الآية
التي هي انتم اذا فعلتم ما كنتم به لا تعرفون ما كنتم تعملون واليه المآل وبالله المآل
إيم ونان ولم يمتنع بها فالحق لا يفرق قبل هذا حتى يعلم أن ما يراه من الله إلى الفاعل لأن
الفاعل ما يورث شيئاً مكرراً في ذنبه فيكون جازماً في مذهب الفاعل وقيل حتى يعلم أن لا يفعل المكر
كقوله لا يدخل قوله إلا من اتى الناس بالزور وتسون انتم ومع قول هذا الإيضاح بأن النبي
عن المكر لا يرفع الأفعال عن الفاعل وجه لا يسقط بفعل الفاعل المكر غاية ترك وجهه عليه وبه لا يسقط
عنه الواجب الآخر وهو النهي قال العلماء للأمر بالمعروف نابع للأمر بغيره وكان واجباً فالله
واجب على وجه الكفاية وإن كان نبياً فنسب وأما النهي عن المكر فلوجوب بشرط من هنا أن لا يكون
النهي عنه واقعاً لأن النهي وهو الأدم على الواقع لا النهي عنه وترا أن يفعل على غيره أن يفعل
فإن يرى الشارب تهاباً للشرب للرب ياغذاء الآله وترا أن يفعل على غيره أن يفعل لا يفعل
مطرفة ولا يربدهم أيضاً في منكراته تنهتاً لأنكاره وترا أن يفعل على غيره أن يفعل لا يفعل
للاعبث وذلك أي الانكار بالقلب أضعف الأيمان فان قلت هذا يدل على الأيمان برب
وينقض كما ذهب إليه السابق فانا نأمله عند الضيق قلنا معناه أضعف مرات الأيمان والانكار
بالقلب منها فان قلت لو كان كذلك لزم أن لا يخرج من الأيمان بانتفاءه وليس كذلك لما جاء في
بعض الروايات وليس وراء ذلك من الأيمان جبهتاً بل قلت أراد أن الغرات العويقة
الضعيفة اذا انتفت كان الأيمان كالمعدوم **وابومعبد** وابوقبادة الحادث بن أبي
دوى الغار عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه ابو قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه
الضبي وعنه من حديثنا أن فاعل النهي في حديثي من تميم بنانيد بن كسر الرواد وكون الواجب
الباء الموحدة وبالعين المهمله والياء المشددة من داني والمنام فقد مر في الحق والروايات الضعيفة
لا الروايات التي يلعب بها الشيطان أما فقيدنا الرواية في المنام بفرقة انهم قاله في جوابي من قص
من قبلي آية راي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وبعض اعترض جانب اللفظ وقال معناه من راي
فالمينظ بقوله الآية والقاب خلف النعم قبل المراد به اهل عصم معناه من لان المنام ولم

عنه من حيث هو حاجته إليها لأن يكون مال...
فإنما مستقلة تلك أو فاعلا تلك الأموال جبراً أي قطع من الفاعل
عظمة يجب الاحتراز عنها

المناقم التغير باليد لكونه أقوى في منع وأما فاعل فبين أن يقدم منع بالقول لكونه أقرب
إلى الخيل المطلوب ففعل عليه من فاعل بالقول ما يكون النبي يكون لعن وإن لم يمتنع بالقول
فليفتقر باليد فإن قلت الحديث ما نقل لفظه عليه انتم من قول الله انتم قلت معنى الآية
التي هي انتم اذا فعلتم ما كنتم به لا تعرفون ما كنتم تعملون واليه المآل وبالله المآل
إيم ونان ولم يمتنع بها فالحق لا يفرق قبل هذا حتى يعلم أن ما يراه من الله إلى الفاعل لأن
الفاعل ما يورث شيئاً مكرراً في ذنبه فيكون جازماً في مذهب الفاعل وقيل حتى يعلم أن لا يفعل المكر
كقوله لا يدخل قوله إلا من اتى الناس بالزور وتسون انتم ومع قول هذا الإيضاح بأن النبي
عن المكر لا يرفع الأفعال عن الفاعل وجه لا يسقط بفعل الفاعل المكر غاية ترك وجهه عليه وبه لا يسقط
عنه الواجب الآخر وهو النهي قال العلماء للأمر بالمعروف نابع للأمر بغيره وكان واجباً فالله
واجب على وجه الكفاية وإن كان نبياً فنسب وأما النهي عن المكر فلوجوب بشرط من هنا أن لا يكون
النهي عنه واقعاً لأن النهي وهو الأدم على الواقع لا النهي عنه وترا أن يفعل على غيره أن يفعل
فإن يرى الشارب تهاباً للشرب للرب ياغذاء الآله وترا أن يفعل على غيره أن يفعل لا يفعل
مطرفة ولا يربدهم أيضاً في منكراته تنهتاً لأنكاره وترا أن يفعل على غيره أن يفعل لا يفعل
للاعبث وذلك أي الانكار بالقلب أضعف الأيمان فان قلت هذا يدل على الأيمان برب
وينقض كما ذهب إليه السابق فانا نأمله عند الضيق قلنا معناه أضعف مرات الأيمان والانكار
بالقلب منها فان قلت لو كان كذلك لزم أن لا يخرج من الأيمان بانتفاءه وليس كذلك لما جاء في
بعض الروايات وليس وراء ذلك من الأيمان جبهتاً بل قلت أراد أن الغرات العويقة
الضعيفة اذا انتفت كان الأيمان كالمعدوم **وابومعبد** وابوقبادة الحادث بن أبي
دوى الغار عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه ابو قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه
الضبي وعنه من حديثنا أن فاعل النهي في حديثي من تميم بنانيد بن كسر الرواد وكون الواجب
الباء الموحدة وبالعين المهمله والياء المشددة من داني والمنام فقد مر في الحق والروايات الضعيفة
لا الروايات التي يلعب بها الشيطان أما فقيدنا الرواية في المنام بفرقة انهم قاله في جوابي من قص
من قبلي آية راي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وبعض اعترض جانب اللفظ وقال معناه من راي
فالمينظ بقوله الآية والقاب خلف النعم قبل المراد به اهل عصم معناه من لان المنام ولم

بما كان قادراً على الفعل
بالبعد عن غايته
أو غير ذلك من ذلك

عنه من حيث هو حاجته إليها لأن يكون مال...
فإنما مستقلة تلك أو فاعلا تلك الأموال جبراً أي قطع من الفاعل
عظمة يجب الاحتراز عنها

فلا يلزم من تغيره في الأعم على أن صلوة السائل عن العارف لو لم يكن تحريمه لوجب عليه قضاء صلوات أربعين يوماً وليس كذلك بالجماع إلى هنا لأنه أقول هذا مشكك عندي لأن الله تعالى أخبر عن شأنه بالذي لا يظلم شيئاً فقال فترة وإن تلك حسنة يضاعفها وأنه لا يضيع أجر المحسنين فكيف لا يثبت الله من أدى صلوة بشرطها بسبب معصية صدقت منه بل الوجه أن يقال المراد من قوله إغراضه عن زيادة تصفيف أجره وأما تخصيص الصلوة من بين الأعمال فيجوز أن يكون كونه عاد الدين فيكون صيامه وغزوه كذلك وبغرض علمه إلى الفاعل قيل ذكر العدد هنا للكثرة قالوا حذا في حق من اعتقد صدق العارف والكاهن وأما من ساء لهم لاستهزأهم ولتكذيبهم فلا يوجب ما ذكر في الحديث بقرينة حديث آخر من صدق كاهن لم يقبل عنه صلوة أربعين ليلة فإن قلت هذا ما عرفت لقوله عليه السلام من صدق كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللأخ لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافراً إذا اعتداه علم بالغيب وأما إذا اعتقد أنه منهم من الله أو أن لئن يلقون اليدهم يستعون من الملائكة فصداً من هذا فلا يكون كافراً **م ابو هريرة** روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في صلاة كل صلوة أي غيب فراغ عن المكتوبة في دنائها بالوزن وهذا التبدل في حديث آخر ثلثاً وثلثين ومحمد الله قال الملائكة ثلثاً وثلثين وكبر الله أي قال الله أكبر ثلثاً وثلثين فثلث في التبعات والتعميدات والكثيرات تسعة وتسعون قال وهو لفظ الرسول بذلك من سجد تمام المائة بالنصب فزاد في وقت تمام المائة والعامل فيه قال أو مقبول بل يقال فالمراد من تمام المائة ما يتم بها وهو في لغة جملة لأن ما بعده عطف بيان له أو بدل فصح كونه مقول القول قبل جود رفع تمام على أن يكون سبباً وما بعد خبره وهو لا اله الا الله وحده لا شريك له ذلك والله وهو يتم بهم في السجود في ذوى العقول وغيرهم والله بكسر هاء جنتين بغير المقابلة وله لفظ وهو على كل شيء قدير فيكون تمام مع خبره حالاً من صريحه والعابد من أخذ من تقديره تمام المائة عليه وعلى هذا اللفظ قال يكون للأولى وخبره عائد إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لكن الوجه الأول أقوى وعمل الخبر من الجزاء المذكور أما يرتب على الشرط إذا وقع تمام المائة الترابيل المذكور عرفت بحالها وإن كانت مثل زيد البحر وهو ما يعلو على وجهه عند هجاءه أقول لأخ هنا المشابهة لأنها أراد من قوله كل صلوة الكل الأقر الذي يلزم أن لا يحصل الجزاء إلا في ذات هذا النسب فيكون صلوة واحد من صلواته وهذا مستغنى عن سبب الترتيب إليه وإن كان ذلك من الكلي المجموع فكذلك الأقر مجموع صلواته

هذا الحديث يدل على أن الكاهن إذا صدق كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللأخ لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافراً إذا اعتداه علم بالغيب وأما إذا اعتقد أنه منهم من الله أو أن لئن يلقون اليدهم يستعون من الملائكة فصداً من هذا فلا يكون كافراً

م ابو هريرة روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في صلاة كل صلوة أي غيب فراغ عن المكتوبة في دنائها بالوزن وهذا التبدل في حديث آخر ثلثاً وثلثين ومحمد الله قال الملائكة ثلثاً وثلثين وكبر الله أي قال الله أكبر ثلثاً وثلثين فثلث في التبعات والتعميدات والكثيرات تسعة وتسعون قال وهو لفظ الرسول بذلك من سجد تمام المائة بالنصب فزاد في وقت تمام المائة والعامل فيه قال أو مقبول بل يقال فالمراد من تمام المائة ما يتم بها وهو في لغة جملة لأن ما بعده عطف بيان له أو بدل فصح كونه مقول القول قبل جود رفع تمام على أن يكون سبباً وما بعد خبره وهو لا اله الا الله وحده لا شريك له ذلك والله وهو يتم بهم في السجود في ذوى العقول وغيرهم والله بكسر هاء جنتين بغير المقابلة وله لفظ وهو على كل شيء قدير فيكون تمام مع خبره حالاً من صريحه والعابد من أخذ من تقديره تمام المائة عليه وعلى هذا اللفظ قال يكون للأولى وخبره عائد إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لكن الوجه الأول أقوى وعمل الخبر من الجزاء المذكور أما يرتب على الشرط إذا وقع تمام المائة الترابيل المذكور عرفت بحالها وإن كانت مثل زيد البحر وهو ما يعلو على وجهه عند هجاءه أقول لأخ هنا المشابهة لأنها أراد من قوله كل صلوة الكل الأقر الذي يلزم أن لا يحصل الجزاء إلا في ذات هذا النسب فيكون صلوة واحد من صلواته وهذا مستغنى عن سبب الترتيب إليه وإن كان ذلك من الكلي المجموع فكذلك الأقر مجموع صلواته

هذا الحديث يدل على أن الكاهن إذا صدق كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللأخ لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافراً إذا اعتداه علم بالغيب وأما إذا اعتقد أنه منهم من الله أو أن لئن يلقون اليدهم يستعون من الملائكة فصداً من هذا فلا يكون كافراً

هذا الحديث يدل على أن الكاهن إذا صدق كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللأخ لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافراً إذا اعتداه علم بالغيب وأما إذا اعتقد أنه منهم من الله أو أن لئن يلقون اليدهم يستعون من الملائكة فصداً من هذا فلا يكون كافراً

هذا الحديث يدل على أن الكاهن إذا صدق كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللأخ لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافراً إذا اعتداه علم بالغيب وأما إذا اعتقد أنه منهم من الله أو أن لئن يلقون اليدهم يستعون من الملائكة فصداً من هذا فلا يكون كافراً

وأما الفرق بين ما هنا وبين ما حرم عليه فقد قال بعض المحققين إن المحرمات على من ضربت جنتها بالصلوات وكلمة يخنقها بالجرمات التفصيلية فالكلمات المختصة بالاشارة ما أخبر النبي أنها مصورة في أربعة أشياء العرف والرزق والجاهل والسعادة والشقاوة وهي لا تقتل المتغير فأدعاء ضلها لا يفيد كعدله الرحم الأبسط في الغرضين كاسم وإنما لغير شيئا ولو أذمها التفصيلية فقد يكون صلواته غير معلوم له ويمكن أن يقال يجوز أن يراد منه التعميم على معنى أن هذا الخبر حرم لمن يقول في ذم كل صلوة مكتوبة هذا الشيخ لأن ترتبه يكون في صلوة واحدة **ق ابن عباس** اتفقا على الرواية عنه من سره أن يبسط له في غير قراءة بقرته وبسبب بالهزة وضمة الياء أي يؤخر في آثره وهو بالتزك ما يقرب من الشيء والمراد بهذا الإجل غير أنه لا يتم تابع للحياة فليجوز رجوعه بكره في الأصل وعاء الولد في المعنى ثم سميت القرية رحماً قال النووي للصلوات درجات باعتبار نيسر الأوصال وغيره وأدناها ترك الهجرة عن قريب ووصله بالكلام ولو كان بالسلام ومن ترك ما يفرض عليه لم يمت واصلاً اختلغوا في الزم التي يجب صحتها قال قوم هي قراءة كل ذي دم حرم وقال آخرون هي قراءة كل قريب حرم ما كان أو غيره فإن قيل الجاهل والأدنان مقدرة لا ترتب ولا تنقص بالتقصيص بالدالة عليها لما وجد الحديث اجيب بأن الأشياء قد كتبت في اللوح المحفوظ متوقفة على الشروط كما كتبت أن وصل فلان وجهه ففرضه سيعود والأخون ولعل الدعاء والكتب من جملتها وهو متفق من قوله تعالى الله ما يشاء ويثبت لكن هذا بالنسبة إلى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ لا بالنسبة إلى علم الله الذي إذا لم يوجب ولا زيادة أو يقال المراد من البركة في رزقه وبقائه ذكره للجبل بعد وهو الحيوة أو يقال الحديث صلوة في معرض الحديث على صلوة الرحم بطريق السالفة يعني لو كان شيء يبسط به في من قام رجل وبجله لكان الصلوة ويجوز فرض الحال إذا تعلق به حكمه **م ابو فائدة لما روي عن النبي** رضى روى مسلم عنه من سره أن يبعث الله أي يجعله ذليلاً من كبره بضم الكاف وفتح الراء مع كونه وهو غم يأخذ النفس لشدة في بعض الصفح بين الكاف وسكون الراء وهو على الكبر كما قاله الجوهري يوم القيمة فليست عن مفسريه ليؤخر من طلبة الذين عن تدوين ذي عشرة أو يضحى أو يحط عن دينه مصداق قوله تعالى وإن كان ذو عسر فليظفر إلى عيسرة وإن تصدقوا حرام **ق ابو هريرة رضي** اتفقا على الرواية عنه من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فينظر إلى هذا قائلاً لرجل قال لاني على عمل إذا عملته ذكرى إذا دون إن لحزم السائل العقل بما يقوله الرسول دخلت الجنة قال أي الرسول تعبد الله خير يعني الأتقاء أن عبد الله وكذا الأفعال التي بعده وهو في ناول المصدر كسب البينة فيكون خبره يتبدل بخذون أي ذلك العمل أن تجدوا الله وإنما يذكرها كونه رويها بالظهور بأن التوحيد لا يعزب عنها فدعوة مضمون عن ذكرها وقبل لعلمه إن السائل كان مفرقاً التوهم فعلى هذا ذكر التوحيد يكون بشرط

هذا الحديث يدل على أن الكاهن إذا صدق كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللأخ لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافراً إذا اعتداه علم بالغيب وأما إذا اعتقد أنه منهم من الله أو أن لئن يلقون اليدهم يستعون من الملائكة فصداً من هذا فلا يكون كافراً

هذا الحديث يدل على أن الكاهن إذا صدق كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللأخ لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافراً إذا اعتداه علم بالغيب وأما إذا اعتقد أنه منهم من الله أو أن لئن يلقون اليدهم يستعون من الملائكة فصداً من هذا فلا يكون كافراً

هذا الحديث يدل على أن الكاهن إذا صدق كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللأخ لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافراً إذا اعتداه علم بالغيب وأما إذا اعتقد أنه منهم من الله أو أن لئن يلقون اليدهم يستعون من الملائكة فصداً من هذا فلا يكون كافراً

أكثر يكون ثوابه أجل وأكثر وخصيف هذا العدد مقوض على الثاني **ق ابو سعيد رضى**
انفعنا على الرواية من صام يوما في سبيل الله بعد الله وجبه عن التاراي اجاه الله عنها
عبر عن تجنيه بطريق التمثيل ليكون يبلغ لان من كان بعيدا عن عدوه بهذا المقدار لا
يصل اليه البتة سبعا في نفعها اي سنة ذكر الجزاء واداء الكل عبرة عنها دون غيرها من
الفضول لانه وقت بلوغ الثمار وحصول سعة العيش **ق ابو موسى رضى** انفعنا على الرواية
عن من صلى لله دين وجه الفداء والعيش يعني من صلى صلاتها وصلى صلوته الفجر والعصر ولازم اذا نما
في الوقت بخار دخل الجنة وانما حث عليها لكونها وقت التفاعل والتشافل ومن دعاها غير ما
غالبنا ان الله عوننا على طاعته وضمان نكاسل عبادته **ق عثمان رضى** روى سلم
عن من صلى العشاء في جماعة يعني معهم فكان ما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة شفقت
الى صلوة العشاء جماعة فكان ما صلى الليل كله فصلة كل من طرقي الليل صارت بمنزلة نوافل
ذكر في شرح المشكوة يجوز ان جعل صلوة الصبح بجماعة بمنزلة قيام الليل كله اقول ما ذكر في
المصابيح من انه عليه السلام قال من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة وست
صلى العشاء والفجر كان كقيام ليلة يعني الوجه الاول **ق حذيفة رضى** عبد الله رضى الله عنه
روى سلم عنه حذيفة بن اليمان قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **ق حذيفة رضى** عبد الله رضى الله عنه
ثلاثة واربعون حديثا في الصبح من اثنى عشر كفتق عليه منها سبعة والباقي للمسلم من صلى
صلوة الصبح اى باخلاص فهو في ذمة الله اى في امانه في الدنيا والاخرة وهذا الايمان
غير الايمان الذي ثبت بكلمة التوحيد اى اذ ركعت صلوة الصبح لان فيها كلمة لا يوافقها
الخالص الايمان فيسحق ان يدخل تحت الايمان فلا يطلبتم الله من ذمته بشيء من عباده
الاخلاق لصا في محذون اى لا اجل ترك ذمته وبيانية والجموع رجال عن شئ يظهره نهي
عن مطالبة الله لكن المراد النبي كما يوجب مطالبة الله وهو التوضيح بكونه لمن صلى الصبح
او هو ترك صلوة الصبح طحا على تقدير ان يواد بالذمة في قوله من ذمته بقول الصلوة من
حيث انها سوية للذمة فصاه لا تضيعوا صلوة الصبح فانه التفرقتا من يطلب
الفجر ليسكن فيه لله والبارز من ذمته بشئ يذمته بغيره من طاعة الله فيواخذها بما
فرط في حقها والقيام بعدها يذكره الله تعالى لا يفتقر منه بارز ثم يكبر على وجهه نار
جهنم يقال كبر اذا صرع فالكبر هو على وجهه وهذا من التواضع لانه لا يذمته منعده وياعبد لادم

بناه

ذاعجه

انقوس

مشقة

تعليم

الصلوة

كله

وسلم

استتم

صلوة

وهو

الدين

المادة

الجماعة

المادة

المادة

المادة

المادة

المادة

لازم **ق ابو هريرة رضى** روى سلم عنه من صلى صلوته لم يقرأ فيها بام القرآن اى صورة الفاتحة سميت
بالايات اول القرآن في التلاوة كما سميت بكة ام القرى لانه اول ما حوّل من القرى في الكيفية
اولان سائر السور يضاف الى هذه السورة في الصلوة ولا يضاف الى غيرها من السور
اولا تا اصل القرآن باعتبار اشتغالها على المقاصد القرآنية ايها الامن الشاء على الله
والامر والنهي والوعيد والوعيد والقصص اما الامر والنهي فلان يقدر في اول السورة
وفي الامر بالنهي عن ضد واما القصيدة والوعيد في قوله يا ايها الذين آمنوا فليطاعوا
قوله يا ايها الذين آمنوا فليطاعوا في قوله يا ايها الذين آمنوا فليطاعوا
العجم صدره خذبت الناقة اذا التقت ولذا قيل اوان التناج وان تام التناج و
يقال احمى الناقة اذا ولدته ناقصا وان كان آياته نامة كذا قال الجوهري معناه
فصلوة ذات نقصان على ضد في الضمان او الصدق على الفاعل اى خديجة بمعنى ناقصة
وقصفا ما تصدق به لغيره حديث حجة لا يصح ان الصلوة تجوز بدون الفاتحة مع النقصان
عنده وقال الثاني لا تجوز بدونها **ق انس رضى** روى البخاري عنه من صلى صلوته اى
كصلواته ناقصة الصلوة اولان الصلوة تنهي عن الفحشاء والمنكر وتوكل كل العبادات منك
فالصلوة تنهي عنه اولان الحديث صدر عنه عم في بدو الاسلام قبل شريعة الاركان
الباقية واستقبل قبلنا انما ذكره مع ان صلواتنا مشروطة بتوعيب الناس عليه لاحتمال
ضد وبقدر وقت تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة وثبوت الترددي في
نفسهم اولان اعرف واشهر في التمييز الا يروى ان صلواتنا تشابه صلواتهم في كثير من اعمالها
قبلتنا لبست كذلك وقيل المراد من استقبالها الحج والوهم هو الاول ولما ذكر ما
غير المسلم عن غيره عبادة اعقبه ما غير عبادة بقوله واكمل اى مذبحا لان اليهود
لا ياكلونها الفصيل الذي يعي المنقول اذا لم يذكر موصوفه يوتى تاليفه بالتاء وهنا
التائيف غير مراد انا جاءه الذبيحة بالتاء لانه صاد اسمها بالعلبة ويقول من كونه صفة لوق
الصبغة لانه اذا ذم من دخل في التسميم وهو الايمان بان لا يستباح ذمته
وللادله فينا والمخلص والمناق الذي لذمته الله اى امانه وذمته رسول ذمته
الله بموذمة الرسول فكيف عطف الثانية تفسير الملائكة فذكر الاولى باضافة الى الله
يكون للتعظيم والاء في ذكر الامتين حشا على الاصناع عن التعويض له بالاذى ولا تحروا الله

الاصح

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

قوله في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله يحب العبد
الغنيء

ق
ابن ابي عمير **الاشعري** رحمه الله اتفق على الرواية عنه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان من اعتق اربعة اعراس من ولد يبعث الوالو
معوذ يقال الواحد والجمع كذا في الصحاح اسمعيل وهو ابن ابراهيم الخليل حم حنق ولده بالكره
لشرفه وكونه ابا القريب **في ابو هريرة** رضى الله عنه اتفق على الرواية عنه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك
له له الملك وهو على كل شيء قدير في يوم مائة كانت له عدل بكسر العين بمعنى المثل عشرة
اي ثواب عشق عشر رقاب وهو جمع رقبة فان قيل ذكروا في ما سبق للتسهيل المذكور
اذا كان عشرا عشق اربع رقاب وفي هذا الحديث اذا كان مائة عشر رقاب فالوجه
قلنا جعل الحديث السابق متعلقا في الوورد وللشأن ان يزيد في الثواب قال النووي
في شرح سلم هذا اجر المائة ولو زاد عليها لزيد الثواب وليس هذا مما يتأمله من الحدود
التي للحسن تجاوزتها وهن المائة في اليوم اعلم ان يكون متواليه او متفرقة لكن
يكونه الافضل ان يكون متواليه وان في اول النهار لتكون حرقا في جميع نهاره وكنت له مائة
حسنة وحببت عنه مائة حسنة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي و
لم يات احد بافضل مما جاء به الا جعل عمل اكثر منه باعمل كان من الحسنات ومن قال سبحان
الله وجمده في يوم مائة مرة حطت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر فان قلت جعل
التسبيح ماحيا للتسبيات مقدار زبد البحر والتسهيل ماحيا لها مقدار معلوم ما قبله
منه ان يكون التسبيح افضل وقال عليه السلام افضل الاله الا الله قلت ذكروا في مقابلة
التسهيل عشق عشر رقاب ويعتقد رقبة تكفر جميع خطاياهم لا يعتقد به من النار وذلك
لانكون الا بعد نحو الذنوب كلها ويفضل عليه عشق باقى الرقاب وكونه في حرز الشيطان
وعنه **طريق بن السقيم** روى سلم عنه طارق بكسر الراء وبالغافى وانتم بقدر الهرة
وسكون الشين المعجمة وفتح الياء المشناة تحت قيل ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم
اربعة عشر حديثا انفر من اسم جديدين من قال لا اله الا الله وتفرق ما بعد على بناء الجوز
من دون الدنيا فاصبح مع انفرها بما قبلها ههنا ما يشانه حرم ماله ودمه والفرغ من رها
الآن يكون خلق وجباة على التراب في الآخرة فيما يخفيه من الاخلاص وفسم كذا فسهم
النووي وقال الشيخ الشافعي في لفظه ونشره له عم حرم وتب على قوله قال وكونه حيا
على قوله وكفر بغير من كفر بقلبه بان يعبد من دون الله فانه لا يقدر على ثوابه الا الله

رواه ابن ابي عمير

وهو

لا اله الا الله
صلى

الاشعري
رواه ابن ابي عمير

الى هنا كلمة لكن اولوية التوجيه الاول غير خفيفة لان هذه العبادة في معنى اعظم للجزاء
قال القاضي عياض الحديث في حق ابو عبد بن لانهم يدعون اوليها الى كلمة التوحيد فاذا قالوا
بالحكم بالسلام ثم يؤمرن بالشهادة الاخرى فان اتوها فيها ونعت والايحكم بادلتادهم
الى هنا كلامه لكنه غير سديد لانه لا يحكم بالسلام احد الا بعد الشهادتين كما روى انه على السلام
قال امرت ان اقاتل الناس حتى يؤسوا بي وما جئت به فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم
واموالهم بل الوجان جعل الحديث عامنا ويقدر فيه الشهادة الاخرى فانهم لم يذكروا اكتفاء
بذكريها في مواضع **في ابو هريرة** رضى الله عنه روى البخاري عنه من قام رمضان اي تصليا ليلية
بالعبادة غير ليلة القدر تقديرا او معناه ادى التراويح فيها ايمانا اي تصديقا بالثواب
واحتسابا اي اخلاصا نصبرها على الحالتية او على انه مفعول له قوله ما تقدم من ذنبه **في ابو هريرة**
روى البخاري عنه من قام ليلة القدر اي احياها مجردة عن قيام رمضان ايمانا واحتسابا
عقوله ما تقدم من ذنبه فان قلت ليلة القدر غير معلومة فكيف يتصور احياها قلت لعل
المراد به الترعيب على احياها ليل الى رمضان بوجه آخر لانها خفية فيه ويجوز احياها من اول
لا حياها ساتر ليلها ومن صام رمضان ايمانا واحتسابا عقوله ما تقدم من ذنبه ورواية الاقليشي
بضم الهزة وسكون الغافى وكسر اللام وسكون الياء المشناة تحت وبالشين المعجمة والياء
الشدة بعدها من يوم ليلة القدر **في ابو هريرة** رضى الله عنه من فعل دون ماله اي
في مكان قريب منه من الدين وهو القرب فقد الواو وكان النون فهو شهيد وفي جواز
مقابلة قاصد المال يعرجق قل ذلك او اكثر وقال بعض اصحاب مالك لا يجوز ان طلب
قليل والحديث باطلا قد حجة عليهم وكذا الحكم الدافع عن تعبه واهله يكون شهيد **في ابو هريرة**
روى سلم عنه من قيل في سبيل هو شهيد ومن مات في سبيل هو شهيد ومن مات في الطاعات
هذه الحاد والمجروح حال او يكون في معنى بآء السببية كقوله عم دخلت امره فانادى في هرة
ربطتها بالاسم قال النووي الطاعون قروح خرج مع لهب من الاطباء والاصابع وفي سائر
البدن سودا حواضها ونحوها واما الوياء بالذوالفعر فيقول هو الطاعون والقصع الذي
قال المحقق انه مرض الكزبي الناس ويكون نوعا واحدا فهو شهيد ومن مات في البطن اي
في داء البطن كالاسهال والاسهال وغيرها فهو شهيد ومن عرق بكسر الراء فهو شهيد
اعلم ان الشهادة ذلك النوع شهيد في كل الدنيا والآخرة كالقنول في الجهاد بشرط ان لا يرث

في
بهم

ومن ما
الطاعات

الطاعات
من مات في سبيل الطاعون
كقوله
من مات في سبيل الطاعون
كقوله
من مات في سبيل الطاعون
كقوله

من مات في سبيل الطاعون
كقوله
من مات في سبيل الطاعون
كقوله

جمع اكله بالفتح
وعلى التثنية

عنهم لانه يشبههم فانه مذموم كما قال عليه السلام اكثركم شبعاً في الدنيا اطولكم صوماً يوم القيمة
والمقصود من الطعام ان يكون غذاء كما قال عليه السلام حسب ابن آدم اكلات يقين صلبه
ومن هذا قال بعض الفقهاء الطعام يبنى ان يحل الانسان لانه ان جعل الانسان قال
التوهم العباد في جمع النسخ فليذهب بثلثة ووقع في صحيح البخاري فليذهب
بنالك قال القاضي هذا هو الموافق لسياق الحديث قلت والذي في مسلم له وجه ايضا تقدير
فليذهب في تمام ثلثة كما قيل في قوله وقد ذكر فيها في اربعة ايام فعلى هذا في اربعة ايام
هذا الحديث مما اتفق عليه ائمة من كان عند طعام اربعة فليذهب بخامس يادس
يقول ما كان طعام اثنين كافياً للثلثة يكون طعام الاربعة كافياً للثلثة ولذا قال فليذهب
فخامس يادس ومنك فيه الراوي فقال او كما قال يعني او افاد النبي صلى الله عليه وسلم
المعنى السابق يقول افرغ القول المذكور فان قلت فجماعة في ذوات صحيح مسلم طعام الاثنين
يكفي لاربعة وطعام الاربعة يكفي لثمانية في التوقيف قلت يجوز ان ينشاء هذا الاختلاف
من اقصاء طعام حسب كثرة الفقراء وقلتهم وتفاوت مراتب التغذية **في ابن عمر رضي الله**
دوى البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما في قضاء الحاجة ان الله يوفى في حاجته في قضاء
حاجة قال الشيخ الخارج كان يتقرر لقبه على الاسم اما اذا فوكان انتم علياً كلباً او منقطعاً
فحوكان زيد قائماً وبأبي يعني صار فوكان من الكافرين وذاتة وتامة وهما لا يصلح
كل ما ذكر والذي يظهر ان كان الاولي كناية عن معنى سعى لان السعي في الجلب يستلزم
الكون فيها فيكون ذلك اللابم وازادة الملامم وكان الثانية بمعنى قضى ذكره بلفظ
كان لك اكلة يعني من سعى في حاجة اخذ قضى الله في حاجته اقول الاستمرار والانتفاء
انما يفهم من قوله لان كان وهما العرف بيان كون الاول سبباً للثاني فقط فان
تكرر السبب والافلا وانما يقبل من قضى حاجة اخذ اشارة بان قضاء الحاجة انما هو الله
وليس من قبل العبد الا المباشرة والكون فيه وفي بيان لفظ كان دون يكون اشارة
الى انه مما يشهد الالهتام بتحقيقه في الزمان الماضي لما فيه حصر على السعي هو العمل بالك
كما قال الجوهرية والكون في الآية اتم من السعي فيها فاية اوجه الى تخصيص اعام بالاكابر
والنعم انب للمراد وافق للعبادة **في جامع** رضي الله عنهما فقوا على الرواية عنه من كان له
شرك بغير اثنين اي نصيب في دبعة بفتح الواو وكوة الباء الموحدة اي منزل او محل فاراد

ان تمام اربعة ايام

منه
في قوله
فان قلت
فجماعة
في ذوات
صحيح مسلم
طعام الاثنين
يكفي لاربعة
وطعام الاربعة
يكفي لثمانية
في التوقيف
قلت يجوز
ان ينشاء
هذا الاختلاف
من اقصاء
طعام حسب
كثرة الفقراء
وقلتهم
وتفاوت مراتب
التغذية

نعم اجبه

فاداد احد الشركين يبيع نصيبه فليس له ان يبيع حتى يوزن اي يعلم اذاعة بيعه بشركة انه
يريد البيع فان رضي اخذ ان شاء اشتراه وان كره تركه اي وان لم يشاء لم يشتره واقوال الحديث
فاذا باع ولم يوزن فهو احق به اي باخذه بالشفعة يعلم منه ان المراد من النحل في الحديث ما كان
تابعاً للارض لان الشفعة ثابتة في العقاد وفي ذلك الشرك مطلقاً لانه على ثبوت الشفعة
للذمي على المسلم وهو ذهب للجمهور وقال احمد لا تثبت والحديث صحيح عليه اعلم ان التوقيف
بمعنى التهي وهو يجوز على الكراهة يعني بكرة يبيع قبل اعلان شركه وهن كراهة تنزيه لان فتحه
باعتبار توثيق من الشرك وقد لا يتقرر فان قلت قد جاء في رواية لا يجل له ان يبيع وهو يدل
على صحة قلنا الخلال هنا بمعنى المباح والمكروه يصدق عليه انه ليس لخلال على هذا المعنى لان
المباح ما استوى طرفاه والمكروه باع الشرك **ابو سعيد** رضي الله عنه من كان معك فضل
ظهر اي ابل قوي نأيد على حاجته وليعدهم الباء فيه للتعدية على من لا ظهر له المراد ان
يؤاسي الرجل ويعينه باذكاره على ظهوره وهو قد حصل بلا عود وانما عثره بالعود لان الفا
في حال من لا مركب له التأخر عن الرجاء ومواساة حصل بالعود ومن كان له فضل من
زاد فليعدهم على من لا زاد له اذابه العن عليه عثره بالعود لما ذكرناه وللشركة
م اسماء بنت اب بكر رضي الله عندها دوى مسلم عن ابي بكر من عايشة اسلمت فدعا
بمكة ما دوت عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية وخمسون حديثاً لها في الصحيحين اثنتان
وعشرون للبخاري منها خمسة ولسم اربعة قالت قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام حجة
الوداع وكان متمتعاً ساق مع الهدى وكان المنتعون معهم بعضهم ساق وبعضهم
لم يسق فقال صلى الله عليه وسلم من كان مع هدى وساق فليع على حرام بفتح الباء اك
ليع نفسه على افراس ولا يجل له شيء مما حرم فيه ومن لم يكن مع هدى فليحمل بفتح الباء وكسر
اللام اي ليحمل بعد افعال العمرة ليحمل بالحق وبالحدوث بحمل ابوصيفة وقال الشافعي
للحرم ان بعد فراعته من اعمال العمرة سواء ساق مع الهدى او لم يسق **في ابو برة**
اتفقوا على الرواية عند قبل انه قال من ساق النبي صلى الله عليه وسلم ما دواه منه ماء وانان
وتلفون حديثاً له الصحيحين ابو برة اشرف افراد البخاري خمسة ومسلم بوليد قال مدح
سئل جبال عند النبي صلى الله عليه وسلم من كان معك ما دواها اخاه لا تحاله بالفتح اي
في حاله ابد من روحه وفيه اشارة الى المدح مذموم ينبغي ان يترك من غير داعية وعن

لا ينافي قوله
بمعنى قوله
لا ينافي قوله
بمعنى قوله
لا ينافي قوله
بمعنى قوله

لان التوقيف يقتضي التنازع
شركه عيب بالكلية

عن صاحب

عاشته كسرة الحقة لا يثبت
كما يقولون العامة
من شمع اربعة
على التثنية

اي ان يبيع من افعال
البيع

فيقول الله الله الله

لا يحاله مصدق معي
يحول من حال الى كذا اي
يحول اليه ويغيره ويحذف
اي لا يحاله موجود

هذا قيل من مخرج فقد خرج ثم ان دعوت مصالحة اليه كيشيط المدوح للمخاوا ايضا بالنفع
 الى المادح وغيرهما وقد بين عليه الكلام طريقا اوثق للمادح والمدوح بقوله فليقبل حسب
 فلانا وعون للشبان بمعنى الظن والله حسيبنا اي مجازية على اعمالنا وهو العالم بحقيقة حاله
 ولا اذني على الله احدنا يعني لا اقطع بتقوى احد ولا بزكاته عند الله فان ذلك غيب عنا
 عداه يعني المتضمن معنى الغلبة لان من جرم على تركية احد عند الله فكان غلب عليه في موقفه
 اصيب وهذا تأكيد لقوله اصيب كذا وكذا تفعل فان لا يصيب المتقدم ان كان يعلم ذلك
 كونه موصوفا بما صدق به او في محذوف بقرينة قوله فليقبل قال الشيخ الشاذلي فان قيل الجبان يستعمل
 في الظنون والعلم في الجرم فما وجه جمعها قلت العلم ههنا بمعنى دفعنا للمنافي الى هناك لانه و
 اقول لا منافاة بل في كون العلم بمعنى الجرم معنى لطيف وهو التصديق في رخصة المدح لان
 المادح ان كان يخبر ان ما قاله موجود في المدوح لا يقول في مدحه على وجه اليقين لئلا
 يفتر القول له وان لم يكن جازما لا يعترضه **ابو هريرة** روى مسلم عنه من كان سم مصليا
 بعد الحج فليصل بعدها بعباد برعل الاكثرون وفي تفويضها الى اهلها غير
 واجبة وقال ابو يوسف بعدها ست ركعات لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بعد
 الحج ركعتين ثم راعى العمل بالذي بين اولي قلنا الحديث دليل قوي والعمل به اول من العمل بحكاية
 الفعل **ابو هريرة** روى مسلم عنه من كان يوم الجمعة واليوم الاخرى يوم القيامه وصعد به آخر
 عن ايام الدنيا والامر الى الله الحساب والابان به تصديق ما فيه من الاحوال والاصوال
 فاذا شهد امر اي حضر شيئا كالمشاورة والتدبير وغيرهما فليستكم بخير وهو كلام يناب
 عليه اولئك وفيه استنباط ترك الكلام المباح خوفا من الخزيه الى الكراهه والنجاع
 وقد قال عليه السلام من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه **فصل في فتح القاد** وبالضاد المعجم
 ابن عبديس وهو يجمع العين المهملة وفتح الباء الواحدة بعدها الياء مشاة تحت قبل ان كان
 من بايع تحت الشجرة من سكن دمشق ففاد قاضيا فيها له **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 احد عشر حديثا ان قد سلم حديثين احدهما هذا من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فادى اخذ
 يشهد بالنون اي في شايعة ما فيه الربوا الامثلا بمن و فيه من المفاضل اعم من ان يكون
 في القديا وفي الاجل واما سقوطها لثمة في الجودة عرف بقوله عم جدها وروى في قوله
ابو هريرة روى البخاري عنه من كان يؤمن بالله فليصل حرمه وبرهنا قال القاسم

يعلى

طلب يوم الجمعة
الاخر

الان
واليوم الاخر

الى ان القاطع عنها كانتم يؤمن بالله واليوم الاخر لعدم خوفه من سعة العقوبة المترتبة على
 القطعية **ق ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكن صعبا قبل
 اوائه تلقى بطلاقة الوجه وتقبل قواه والقيام بنفسه في خدمته وقدها في روية ان الله تعالى
 اوحي الى اميرهم عليه السلام انهم اصابوا فاعد لكل منهم مشاة مشوية فاوحى الله اليه انهم
 جعل ثوبا فاوحى الله انهم جعله حملا فاوحى الله انهم فخر فيه وعلم ان ايام الضيف ليس
 في كثرة الطعام خدمتهم بنفس فاوحى الله الان الكرم الضيف ومن كان يؤمن بالله واليوم
 الاخر فليكن حاردا استدل بعض بلدين الامرني على وجوبها وذهب النزهة الى انه للندب
 وحمل الحديث الى ابتداء الاسلام وقت كوة المواسة واجبة ومن كان يؤمن بالله واليوم
 الاخر فليقل حرا وليصمت **ق ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قبل النبي صلى الله عليه وسلم
 الحسن وابرة اربع بن حابس فقال لي عشرة اولاد ما قبلت ولجدا منهم فقال عليه السلام من
 لا يحرم على بناء الفاعل لا يحرم على بناء المفعول روى الفعلان مرفوعين على ان يكون من موصولة
 ومخبر ومن على ان يكون شرطية يجوز ان يراد من الرحمة الاولى الشفقة على الاولاد بقرينة ما قبله
 من حكاية الراوي وان يراد من المتعدي هنا مشقة اللانام اي من لا يكون من اهل
 الرحمة ويجوز ان يكون كناية عما تعلق بمفهوم بقرينة رواية جبريل لا يحرم الناس لا يحرم
 الله فيكون في رحمة الله عن هؤلاء بان لا يكون من الفاترين انا بقرينة بل ينال **ق ابو هريرة**
 اتفعا منه قبل اسبوع من ثمن النبوة بعد اربعين رجلا وحدى عشرة امرأة استشر
 اهل الصحابة باسكناه ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة وسبعة وثلاثون حديثا في
 الضعيفين اعدوا ثمانون انفراد البخاري منها باربعة وثلاثين ومائة وخمسة وعشرين من كتب
 في الدنيا ليلته في الاخرة مسبقا وبل مثل في حديث من ضرب الخمر **ق ابو هريرة** روى
 روى مسلم عنه من لقب بالترد حبر وهو اسم لقب معروف قيل للترد حبر وعرف وقيل اسم اللحم
 زرد وشعره بقرية حلو فلو هو من عيسى بن عيسى كونه في لحم الخنزير ورويه قبل المادح هنا
 الاكل لان اللحم كونه احوال الاكل غالبا فيكون اللعاب به حراما لتشبهه عليه السلام باللحم عليه
 اتفق العلماء ويجوز ان يقال اللحم حقيقته غير متصور في اللحم لاجل الاكل ولا في غير حاله غير
 ما ج واما من قيل ان ايضا الفعل في الشيطان والمادح ليعلم كما قال صاحب الكشاف في قوله
 يخادعون والذين امنوا معناه يخادعون لان الاختصاص في الضمير ذكرا انهم وكذا

لغة نادرة ولا بد

طلقة
كشادة
روي
قرا
تو تعلق

ما ولا
تاريخ اسلام
دعوات
مستطوع

اضواحي احد الزوجه
وذاك اذ قد

والاخر

هنا القوة اختصام بالبحر ذكر النجم مع قبل تسبب خرسه ان واضعه وهو شايون من ان
 اول ملوك ساسان سنة رفته يوم الارض والمقيم الرباعي بقصول الاربعة والشخص
 الثلثين يوما والسواد والبياض بالليل والنهار والبيوت الاثني عشرية بشهر راسه
 الكعب الثلثة بالا قضية السواوية فيما للانسان وعليه والخصال بالانفرض التي كسرى
 الانسان لا حياها واللعب به بالكسب من يلعب به يكون مجتهدا في اجاء سنة الجوس
 المتكررة على الله **جابر بن عبد الله** روى سلمة عن ثقيف لابي بكر به شيا دخل الجنة وانام قبل
 مع الاغتراف بالنبوة مع انه لا بد منه لظهوره ومن لقيه يشرك به دخل النار **جابر بن عبد الله**
 روى سلمة من لم يجد ثقلين فليش خفي عمل به احد وقال جاز للمرح بس الخفين بدون
 قطعها وقال الباقون لا يجوز ما لم يقطعها اسفل من الكعبين الذين في وسط القدم عند
 معقد الشراك لقوله عليه السلام في رواية فليقطعها اسفل من الكعبين ومن لم يجد ذلك من
 ههنا وبما قبله عبارة عن لحم ثقبين سركوبين ومعه **قال ابو حنيفة** لا يجوز للمرح لبس
 السراويل الا ان ينشف ويستر به عند الضرورة لقوله لا يلبسوا القميص ولا العمام
 ولا السراويل واذا وند فيه دليلان فالعمل بالحرم اوله للاصطلاح **ابو هريرة** روى النجاشي عنه
 من لم يلبس قول الزور من عبادة عن القام والعلية اي بعثني الزور من الغواصين فليس
 للجمعة في ان يلبس اي يتكبر طعامه وشراية كني بنو الحجة عن عدم حسن القبول لان الوضوء
 من الصوم كالتشوية وقهر النفس الامارة واذا لم يحصل الغرض منه لم يبال الله به لانه لا يمسك
 عما يربح في عجزين الصوم ولم يكسرها حرم عليه في جميع الايام **ابو هريرة** روى البخاري
 عنه من مات من امي وهي تطلق تاد على كافة الناس وهم امة الدعوة واخرى على المؤمن
 وهم امة الاجابة والثانية هي الارذنها لا يشرك بالله مشاهدة الجملة للمجال دخل الجنة
 وان ذنبي وان سرق وفيه دلالة على ان صاحب الكعبة مؤمن يدخل الجنة وهو كافر
 اهل السنة فيكون حجة على معتزلة في انه يبين الايمان والكفر ولا يدخل الجنة ان لم يت
 منها وعلى الخواص في قولهم انه كافر بخلافه في النار **قيل** ان ثقيف لابي بكر به شيا دخل الجنة
 وعليه فيصم صام عنه ولتة يعني جاز صومته عند لانه لم يوجده بالحدث عمل احمد و
 الثالث في قول القدم والباقر منعه مستدل بقوله عليه السلام لا يصوم احد
 احد واول الايام في الحديث بالعلم فان قلت الميت اذا اطعم عنه كخط الصوم من

فصار

هذا القول اختصام بالبحر ذكر النجم مع قبل تسبب خرسه ان واضعه وهو شايون من ان
 اول ملوك ساسان سنة رفته يوم الارض والمقيم الرباعي بقصول الاربعة والشخص
 الثلثين يوما والسواد والبياض بالليل والنهار والبيوت الاثني عشرية بشهر راسه
 الكعب الثلثة بالا قضية السواوية فيما للانسان وعليه والخصال بالانفرض التي كسرى
 الانسان لا حياها واللعب به بالكسب من يلعب به يكون مجتهدا في اجاء سنة الجوس
 المتكررة على الله جابر بن عبد الله روى سلمة عن ثقيف لابي بكر به شيا دخل الجنة وانام قبل
 مع الاغتراف بالنبوة مع انه لا بد منه لظهوره ومن لقيه يشرك به دخل النار جابر بن عبد الله
 روى سلمة من لم يجد ثقلين فليش خفي عمل به احد وقال جاز للمرح بس الخفين بدون
 قطعها وقال الباقون لا يجوز ما لم يقطعها اسفل من الكعبين الذين في وسط القدم عند
 معقد الشراك لقوله عليه السلام في رواية فليقطعها اسفل من الكعبين ومن لم يجد ذلك من
 ههنا وبما قبله عبارة عن لحم ثقبين سركوبين ومعه قال ابو حنيفة لا يجوز للمرح لبس
 السراويل الا ان ينشف ويستر به عند الضرورة لقوله لا يلبسوا القميص ولا العمام
 ولا السراويل واذا وند فيه دليلان فالعمل بالحرم اوله للاصطلاح ابو هريرة روى النجاشي عنه
 من لم يلبس قول الزور من عبادة عن القام والعلية اي بعثني الزور من الغواصين فليس
 للجمعة في ان يلبس اي يتكبر طعامه وشراية كني بنو الحجة عن عدم حسن القبول لان الوضوء
 من الصوم كالتشوية وقهر النفس الامارة واذا لم يحصل الغرض منه لم يبال الله به لانه لا يمسك
 عما يربح في عجزين الصوم ولم يكسرها حرم عليه في جميع الايام ابو هريرة روى البخاري
 عنه من مات من امي وهي تطلق تاد على كافة الناس وهم امة الدعوة واخرى على المؤمن
 وهم امة الاجابة والثانية هي الارذنها لا يشرك بالله مشاهدة الجملة للمجال دخل الجنة
 وان ذنبي وان سرق وفيه دلالة على ان صاحب الكعبة مؤمن يدخل الجنة وهو كافر
 اهل السنة فيكون حجة على معتزلة في انه يبين الايمان والكفر ولا يدخل الجنة ان لم يت
 منها وعلى الخواص في قولهم انه كافر بخلافه في النار قيل ان ثقيف لابي بكر به شيا دخل الجنة
 وعليه فيصم صام عنه ولتة يعني جاز صومته عند لانه لم يوجده بالحدث عمل احمد و
 الثالث في قول القدم والباقر منعه مستدل بقوله عليه السلام لا يصوم احد
 احد واول الايام في الحديث بالعلم فان قلت الميت اذا اطعم عنه كخط الصوم من

المرجحة يجوز بالقرحة وبالآية واحدة المرحة ومعنى الارجاء
 المتأخر والسما والمرجحة المتأخرت كما ان الطائفة المرجحة
 واختلفت المرجحة قبل من الذين يقولون الايمان اقرا
 باللسان من غير عمل سوا بدات كما هم يوحون وسيدون
 الاعمال من الاعمال
 فصار كان الوقت صام عن الا ان الاطعام عنه انما هو رخصة اذا كان وضاه وعقد بها مطلقا
 ومقدار الطعام كما في صدقة الفطر والمعتبر في هذه الولاية مطلق الزايرة وقيل النضوب وقيل
 الاثر وهذا يقولون **ابو هريرة** روى سلمة عن من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو
 وتوفي لا فرادى لم يقبل في نفسه بالنبوة كسنة غاريا وقيل من قديت النفس زيادة الخروج
 له وعلمتها في الظاهر اعداد التي كما قال الله عز وجل واورد ذوا الخرج لا تعدوا عدة مات على
 شعبة اي على قطعة توفيرا لله لئلا ينزل من ثواب مات على هذه السنة فقد استخافين
 المتخافين عن الجهاد وقيل هذا الحكم كان مخصوصا بزبان النبي صلى الله عليه وآله والظاهر ان عام
قيل ابن مسعود روى عن ابي هريرة عن من مات وهو يدعوا الوافقة من دون الله ذابكسر
 اتون اي مثالا لله عز وجل قال للجوهري قال صاحب الكشاف النذ المثل الخالف فان قلت
 انهم كانوا يعظون اصنامهم ولا يزعمون انها الخالف الله قلت لما سئوها الاله اشبهت
 حالهم من يعتقد انها قادرة على الخالف الله فقبل لهم ذلك على سبيل التهم او يقال يجوز
 استعماله في مطلق المثل مجازا كما مر من فانه موضوع للانفال لسون جوار استعماله في كل
 انفس دخل النار قبل كل ملجاء في حق الكفار بلغظ الذخول فوكناية عن الخلود لانها
 بالقرحة والاشتماء وان فيهم **عثمان بن عطاء** روى عن من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله اي يعتقد جزاء دخل
 احكام الاسلام على الجنة وفي قوله يعلم روى عن من قال من علاة الحجة ان مظهر الشهادة ينزل الجنة وان لم يت
 يعتقد بها قال القاضي وفيه دليل لمن يرى ان مجرد تصديق الله ورسوله نافع بدون النطق
 لان الاقرار بشرط اجراء الاحكام واليه ذهب المحققون وهو المروي عن ابو حنيفة والشيخ
 ان منصورا ما تروى وهو اصل الروايتين عن الاموي وهذا هو المطر ان يعكس كذا ذكره
 الشيخ الشارح ورسالة رسولنا عليه السلام المذكور حكما داخل تحت العلم **ابو هريرة** روى الله
 روى سلمة عن من منع منعه بكسر الميم اي عطية وهي تكون في الحيوان وغيره وفي الرقية والمنفعة
 والمراد بها منامة اللين كالنافقة والثقة تعطيه العيرك جليها ثم يردّها عليك عدت بعدة
 الجمل جرمين والضبر الرجح له حذو وتقدره عدت تلك المنحة تلبس بعدة وراحت بعدة
 صبورها وعمومها من صبوا على الظرفة اي في قول النهار واول الليل قال القاضي
 مجروران على البدلية قبل عدت منه نحو جرمين عند من اي صحح ابو حنيفة والوجه الاول
 اولى **عمر بن الخطاب** روى سلمة عن من مات من غير ان يمسك الحيا وما وطقة المرعى توفى

هذا القول اختصام بالبحر ذكر النجم مع قبل تسبب خرسه ان واضعه وهو شايون من ان
 اول ملوك ساسان سنة رفته يوم الارض والمقيم الرباعي بقصول الاربعة والشخص
 الثلثين يوما والسواد والبياض بالليل والنهار والبيوت الاثني عشرية بشهر راسه
 الكعب الثلثة بالا قضية السواوية فيما للانسان وعليه والخصال بالانفرض التي كسرى
 الانسان لا حياها واللعب به بالكسب من يلعب به يكون مجتهدا في اجاء سنة الجوس
 المتكررة على الله جابر بن عبد الله روى سلمة عن ثقيف لابي بكر به شيا دخل الجنة وانام قبل
 مع الاغتراف بالنبوة مع انه لا بد منه لظهوره ومن لقيه يشرك به دخل النار جابر بن عبد الله
 روى سلمة من لم يجد ثقلين فليش خفي عمل به احد وقال جاز للمرح بس الخفين بدون
 قطعها وقال الباقون لا يجوز ما لم يقطعها اسفل من الكعبين الذين في وسط القدم عند
 معقد الشراك لقوله عليه السلام في رواية فليقطعها اسفل من الكعبين ومن لم يجد ذلك من
 ههنا وبما قبله عبارة عن لحم ثقبين سركوبين ومعه قال ابو حنيفة لا يجوز للمرح لبس
 السراويل الا ان ينشف ويستر به عند الضرورة لقوله لا يلبسوا القميص ولا العمام
 ولا السراويل واذا وند فيه دليلان فالعمل بالحرم اوله للاصطلاح ابو هريرة روى النجاشي عنه
 من لم يلبس قول الزور من عبادة عن القام والعلية اي بعثني الزور من الغواصين فليس
 للجمعة في ان يلبس اي يتكبر طعامه وشراية كني بنو الحجة عن عدم حسن القبول لان الوضوء
 من الصوم كالتشوية وقهر النفس الامارة واذا لم يحصل الغرض منه لم يبال الله به لانه لا يمسك
 عما يربح في عجزين الصوم ولم يكسرها حرم عليه في جميع الايام ابو هريرة روى البخاري
 عنه من مات من امي وهي تطلق تاد على كافة الناس وهم امة الدعوة واخرى على المؤمن
 وهم امة الاجابة والثانية هي الارذنها لا يشرك بالله مشاهدة الجملة للمجال دخل الجنة
 وان ذنبي وان سرق وفيه دلالة على ان صاحب الكعبة مؤمن يدخل الجنة وهو كافر
 اهل السنة فيكون حجة على معتزلة في انه يبين الايمان والكفر ولا يدخل الجنة ان لم يت
 منها وعلى الخواص في قولهم انه كافر بخلافه في النار قيل ان ثقيف لابي بكر به شيا دخل الجنة
 وعليه فيصم صام عنه ولتة يعني جاز صومته عند لانه لم يوجده بالحدث عمل احمد و
 الثالث في قول القدم والباقر منعه مستدل بقوله عليه السلام لا يصوم احد
 احد واول الايام في الحديث بالعلم فان قلت الميت اذا اطعم عنه كخط الصوم من

وإذا أرمضت فهو يفتين ولم يقل مرضى وقيل نصب من الإصابة بمعنى الوصول وقمرة يعود إلى من
ومرئيه إلى الله والمعنى الأول أظهر في الرواية وفيه انقطاع الرواية عنه من يرد الله به خبره
للتفخيم بقوله في الدين أي جعل الله عالمًا بالملكام الشرعية ذابرة فيها حيث يتخرج المعاني
الكثيرة من الالفاظ القليلة **الوهرة** روى عنه من يستر على غيره هذا بالطلاق في
المؤمن والذبح والمستأن والتيسر عليه أمر من أن يكون بالتأخير في مظالمه الذين عنه وبالصدق
عليه إن برأيه مما عليه يستر الله عليه في الدنيا بتوسيع رزقه وجعله عن الشدايد في الآخرة
بستره الحجاب عليه ومن ستره إلى عبودية أو بذكره ستر الله في الدنيا والآخرة والله في الموت
العبد ما كان العبد في عون أخيه وهذا تبع بعد التخصيص ما هن مع المدة أي مدة كون العبد في
عون أخيه أو موصول به والله في عون العبد الذي كان في عون أخيه ويكون كان ذابرة وظاهر
وهو العبد وضع موضع الضم استعطاقًا وأيضًا تارة العبد مع غيره إذا كان إخاءه فالتدوير
أن يظهر لظفره رواية القضاة ومن ستر على أخيه **جابر** روى عنه من يصدق
الثنية وهي الطريق العالي في الجبل شعبة بدل ما قبلها أو عطف بيان المراد وهو بالحركات
الثلاث اسم موضع بين مكة والمدينة عند الحديث فانه خط عن ما خط أي مثل الذي خطت
بنو إسرائيل لعل تلك الشئبة كان صعودها سائرًا على الناس أما القران العداة أو بصوت
طريقها فليذا خطت عن بنو إسرائيل وهذا غائبة بمالفة في خطه نوب ذلك الصاهر والآ
خطية المون كيف تكون خطية العظم حين خالفوا أمر موسى وعبدوا العجل **فصل** **ومن**
الاستهانة هذا استهانة حذون ومن الاستهانة في الأحاديث المذكورة بعد هذا **الوهرة**
روى عنه من أصبح منكم اليوم صابغًا أصبح يعني صار وصابغًا حبرة أو بمعنى دخل في الصابغ فكون
تامة وصالحًا عن حبره قال أبو بكر أنا قال أي النبي صلى الله عليه وسلم أصبح منكم اليوم حبرة قال
أنا قال أي النبي صلى الله عليه وسلم أصبح منكم اليوم حبرة قال أبو بكر أنا قال أي النبي صلى الله عليه وسلم أصبح منكم
منكم اليوم حبرة قال أبو بكر أنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبح منكم اليوم حبرة قال أبو بكر أنا قال
من الصبا وغيره على الترتيب المذكور في يوم واحد في أمره الذي دخل بعد قال القاضي فيناه
دخل بلا حاسبة والأخبار لا يمكن إطلاق القول في جابر من انقطاع الرواية عن غيره
يتقدم من سببه ويصل حبره ويتقدم من غيره وانما يقل من يتقدمنا إشارة إلى ذلك
وقدم يستر على بعضنا إشارة إلى أن فاعل الخبر أقدم من غيره
وان العمل لغيره إلى العامل والآن هو قد شغل العمل

من فضل الرجال وفيه زيادة خريف على ما يجي بعده من الأبداء في صدر الخوض أي يصلحة
بالمدح للتأخر من الماء فيسرب بالنصب على تقدير أن وبالرفع عطف على مدح و
بشيئا قدم منزلة على سببه إشارة إلى أن نفع عمله يوضح إلى نفسه أيضا فينبغي أن لا يتراو
فيه قاله حين ذنا أي قرب من ماء من مياه العرب **سئل** **ابن** **الوهرة** روى عنه من يستر على غيره
من قتل الرجل يعني عينا هذا تفسير الرجل أي جاسوسا من المشركين فيه دليل على أن الحرب
إذا فعل ذات الإسلام بغير إيمان حل قتله فإن كان العبد معا هذا قال ينتقض عليه فجو
قتله وقال الجمهور لا ينتقض وإن كان مسلما يعرف الأيام وقال بعض يقتله إن لم يبق والوا
ابن الأوزع قال له سئل أجمع قال لا يكون السلب للقاتل إذا لم يبارز المعتول وفي
الحديث أصحاح عليه لأن الظاهر أن سلة قتله فجاءه أعلم أن الصراخ في هذا الحديث
من سلم وهو متفق عليه كذلك كونه للحمية في الجمع بين الضميرين **ق جابر** روى عنه من سئل
الرواية عنه من كعب بن الأشرف فانه قد أدى بالله أي أولياءه ورسوله قال كان ذلك
اللعين يهوديا شاعرا وكان ممن عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نقض العهد وحق
ملكه وكانه ينجو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ويخضع عليهم الكفار وكما بلغ حسان بن ثابت روى
نزوله في بيت مكة حتى بنده أهلها فلما لم يجد ما وى فيها قدم المدينة فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
قدومه وقال للحديث معناه من كان كائنا لقتله فذهب نزاله لئلا قطعوا ما سئلوه
معهم فلما بلغوا البقيع كبروا وقد قام عليهم يصل تلك الليلة في مسجد فلما أصبح تكلمهم
عرف أن قد قتلوه فوجدوا رسول الله عند باب المسجد فقال صلى الله عليه وسلم أفلمن الجوه
فجدد على قلبه **الشيء** روى عنه من يأخذ مني هذا فن يأخذ حقه يعني سفا
هذا غير لقوله هذا قال الراوي لما قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأخذ مني هذا سطر كل من
المسلمين يقول أنا فلما قال صلى الله عليه وسلم من يأخذ حقه تأخروا فخذوا بوجاهة
لعله إن حقه كان حقه في سبيل الله فقاتل به كثيرا قبل رجائه بظلال والنون بعد الالف
قاله يوم أهدم **النس** روى عنه من يؤذم عن أوله لفته قاله سبع مرات يوم أحد
قال الأزهري للمسلمين في ذلك اليوم فمضى حتى بقي مع رسول الله سبعة من الأنصار ورجلان
من قريش فكما قصد الكفار النبي صلى الله عليه وسلم قال الحديث حتى قتل السبعة رضي الله عنهم
وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد طمان وقاه بين فشتك أصبعاه وصار يطعمه

من فعل

من فعل الرجال وفيه زيادة خريف على ما يجي بعده من الأبداء في صدر الخوض أي يصلحة
بالمدح للتأخر من الماء فيسرب بالنصب على تقدير أن وبالرفع عطف على مدح و
بشيئا قدم منزلة على سببه إشارة إلى أن نفع عمله يوضح إلى نفسه أيضا فينبغي أن لا يتراو
فيه قاله حين ذنا أي قرب من ماء من مياه العرب **سئل** **ابن** **الوهرة** روى عنه من يستر على غيره
من قتل الرجل يعني عينا هذا تفسير الرجل أي جاسوسا من المشركين فيه دليل على أن الحرب
إذا فعل ذات الإسلام بغير إيمان حل قتله فإن كان العبد معا هذا قال ينتقض عليه فجو
قتله وقال الجمهور لا ينتقض وإن كان مسلما يعرف الأيام وقال بعض يقتله إن لم يبق والوا
ابن الأوزع قال له سئل أجمع قال لا يكون السلب للقاتل إذا لم يبارز المعتول وفي
الحديث أصحاح عليه لأن الظاهر أن سلة قتله فجاءه أعلم أن الصراخ في هذا الحديث
من سلم وهو متفق عليه كذلك كونه للحمية في الجمع بين الضميرين **ق جابر** روى عنه من سئل
الرواية عنه من كعب بن الأشرف فانه قد أدى بالله أي أولياءه ورسوله قال كان ذلك
اللعين يهوديا شاعرا وكان ممن عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نقض العهد وحق
ملكه وكانه ينجو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ويخضع عليهم الكفار وكما بلغ حسان بن ثابت روى
نزوله في بيت مكة حتى بنده أهلها فلما لم يجد ما وى فيها قدم المدينة فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
قدومه وقال للحديث معناه من كان كائنا لقتله فذهب نزاله لئلا قطعوا ما سئلوه
معهم فلما بلغوا البقيع كبروا وقد قام عليهم يصل تلك الليلة في مسجد فلما أصبح تكلمهم
عرف أن قد قتلوه فوجدوا رسول الله عند باب المسجد فقال صلى الله عليه وسلم أفلمن الجوه
فجدد على قلبه **الشيء** روى عنه من يأخذ مني هذا فن يأخذ حقه يعني سفا
هذا غير لقوله هذا قال الراوي لما قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأخذ مني هذا سطر كل من
المسلمين يقول أنا فلما قال صلى الله عليه وسلم من يأخذ حقه تأخروا فخذوا بوجاهة
لعله إن حقه كان حقه في سبيل الله فقاتل به كثيرا قبل رجائه بظلال والنون بعد الالف
قاله يوم أهدم **النس** روى عنه من يؤذم عن أوله لفته قاله سبع مرات يوم أحد
قال الأزهري للمسلمين في ذلك اليوم فمضى حتى بقي مع رسول الله سبعة من الأنصار ورجلان
من قريش فكما قصد الكفار النبي صلى الله عليه وسلم قال الحديث حتى قتل السبعة رضي الله عنهم
وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد طمان وقاه بين فشتك أصبعاه وصار يطعمه

من فعل الرجال وفيه زيادة خريف على ما يجي بعده من الأبداء في صدر الخوض أي يصلحة
بالمدح للتأخر من الماء فيسرب بالنصب على تقدير أن وبالرفع عطف على مدح و
بشيئا قدم منزلة على سببه إشارة إلى أن نفع عمله يوضح إلى نفسه أيضا فينبغي أن لا يتراو
فيه قاله حين ذنا أي قرب من ماء من مياه العرب **سئل** **ابن** **الوهرة** روى عنه من يستر على غيره
من قتل الرجل يعني عينا هذا تفسير الرجل أي جاسوسا من المشركين فيه دليل على أن الحرب
إذا فعل ذات الإسلام بغير إيمان حل قتله فإن كان العبد معا هذا قال ينتقض عليه فجو
قتله وقال الجمهور لا ينتقض وإن كان مسلما يعرف الأيام وقال بعض يقتله إن لم يبق والوا
ابن الأوزع قال له سئل أجمع قال لا يكون السلب للقاتل إذا لم يبارز المعتول وفي
الحديث أصحاح عليه لأن الظاهر أن سلة قتله فجاءه أعلم أن الصراخ في هذا الحديث
من سلم وهو متفق عليه كذلك كونه للحمية في الجمع بين الضميرين **ق جابر** روى عنه من سئل
الرواية عنه من كعب بن الأشرف فانه قد أدى بالله أي أولياءه ورسوله قال كان ذلك
اللعين يهوديا شاعرا وكان ممن عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نقض العهد وحق
ملكه وكانه ينجو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ويخضع عليهم الكفار وكما بلغ حسان بن ثابت روى
نزوله في بيت مكة حتى بنده أهلها فلما لم يجد ما وى فيها قدم المدينة فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
قدومه وقال للحديث معناه من كان كائنا لقتله فذهب نزاله لئلا قطعوا ما سئلوه
معهم فلما بلغوا البقيع كبروا وقد قام عليهم يصل تلك الليلة في مسجد فلما أصبح تكلمهم
عرف أن قد قتلوه فوجدوا رسول الله عند باب المسجد فقال صلى الله عليه وسلم أفلمن الجوه
فجدد على قلبه **الشيء** روى عنه من يأخذ مني هذا فن يأخذ حقه يعني سفا
هذا غير لقوله هذا قال الراوي لما قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأخذ مني هذا سطر كل من
المسلمين يقول أنا فلما قال صلى الله عليه وسلم من يأخذ حقه تأخروا فخذوا بوجاهة
لعله إن حقه كان حقه في سبيل الله فقاتل به كثيرا قبل رجائه بظلال والنون بعد الالف
قاله يوم أهدم **النس** روى عنه من يؤذم عن أوله لفته قاله سبع مرات يوم أحد
قال الأزهري للمسلمين في ذلك اليوم فمضى حتى بقي مع رسول الله سبعة من الأنصار ورجلان
من قريش فكما قصد الكفار النبي صلى الله عليه وسلم قال الحديث حتى قتل السبعة رضي الله عنهم
وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد طمان وقاه بين فشتك أصبعاه وصار يطعمه

من فعل

من فعل الرجال وفيه زيادة خريف على ما يجي بعده من الأبداء في صدر الخوض أي يصلحة
بالمدح للتأخر من الماء فيسرب بالنصب على تقدير أن وبالرفع عطف على مدح و
بشيئا قدم منزلة على سببه إشارة إلى أن نفع عمله يوضح إلى نفسه أيضا فينبغي أن لا يتراو
فيه قاله حين ذنا أي قرب من ماء من مياه العرب **سئل** **ابن** **الوهرة** روى عنه من يستر على غيره
من قتل الرجل يعني عينا هذا تفسير الرجل أي جاسوسا من المشركين فيه دليل على أن الحرب
إذا فعل ذات الإسلام بغير إيمان حل قتله فإن كان العبد معا هذا قال ينتقض عليه فجو
قتله وقال الجمهور لا ينتقض وإن كان مسلما يعرف الأيام وقال بعض يقتله إن لم يبق والوا
ابن الأوزع قال له سئل أجمع قال لا يكون السلب للقاتل إذا لم يبارز المعتول وفي
الحديث أصحاح عليه لأن الظاهر أن سلة قتله فجاءه أعلم أن الصراخ في هذا الحديث
من سلم وهو متفق عليه كذلك كونه للحمية في الجمع بين الضميرين **ق جابر** روى عنه من سئل
الرواية عنه من كعب بن الأشرف فانه قد أدى بالله أي أولياءه ورسوله قال كان ذلك
اللعين يهوديا شاعرا وكان ممن عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نقض العهد وحق
ملكه وكانه ينجو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ويخضع عليهم الكفار وكما بلغ حسان بن ثابت روى
نزوله في بيت مكة حتى بنده أهلها فلما لم يجد ما وى فيها قدم المدينة فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
قدومه وقال للحديث معناه من كان كائنا لقتله فذهب نزاله لئلا قطعوا ما سئلوه
معهم فلما بلغوا البقيع كبروا وقد قام عليهم يصل تلك الليلة في مسجد فلما أصبح تكلمهم
عرف أن قد قتلوه فوجدوا رسول الله عند باب المسجد فقال صلى الله عليه وسلم أفلمن الجوه
فجدد على قلبه **الشيء** روى عنه من يأخذ مني هذا فن يأخذ حقه يعني سفا
هذا غير لقوله هذا قال الراوي لما قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأخذ مني هذا سطر كل من
المسلمين يقول أنا فلما قال صلى الله عليه وسلم من يأخذ حقه تأخروا فخذوا بوجاهة
لعله إن حقه كان حقه في سبيل الله فقاتل به كثيرا قبل رجائه بظلال والنون بعد الالف
قاله يوم أهدم **النس** روى عنه من يؤذم عن أوله لفته قاله سبع مرات يوم أحد
قال الأزهري للمسلمين في ذلك اليوم فمضى حتى بقي مع رسول الله سبعة من الأنصار ورجلان
من قريش فكما قصد الكفار النبي صلى الله عليه وسلم قال الحديث حتى قتل السبعة رضي الله عنهم
وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد طمان وقاه بين فشتك أصبعاه وصار يطعمه

من فعل الرجال وفيه زيادة خريف على ما يجي بعده من الأبداء في صدر الخوض أي يصلحة
بالمدح للتأخر من الماء فيسرب بالنصب على تقدير أن وبالرفع عطف على مدح و
بشيئا قدم منزلة على سببه إشارة إلى أن نفع عمله يوضح إلى نفسه أيضا فينبغي أن لا يتراو
فيه قاله حين ذنا أي قرب من ماء من مياه العرب **سئل** **ابن** **الوهرة** روى عنه من يستر على غيره
من قتل الرجل يعني عينا هذا تفسير الرجل أي جاسوسا من المشركين فيه دليل على أن الحرب
إذا فعل ذات الإسلام بغير إيمان حل قتله فإن كان العبد معا هذا قال ينتقض عليه فجو
قتله وقال الجمهور لا ينتقض وإن كان مسلما يعرف الأيام وقال بعض يقتله إن لم يبق والوا
ابن الأوزع قال له سئل أجمع قال لا يكون السلب للقاتل إذا لم يبارز المعتول وفي
الحديث أصحاح عليه لأن الظاهر أن سلة قتله فجاءه أعلم أن الصراخ في هذا الحديث
من سلم وهو متفق عليه كذلك كونه للحمية في الجمع بين الضميرين **ق جابر** روى عنه من سئل
الرواية عنه من كعب بن الأشرف فانه قد أدى بالله أي أولياءه ورسوله قال كان ذلك
اللعين يهوديا شاعرا وكان ممن عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نقض العهد وحق
ملكه وكانه ينجو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ويخضع عليهم الكفار وكما بلغ حسان بن ثابت روى
نزوله في بيت مكة حتى بنده أهلها فلما لم يجد ما وى فيها قدم المدينة فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
قدومه وقال للحديث معناه من كان كائنا لقتله فذهب نزاله لئلا قطعوا ما سئلوه
معهم فلما بلغوا البقيع كبروا وقد قام عليهم يصل تلك الليلة في مسجد فلما أصبح تكلمهم
عرف أن قد قتلوه فوجدوا رسول الله عند باب المسجد فقال صلى الله عليه وسلم أفلمن الجوه
فجدد على قلبه **الشيء** روى عنه من يأخذ مني هذا فن يأخذ حقه يعني سفا
هذا غير لقوله هذا قال الراوي لما قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأخذ مني هذا سطر كل من
المسلمين يقول أنا فلما قال صلى الله عليه وسلم من يأخذ حقه تأخروا فخذوا بوجاهة
لعله إن حقه كان حقه في سبيل الله فقاتل به كثيرا قبل رجائه بظلال والنون بعد الالف
قاله يوم أهدم **النس** روى عنه من يؤذم عن أوله لفته قاله سبع مرات يوم أحد
قال الأزهري للمسلمين في ذلك اليوم فمضى حتى بقي مع رسول الله سبعة من الأنصار ورجلان
من قريش فكما قصد الكفار النبي صلى الله عليه وسلم قال الحديث حتى قتل السبعة رضي الله عنهم
وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد طمان وقاه بين فشتك أصبعاه وصار يطعمه

قال يعقل الملك على التعلية بعد ما استقر في الرحم ربعين يوما فيقول اي بنت استقر او
سعيد وهذا يدل على ان الكناية يكون في الاربعين التي تكتب مذكرة روى على صغر الجول
والعلم وروي بالباء البائدة في الاول على ان يكون بدلتين اربع كلمة واجد وهو يطلق
على عدة لليرة كلها وهو مراد هنا وعلى شراها ومن قوله فاذ جاء اجلهم وعلمه واستقر
صوتن وجبت له النار او سعيد وهو من وجبت له الجنة قدم ذكره شق لان اكثر الناس كذا
وقال النبي كان من حق الظاهر ان يقول وشقاوته وسعادة ليوافق ما قبله فعدل عنه
حكايه لصورة ما يكتب الملك وقال القاضي المراد بكتب هذه الاشياء اظهاه الله لك والافقضا ووه
ما بقى على ذلك في الذي لا يخرج هذا من بيان ان السعيد قد شق وبالعكس وهذا
ما نطلع عليه واما في التعليل لا ربي فلا تغير ان احكم ليعمل اهل الجنة حتى ما يكون حتى
هي الناصبة ومانافية غير ما في اهل كذا قال النبي لكن نصب حتى بنفسها من وجه بعض
الكوفيين وهو ضعيف والوجه هنا انما عاطفة ويكون بالرفع معطوف على ما قبله بيته
وبينها الاذراع هذا تصور لغاية قرية من الجنة فيسبق عليه الكتاب اي يغلب عليه كتاب
الشقاوة ضمن يسبق معنى يغلب واللام فيه للجر ليعمل اهل النار فيدخلها وان احكم
ليعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب اي كتاب التعادة
يعمل على الجحيم يعمل اهل الجنة فيدخلها وفيه بيان ان الاعمال امارات وليست بوجبات فان
مسير الامور في الزمان ما جرى به القدر في البداية **فان عكس** روى البخاري عن قال الرازي
ان نفا من القصة مزبوا فيه لديغ فقال لهم ولحد من اهل الماء هل فيكم من ذاق فان بنا
بجلا لديغا فانطلق ابو سعيد الخدري احد رواة هذا الحديث فجعل يتفعل عليه ويقول
الفافة فبله فاتي بالشاء على اصبها فله هو فقالوا اخذت على كتاب الله اجابته
الدينية قالوا ذلك لو رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحق ما احدم عليه
اجرا كتاب الله تمك به انا في وما كذا في قوله تعالى اخذ الحق على تعلم القران والكرم الوضيفة
و محمد منسكين ياروي عن ابي بن كعب انه قال علمت جمل القرآن فاهد كل نورا
فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لعلها اخذت نورا من نار فردتها اجاب
بعض عن الحديث جمل الاية في علي الثواب كثر من سباق الحديث وروي في قوله اخذ
على كتاب الله اجرا والاولى ان يعمل على حق الضيف كاه واجبا على ذلك القور
ان الولى

ان الولى قال لهم عند سواهم الرقية انتم لم تصبفونا فانا ابراق لكم حتى جعلوا لي جفلا فاز
أخذوا لهم بسب او يقال الرقية بالقران ليست بقرية محضة فان الامة عليها فالصان واليد
مخزوق تقديره رقية كتاب الله وتعليم القران قرية فاجير اخذ الامة عليها وذكر في شروا
أخذ الامة على التعليم ان الم يكن معلما متعبا لذلك بان يوجد في ذلك الموضع عالم آخر ويجاز
اذا تعين **م** **ع** **ان بن حنين** وجابر روى مسلمهما ان لهما كدمات فنونا ففصلوا عليه
لكن المذكور بعده في رواه جابر فقنا فصغنا صغين وفي رواية ابن جابر فصغنا صغين وفي رواية
عمران بن الجاني وهو كان ملك الحبش وكان يكلم ابناءه فيما بين قومه ولم يكن في حضرة من يقوم فقه
وقدمه النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبرت الجاني قام فصلى مع اصحاب صلوة ثم تشابهت الاصابع
عنه في ذلك اليوم الذي صلى فيه وكان ذلك معجزة منه عليه السلام وفيه دليل على ان النبي جازي
ديق مثل كبر الخامة واما ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التعمير على ما يكون لغره مثل
اظار النعج واعطاه حال الميت اصح من جواز الصلوة على الميت الغائب ومن لم يجوز العمل للميت
على ان جنازة الجاني رفعت للنبي صلى الله عليه وسلم وكان كذا الامام دون **م** **ابو هريرة** روى
ذكي مسلم عن ان اصح اسم اي اقبه واكثر مذلة عند الله جعل اسم رجل شتى بنح الشاة
وشد برهيم بالكل الاملاك وكذا ما في معناه **في انس** روى الترمذي عن قال ان ناسا جاوا
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ايض سعا رجالا يقولوننا القران فبعث معهم سبعين رجلا يقال
لهم القراء كانوا بالليل يتدارسون وبالنهار يجيئون بالماء فيصوتون بالتمجيد ويخطبون فيصوتون
ويشرون بنية الطعام لاهل الصفة والقراء فقتلوا قبل ان يبلغوا المكان فادعى الله الي النبي
حاله فقال لهم ان اخوانكم قد قتلوا وانهم قالوا اللهم بلغ عنا نبينا انا قد لقيناك فرست عنا
انا اكلوا ليجول رضاد الله ليقسمهم انهم اذا انا الامرية الشهادة فقد فادوا مبتك السعادة
وروى عنك **جابر بن عبد الله** روى مسلم عن ان اخوق مالخاق على متى اخوق افعال تفصيل
للمسعد وهو من بني اسرائيل كان يفعل مسحا ذكره عليه السلام بعبارة شاذية وهذا
من حال الامة عمل قومهم في بيان الذنوب وانا اعطاني اليهم هذا العمل لانهم الفاعلون
ابتداء كما قال الله تعالى انا نزلنا الحقة ما سقمكم بها من محمد من العالمين قبل كانوا لا يتكلمون الا
الغيبا قال ابن جرير بن يونس في اللؤلؤ **الاول** هذا العمل الا لغيره والها في الحسن لاني داود
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وجدوه يعملون لوطا فاقولوا القائلون لعلهم يرون

وعود اخذ الامة على الرقية
من غير كل هبة ولا

الشيء خبر الموت
حاج

قال يعقل الملك على التعلية بعد ما استقر في الرحم ربعين يوما فيقول اي بنت استقر او
سعيد وهذا يدل على ان الكناية يكون في الاربعين التي تكتب مذكرة روى على صغر الجول
والعلم وروي بالباء البائدة في الاول على ان يكون بدلتين اربع كلمة واجد وهو يطلق
على عدة لليرة كلها وهو مراد هنا وعلى شراها ومن قوله فاذ جاء اجلهم وعلمه واستقر
صوتن وجبت له النار او سعيد وهو من وجبت له الجنة قدم ذكره شق لان اكثر الناس كذا
وقال النبي كان من حق الظاهر ان يقول وشقاوته وسعادة ليوافق ما قبله فعدل عنه
حكايه لصورة ما يكتب الملك وقال القاضي المراد بكتب هذه الاشياء اظهاه الله لك والافقضا ووه
ما بقى على ذلك في الذي لا يخرج هذا من بيان ان السعيد قد شق وبالعكس وهذا
ما نطلع عليه واما في التعليل لا ربي فلا تغير ان احكم ليعمل اهل الجنة حتى ما يكون حتى
هي الناصبة ومانافية غير ما في اهل كذا قال النبي لكن نصب حتى بنفسها من وجه بعض
الكوفيين وهو ضعيف والوجه هنا انما عاطفة ويكون بالرفع معطوف على ما قبله بيته
وبينها الاذراع هذا تصور لغاية قرية من الجنة فيسبق عليه الكتاب اي يغلب عليه كتاب
الشقاوة ضمن يسبق معنى يغلب واللام فيه للجر ليعمل اهل النار فيدخلها وان احكم
ليعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب اي كتاب التعادة
يعمل على الجحيم يعمل اهل الجنة فيدخلها وفيه بيان ان الاعمال امارات وليست بوجبات فان
مسير الامور في الزمان ما جرى به القدر في البداية **فان عكس** روى البخاري عن قال الرازي
ان نفا من القصة مزبوا فيه لديغ فقال لهم ولحد من اهل الماء هل فيكم من ذاق فان بنا
بجلا لديغا فانطلق ابو سعيد الخدري احد رواة هذا الحديث فجعل يتفعل عليه ويقول
الفافة فبله فاتي بالشاء على اصبها فله هو فقالوا اخذت على كتاب الله اجابته
الدينية قالوا ذلك لو رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحق ما احدم عليه
اجرا كتاب الله تمك به انا في وما كذا في قوله تعالى اخذ الحق على تعلم القران والكرم الوضيفة
و محمد منسكين ياروي عن ابي بن كعب انه قال علمت جمل القرآن فاهد كل نورا
فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لعلها اخذت نورا من نار فردتها اجاب
بعض عن الحديث جمل الاية في علي الثواب كثر من سباق الحديث وروي في قوله اخذ
على كتاب الله اجرا والاولى ان يعمل على حق الضيف كاه واجبا على ذلك القور
ان الولى

وعود اخذ الامة على الرقية
من غير كل هبة ولا

ان الولى قال لهم عند سواهم الرقية انتم لم تصبفونا فانا ابراق لكم حتى جعلوا لي جفلا فاز
أخذوا لهم بسب او يقال الرقية بالقران ليست بقرية محضة فان الامة عليها فالصان واليد
مخزوق تقديره رقية كتاب الله وتعليم القران قرية فاجير اخذ الامة عليها وذكر في شروا
أخذ الامة على التعليم ان الم يكن معلما متعبا لذلك بان يوجد في ذلك الموضع عالم آخر ويجاز
اذا تعين **م** **ع** **ان بن حنين** وجابر روى مسلمهما ان لهما كدمات فنونا ففصلوا عليه
لكن المذكور بعده في رواه جابر فقنا فصغنا صغين وفي رواية ابن جابر فصغنا صغين وفي رواية
عمران بن الجاني وهو كان ملك الحبش وكان يكلم ابناءه فيما بين قومه ولم يكن في حضرة من يقوم فقه
وقدمه النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبرت الجاني قام فصلى مع اصحاب صلوة ثم تشابهت الاصابع
عنه في ذلك اليوم الذي صلى فيه وكان ذلك معجزة منه عليه السلام وفيه دليل على ان النبي جازي
ديق مثل كبر الخامة واما ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التعمير على ما يكون لغره مثل
اظار النعج واعطاه حال الميت اصح من جواز الصلوة على الميت الغائب ومن لم يجوز العمل للميت
على ان جنازة الجاني رفعت للنبي صلى الله عليه وسلم وكان كذا الامام دون **م** **ابو هريرة** روى
ذكي مسلم عن ان اصح اسم اي اقبه واكثر مذلة عند الله جعل اسم رجل شتى بنح الشاة
وشد برهيم بالكل الاملاك وكذا ما في معناه **في انس** روى الترمذي عن قال ان ناسا جاوا
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ايض سعا رجالا يقولوننا القران فبعث معهم سبعين رجلا يقال
لهم القراء كانوا بالليل يتدارسون وبالنهار يجيئون بالماء فيصوتون بالتمجيد ويخطبون فيصوتون
ويشرون بنية الطعام لاهل الصفة والقراء فقتلوا قبل ان يبلغوا المكان فادعى الله الي النبي
حاله فقال لهم ان اخوانكم قد قتلوا وانهم قالوا اللهم بلغ عنا نبينا انا قد لقيناك فرست عنا
انا اكلوا ليجول رضاد الله ليقسمهم انهم اذا انا الامرية الشهادة فقد فادوا مبتك السعادة
وروى عنك **جابر بن عبد الله** روى مسلم عن ان اخوق مالخاق على متى اخوق افعال تفصيل
للمسعد وهو من بني اسرائيل كان يفعل مسحا ذكره عليه السلام بعبارة شاذية وهذا
من حال الامة عمل قومهم في بيان الذنوب وانا اعطاني اليهم هذا العمل لانهم الفاعلون
ابتداء كما قال الله تعالى انا نزلنا الحقة ما سقمكم بها من محمد من العالمين قبل كانوا لا يتكلمون الا
الغيبا قال ابن جرير بن يونس في اللؤلؤ **الاول** هذا العمل الا لغيره والها في الحسن لاني داود
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وجدوه يعملون لوطا فاقولوا القائلون لعلهم يرون

سكن الجنة المتقدمون في هجولوا وان يكون باعتبار سكنها هجولوا انهم لم ينجس في النار
 كثير فيكون سكانها في الجنة قليلا بالنسبة الى من دخل قبلهم وانما قلنا كذلك لان السكنى والجنة
 والكثرة غير متناهية فلا يوصف بالقلته **انس** روى البخاري عن قال عليه السلام حين دجج من غزوة
 تبوك ان احواما طعنا يكون اللام صفة اقواما بالمدنية ما سكننا الجنة هجران متعبا بلس
 الكسب المعجى طريق الجبل ولا واديا الا وحم معناه يعني يشاركونا في استحقاق الثواب لكونهم معانين
 جسم القعدا مستينان يعني انما خلقوا عنا للغدير ولو لاه كانوا معاندا وانما لا يفلت من تساوي
 في الثواب لان الله يقول فضل الحاهدين على الفاعلين اجر اعظم **اق ابو موسى الاسعوي رحمه الله**
 اتفقا على الرواية عن ان الاسعويين وهم قبيلة نسوة الى اسعوي وهو اشعوي لخطان ذكر صاحب
 التفتة قال ليس صوابه ان الاسعويين فهو كما قال لانهم كانوا يقولون يمانون واسعويون
 بتخفيف الاء النسبة اذا ارادوا ان يفتدوا بمقرية في جمعوا ما كان في القرى او قل طعام بها لم
 شك من الراوي بالمدنية جمعوا كان عندهم في ثوب واحد ثم اتسموه بينهم في اناه واحد
 بالسوية فهم مني وانما هم المراد به ما لاف في القاد القرية وفيه بيان ما كرم اخلاقهم وتبني على
 الاقتداء **ابو ذر** روى البخاري عن ان الاسعويين لا يكون مع الذين كثر مالهم في الدنيا
 هم الذين قل ثوابهم في الآخرة الامن قال بالمال هكذا وهكذا وهكذا يعني من تصدق بالمال من
 في جواربه بلا ثوب والقول قد يتقل في الفعل ساسبا للتمام **ابو برة** روى البخاري عن
 ان الالبان اي اهل الالبان لياوية برأوم له بعد هجرة ثم زاعجه روى في حجة للكاتب
 معناه ينضم الى المدنية كما نزلت في الخبر قال الروي اذ اذ ذلك المهاجرين الى المدينة وانما
 شيا انضمامهم بانضمام الحية لان حركتها اشق من حية مشيرا على بظنها والبصر قبل الفتح كانت
 تحصل عظم حتى حار بعض الصباية الى اليمن ثم الى المدينة وفي ذلك لفظ ما في الذي جرد
 بشدوة دون ينضم مادة اليه الاسعوي ان الربيع في صوت الاسد والرفيع في صوت
 الحمار هذا الضار عن افرانان حين يقبل اهل الالبان وفي التشبيه اساة الى انهم ينضمون اليها
 بلا عوج كالحية اذا انضمت الى حمارها تخطى بلا عوج والارالمدنية جميع الشام فانها من انضمام
 خص مدنية بالذكو لسرها وخبو لان يكون للذئب اقبارا مما وقع بعد وقال النبي عليه السلام
 في خلافة الصديق من انضمام المؤمنين الى المدنية سبانه الفهم حين اذنه بعض الخفاة من العرب
 كانضمام الحية الى حمارها صباية لئلا يفر جابر وعكرمة روى اتفقا على الرواية عنهما البيت نية

قطعنا صح
 لان الظلم والكذب
 مقتضى العقل فيهم
 فجميع الشرايع والادب
 ليس كذلك لانه لا يقيم
 العقل
 والملاذبه ذل
 بعضهم
 والفقير يستعمل في العمل
 شاشا للتمام
 القاعة جمع في وهو
 الفيلسط كما في
 المسام
 المنير

الصور اي صور ذي الروح لا يدخله الملاذبه المراد بهم الذين ينزلون بالركبة لا الخلفاء وهم جوارهم
 لزوم صاحب البيت عن لقاد الصور كمنهية فما اولان بعض الصور يعبد فابنفس الاشياء والخواص
 ما عصى الله في فان قيل كيف لها ان تسلم ان عليها السلام على التصاوير كما قال الله تعالى يقولون له
 ما تاملن محاريب وتماثل الجود الانبياء والصلحاء كانت تعمل في مساجد من فحاش وحرام والتماثل
 ليراهم الناس فيعبدوا وهو عبادتهم اجيب عبدان هذا ما يجوز ان يفتقد في الشرايع لا يرس من
 مقتضى العقل كالظلم والكذب وفي نظر لان كراهته ان كانت معلولة بالنسبة لعبادة الالوهات
 فمقتضى عقل والوجه ان يواد التماثل باليمن صور الحيوان لان التماثل لهم من ذلك **ابن عراب**
 اتفقا على الرواية عنهما ان التليبية وهي مصدر لتي زيدا القوم يتصدقون بالمال اذا سيقا حرم
 والملاذبه هنا ما يطبخ من ماء الشعير والتجالية تسمى بذلك لشبهه باللبن في بعض النماء وتشديد
 الهم اي تريح قواد المريض وتذهب ببعض الحزن **ق التهان بن بشر** اتفقا على الرواية عن
 ان الحلال بين بين بعض الاشياء وافصح حله وان الحرام بين بين بعض واضع فومته بالدلائل الظاهرة
 وبينها مشبهات يعني بعض الاشياء مشبهة لوقوعه بين دليلها لا يعلم من كثير من الناس يعني لا يفتقر
 بينها الا العلماء الجهدون من اتقى الشبهات اي اجتنبه عن الامور المشبهة قبل ظهور حكم الشرح
 فيها استبرأ لدينه وعرضه يعني باليق في برأه فدينه وحياته من ان يفتل بالحرام وعرضه من ان
 يتم بترك الواجبات التي للبيان كما قال صاحب الكشاف في قوله من كان غنيا فليستغفف
 استغف بلغ من عرف كاذب طال زيادة القعدة ومن وقع في الشبهات يعني من اتى بها
 وتعود ذلك وقع في الحرام يعني يوشك ان يقع في الحرام لانه يحول حريمه وانما قال هنا وقع
 دون يوشك ان يقع كما قال في المشبه ان يقع لان من تعاطى الشبهات صادف الحرام وان
 له عمد ولا يكون انما سبب تقصيره في الخوف وامالاته يعاند التماثل ويجزي على مشبهته ثم على
 بنية اغلظ منها ان يقع في الحرام وهذا معنى قوله المعاصي شوق الى الكفر وانما حقيقة لمدانة الوقوع
 كالانفال من اربع هواء فقد حلك لعل الشريف ان هي الملك محسوسة حيزها كل ذي بصير وعلى الله
 معقولة لا يدرك الاذ والبصائر وما كان فيه نفع حقا وطرب لكل بالحسنى سيقوا صلى الله عليه وسلم
 كالراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يذبح نفسه شبيهة بهذا الشبهات بالواتي وفيه تشبيه الحرام بالحي
 والشبهات باحلامه اذ النبي عليه السلام العذير من حيث المعنى بقوله الا وانه لكل ملك حجي
 الا وان حجي الله محاربه وانه لا يذبح حيا الا بالذبح من حيث حوافر عقابه وحجي الله ان يذبح
 لا يذبح

لان الظلم والكذب
 مقتضى العقل فيهم
 فجميع الشرايع والادب
 ليس كذلك لانه لا يقيم
 العقل
 والملاذبه ذل
 بعضهم
 والفقير يستعمل في العمل
 شاشا للتمام
 القاعة جمع في وهو
 الفيلسط كما في
 المسام
 المنير

عن لادن عقاباً استوحى وكان يتوزع ميل القلب الى الصلاح وعدم ميله الى العجز شبه النبي
بقوله لا وان وجد مضعة اذا ضلقت بفتح اللام اي انشجرت بالهداية صلح الحد كل اي
استعملت للواجب في الخيرات لاها متبوعة للجدوي وان كانت صغيرة صورة لكنها كبيرة رتبة
واذا قيدت اي انشجرت بالصلاح قد لشد ذلك باستعمال الالة في التكرار الا وهي القلب
سميت بالقلب لانها هي الخواطر المختلفة العاملة على الانقلابات **م ابن عباس** روى عن النبي
ان لو دلفد نخدة اي على خلفي مما ينسوبة الي من لغنون فصل عما قبله لان مراده في يد
الهدو وعظف الصلوة على الاستمعة لا بناسب البلاغة وتشيده اي على التبر على ايداء الشراة
من يهدى الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ثابتين ان الهداية والصلاح من الله بين
طريق كونه عليه السلام مهتدياً بقوله وامتهدان لالة الا الله وحده لا شريك له وفيه تعويضي بانه عليه السلام
لا يري لغيرة الاميراه لثب وصواعون على القبول وبعد ما بين مرتبة رتبة مرتبة بقوله
وان محمد عبده ورسوله ترك لفظ الشهادة فيه تزيها عن توهج الشهادة على نفسه بقوله
قدم الصعودية على الرسالة اشارة الى عجزه وان ما حصل له من التذوي ان ضادا كما
سمع هذه الكلمات التي يعقل ما للبيعة حسني قلبه فقال اعد على كل ما نك فقد بعت قانوس
الجزعني ومط العلم والحق حات يدك ابا بعتك على الاسلام انظر الى كالحكمة النبي صل الله عليه وسلم
كيف دأوى ضادا او شفاة عن جنون الخيالات اما بعد هذا شروع بعد تحيد الله الى خطاب
وكن لم يظفر ما ذكر النبي صلى الله عليه ولم بعده لعله لما رأى دخول في الاسلام استغنى بعده
عن ذكر الكلام لخصول المرام قاله اي النبي صلى الله عليه ولم هذا الحديث حين جاء ضادا الازدي
ضادا بالضاد المعجم وكسرهما اسم جعل كان صديقا للنبي صلى الله عليه ولم قبل ان يبعث وكان
من قبيلة في اليمن يقال لهم اذدي سنة سنة شجيرة مادي ان سرفاء مكة كانوا يقولون
لرسول الله عليه السلام جنون ولا بعد فلاتهم كانوا محابين والمجانين اذا كان فيه عاقلة
جنونا لما الفت اياهم وانا قدم ضادا مكة وكان يمشي مع جنون قالوا لوانت ضادا
فداؤيت لعل الله كنيه على يدك فاناه فقال يا محمد اني اذني بك التواؤي عالم من
داؤيرة ونقت فيمن هذه التي يعني من العلة الفاصلة من جنون قالوا روي
الروح ضا عن النبي صلى الله عليه وسلم بالانهم لا يرون كالتاريخ وان الله يمشي على يدي من ربه والشاى
هل كحاجة الى ذواتي **ابو حمزة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس
ما يميل الى الطبع

القلوب

فما عاوه من عليه ثلاث حذت فقال
اندر سعت قول الكهنة وقد لا السيرة
وقول الشعراء فاسوت
كلما تاش

ما يميل الى الطبع

بفتح الة الا بولما التي تزايدت اليها على موالا اشبه بها
خلقتها وانشاءها واقفا حرككم اياها وحق لكم
لاستمتاع **ابو حمزة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس
ما يميل الى الطبع

غرامة

ابو حمزة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع

الغريب والضعيف فيقولون اننا انظر الى كالحكمة النبي صل الله عليه وسلم

ح

وانا وصرا بالحقرة لان العرب تسمى الشئ السام حصر او لغتها بالحقرة في سعة زفانها
وفي بيان كونها غداة فتعني الناس حينها وطعمها وان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع
يعني ان امواتكم ليست هي في الحقيقة لكم وانما هي تبت جعلكم في التعريف فيها منزلة الكوكلاء فظاهر
كيف تعلمون تتعرفون قيل معناه جعلكم خلقا من جنس ما يميل الى الطبع واعطيت في ايديهم اياكم فظاهر هل
تعبون في العالم وتدون في مالهم **ابو حمزة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع
التوحي كذا ضبطناه غريبا وسيمود الدين كما بدأ بهج الا سلام كان كالغريب في الزمان
الاول ولم يكن يقبله الا قليلا والمزدان اهل الدين في الاول كانوا غريبا ينكرهم الناس ولا
خالطونهم وكان يعيشرهم بين اقاربهم كعيش الغريب فيكون كذا في الاخرى فاما قال كما بدأ
ولم يقل سيمود غريبا في التوسول من ملاحظة التحويل فطوى مصدر من طاب كثير
واوه منقلبه عن العباد ليتم ما قبلها او هو اسم شجرة في الجنة للغريب يعني كون اهل الدين غريبا
ليس منقصة عليهم بل هو سب لغتهم في الاخرة **ق عايشة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع
فيل رسول الله عليه السلام ما اكثر ما تستعيذه من العزم فقال عليه السلام ان الرجل اذا عزم الى
لزامه دين حدثت بعينه تكلم للاعتذار في تقصير عن الاداء فيما معنى كذب ووعد اي في المستقبل
وفاه واظلف لعدم تكلمه به وكما مؤمومان **ابو حمزة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع
حتى يلبت صديقا ويكذب حتى يكذب كذا بالضارعان وهما يصدق ويكذب للاستمرار
المراد بكتابة كونه صديقا وكذا ابا اظفاره في الماء اللبني او العاوة في السنة الناس
وقلوبهم والا فكتابة كل شئ سابق **ابو حمزة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع
يعمل اهل الجنة ثم علمه عمل اهل النار وان الرجل يعمل الزم الطويل عمل اهل النار
الرجل لم يعمل عمل اهل الجنة وفي بيان ان الامور في الاعمال بالخوانيم فينبغي ان لا يؤمن
على الدنيا **ابو حمزة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع
القرابة فيهم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع
فقال الله من وصلني بالكرم خطاب للكرم وصلته اي بالرحمة ومن قطعك قطعت
او اعزته عن **ابو حمزة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقا من جنس ما يميل الى الطبع
نوره ماخره الولادة في الفساح والجمع بين العريشين وغيرهما وتفضل هذا الكلام وما يشئ

خطب عليه وسلم يوما بعد
العصا
والله اعلم
بما في
القلوب
الضعيف
فيقولون
اننا انظر
الى كالحكمة
النبي صل
الله عليه
وسلم

منه موطن القدم **مسألة** روى سلمة قالت دخل رسول الله على أبي سلمة حين
كان وقد بقي برة مفتوحا فأغف فقال إن الروح إذا قبض يسبح البصر في نظر إلى
قابين روجه ولا يرد إليه طرفه ويبقى على تلك الهيئة فيبقى أن يعرض له زوال فائدة الانقضاء
نزل البصر أو لتلايق منظره ولم يدل على أن الروح جسم لطيف حال في البدن وأتت
الفاني هو لحد لا الروح **ق** أبو بكر في انفعال الروح بعد أن ارتدب الله قد جازت
استعداد كسب يوم خلق الله السموات والأرض يقع عاد إلى الهيئة التي وضع الله
الاشهر عليها يوم خلق السموات والأرض سبب ذكره أن العرب كانوا يعتقدون في
الاشهر الخيم حتى لو لم يولد لهم يتعقرون في ذلك ليلة إبراهيم
لخليل عليه السلام كثر ما اذا وقع لهم ضرورة في القتال تدلوا الاشهر الخيم الى غير ذلك
استحلها بالكلية وامر وانادي بانادي في القبائل الا ان اشهر الخيم الى اصفر خربنا
مغوا بذلك انما حارب في الحج ونزل الرب ببدله في صور واذا عرض لهم حاجة اخرى ينقلون
من صفى ربيع الاول وكانوا يفرحون بالرجوع من شهر الى شهر حتى يصلوا الى موضع
عامهم الوداع فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرقة فاعلم ان الحج وصل الى موضع فخطبوا
ولا يتبدلوا اشهر بشهر كما أهل الجاهلية السنة التي عشرتها هذا الكلام تأكيد ما قبله
ابطال امر النبي فانهم كانوا يجعلون السنة الاولى من كل سنتين ثلثة عشر شهرا اربعة عشر
بمضت جمع وام ثلثة متواليات ذوالقعدة وذو الحجة جاز فيها فتح العاق والحاء وكسرها لكن
اشهر في القعدة الفتح وفي الحج الكسرة والحج ورجب مطر هذا عطف على قوله ثلثة متواليات
واضافه الى مفروحي بقرتهم وتخفيف الضاد المحجة المنجحة اسم قبيلة لهم شد نظما اياه
الذي بين جمادى وشعبان واما وصف رجب بقوله الذي للتأكد اولى ان رجب
الحرام هو الذي بينهما لا ما كانوا يسمونه رجب على حساب النبي او يكون رجب وشعبان
رجبين فالجوهر رجب على بفتح الال في اسماء اشهر رجب رجب في رجب
بفتح الهمزة وكسر العين الحجة قبل ما ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة عشر شهرا حرم
ان الساعة وهي يوم لوقت تقوم فيها القعدة سمي بالانها ساعة خريف جحد شين من عظم
لا يكون حتى تكون عشرين ايام في علامات تكون في موضعين من رجب رجب في رجب
وهو يدل على ان رجب كان دعابة في الارض وسببها فيها وحسب العرب حرم رجب
العرب عند الحاقه

العرب وحى على يحيى عن مالك مكية والمدنية واليهامة واليمن والدخان قال ابن مسعود
هو عبادة مما اصاب قريش من القحط حتى برزها الهوام كالذخان وقال حذيفة هو عبادته
لان علمه التدم مثل غيره فقال للبلاد يلا بين الشرق والغرب يكث اربعين يوما وليلة واليومين
يصر كالزكام والكافر كالسكران ويمكن الحج فيها بان يقع كل زمان في وقت والدجال ما يؤخذ من الاجل
وهو السحر والسيفان سبيل يقطع اكثر نواحي الارض في زمان قليل سباني بيان وصفه ووجه
في حديث اخر ودابة الارض روى ان طولها سنون ذراعا معا عصا موسى عليه السلام وخاتم
سليمان لا يذودها طالب ولا ينفوت عنها حارب فيقول وجه المؤمنين بالفضا وخطم انف الكافر
بالخاتم ويأجوج وما جوج بالهمزة فيها صنف من الناس ستمع وصنم وخر وجر و
طلع الشمس من مغربها وباد خري من قعر عدن وهي مدينة باليمن وقورها اقصى اطرافها
نزل الناس اى تحمل على ان يركلوا وسياق الكلام فيه ولم يذكر اى النبي صلى الله عليه وسلم
او الراوى في هذا الحديث العاشرة وهي في غيره اى تلك الالية العاشرة في غير هذا الحديث نزول
عيسى بن مريم **ق** المغيرة بن شعبه رضى الله عنه قال انا كنت الشمس
يوم مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انكسفت لوتة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
ان الشمس في القرآيات من آيات الله تخوف بالعبادة هكذا روى في حديث اخر لا
تلكسبان لوتة احد ولا الحيوة فان قلت اى فائدة في قوله ولا الحيوة وكان توهمهم
انكساف لوتة عظيم من العظمة فلما ذكروا انهم كانوا يوتهم منهم ان الانكساف يقع لولادة
بما شررت فاذ انهموها اى ليتم انكسافها على حذق المصنف فادعوا الله وحده
حتى تحلى اى تلكسفت وهذا الامر للاستجاب والامر بالعبادة لان النفوس عند ما هت
ما هو خارج العادة تكون معرضة عن الدنيا ومتوجهة الى العزة العليا فيكون اقرب الى
الاجابة الشرفى استجابة الدعوات في الاماكن الشريفة والترات **الشمس** فان
فك هذا لانه كذا ر صلوة الكسوف اذ لم تجعل الشمس بالصلوة مرة وتكرر ما غير مرة
فلما المراد بها صلوة الكسوف وان يرد بها صلوة الكسوف ويكون الغاية لمجوع الامم
بما يندل دعاء بعد الصلوة من العناية بالجلاد **مسألة** روى سلمة قال قال النبي صلى
من ناس شهره عينا فدخل عليهن صباح سعة وعشرين فقبل بياضه الله انا اصبحنا لشمس
وعشرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشهر نكوا سعا وعشرين ربيع في بعض الاوقات وان كان في الغز

فاما دابة الارض هي المدودة واداء قولها واداء قولها عيسى بن مريم
عن دابة عظيمة يخرج من الصفا **مسألة** روى عن ابن الزبير انه قال سمعته يقول
واذ نهاذن فيل وقربها قرين ازل وهو اليتيم الحلي وصدده جاسد اسد وبنها لوتة
خاصة هبة وذبها ذب كبتى وقوا بها قوا ثم يعبر بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعا في رواية اخرى

الاشهر عليها يوم خلق السموات والأرض سبب ذكره أن العرب كانوا يعتقدون في
الاشهر الخيم حتى لو لم يولد لهم يتعقرون في ذلك ليلة إبراهيم
لخليل عليه السلام كثر ما اذا وقع لهم ضرورة في القتال تدلوا الاشهر الخيم الى غير ذلك
استحلها بالكلية وامر وانادي بانادي في القبائل الا ان اشهر الخيم الى اصفر خربنا
مغوا بذلك انما حارب في الحج ونزل الرب ببدله في صور واذا عرض لهم حاجة اخرى ينقلون
من صفى ربيع الاول وكانوا يفرحون بالرجوع من شهر الى شهر حتى يصلوا الى موضع
عامهم الوداع فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرقة فاعلم ان الحج وصل الى موضع فخطبوا
ولا يتبدلوا اشهر بشهر كما أهل الجاهلية السنة التي عشرتها هذا الكلام تأكيد ما قبله
ابطال امر النبي فانهم كانوا يجعلون السنة الاولى من كل سنتين ثلثة عشر شهرا اربعة عشر
بمضت جمع وام ثلثة متواليات ذوالقعدة وذو الحجة جاز فيها فتح العاق والحاء وكسرها لكن
اشهر في القعدة الفتح وفي الحج الكسرة والحج ورجب مطر هذا عطف على قوله ثلثة متواليات
واضافه الى مفروحي بقرتهم وتخفيف الضاد المحجة المنجحة اسم قبيلة لهم شد نظما اياه
الذي بين جمادى وشعبان واما وصف رجب بقوله الذي للتأكد اولى ان رجب
الحرام هو الذي بينهما لا ما كانوا يسمونه رجب على حساب النبي او يكون رجب وشعبان
رجبين فالجوهر رجب على بفتح الال في اسماء اشهر رجب رجب في رجب
بفتح الهمزة وكسر العين الحجة قبل ما ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة عشر شهرا حرم
ان الساعة وهي يوم لوقت تقوم فيها القعدة سمي بالانها ساعة خريف جحد شين من عظم
لا يكون حتى تكون عشرين ايام في علامات تكون في موضعين من رجب رجب في رجب
وهو يدل على ان رجب كان دعابة في الارض وسببها فيها وحسب العرب حرم رجب
العرب عند الحاقه

العرب عند الحاقه

رواهان عن سليمان كان في يوم من
الايام تصاب الانسان من
من قبل الميت فيكون ذلك
لانه يتردد بين اهل القبور بالادان فيمن
دعاهم ان يمشوا معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

ثلاثون وعشرون هذا قبل من نذر صوم شهر ربيع كان يتعدو عشرين لم يلزمه اكثر من ذلك ومن نذر
شهر من غير تعيين فعليه مال ثلثين **باب روضة** روى مسلم عن ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلوة ذهب
حتى يكون مكان الرقعة وهي بالبلدة قريبة من المدينة بينها ستة وثلاثون ميلا كما افتره الرواة
انما ذهب الشيطان للاتباع صوت المؤذن **باب روضة** روى مسلم عن ان الشيطان قد يبسك
بعبدته الصلوة اي المؤمنون غيرهم بالمصلين لان الصلوة هي الفارق بين الكفر والايان اذا
عادتم الصلوة انما نسب الى الشيطان لكونه داعيا اليها كما قال تبارك وتعالى حكاه عن ابي ارحم عليه السلام
باب لا تبعد الشيطان وكان ابو عبد الصم في جزيرة العرب وصلى كل ارض حول الماء فبعثه
بعض مفعول من جوارحه الماء انما ذهب وقد اكتفى تلك الجزيرة بالبحار والانه اذا ركب البحر و
عمان وعذب الى بركة بني اسرائيل وغمر الماء النيل ودجلة والفرات اصبحت الى العرب لانها
مكثهم فان قلت كيف ينغم هذا وقد اذ في راجع من ما في الزكوة وغيره قلت لم يقل النبي
لا يرتد المصلون بل قال ايس الشيطان واما اذا ايسه غير لازم لان حديق حمله باسجد
غزوات او يقال ايسه كان من عبادتهم الصم وحققوا في تلك جماعة غير معلوم او المراد بالمصلين الذين
على الصلوة باخلاص واللام فيه لا يستغفر في حق جزيرة العرب بالذكون الاسلام لم يكن الا بالواكف
في الحديث بينهم يعني لكن الشيطان غير ايس في غير المؤمنين وقيل لم يقطع في ذلك قال
الامام الطبري في شرحه انكوة ما ذكر كون الشيطان ايس على المؤمنين غيرهم بالمصلين تعظمهم
وجبت ذكوره طاهر لا غيرهم شرحه في الحديث وهو الاشارة الى الكلاب تحقرهم **باب روضة**
انفع على الرواية قال جاث صفة روي النبي صلى الله عليه وسلم في اعتكافه فحدثت عن سيدة
ثم قامت وقام النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغا باب مسجد من جدران من الانصار فصار على النبي صلى الله
واشرفا فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم علي بن سينا انما صفت فقالا سبحان الله فقال صلى الله عليه
ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم نعمت اني خشيت ان يفتق الشيطان في قلبها شيئا
فتملك المعنى ان كيد الشيطان يجري في الاعضاء من غير اجناس به كما ان الدم يجري في اجسامها
ان الشيطان لا يفتق عن الانسان فيوسوسا دام حيا كما لا يفتق جرمه الدم
عند قال قوم انه على ظاهره لان الشيطان جسم لطيف فلا يبعد عن جوارحه اللطيف
يخلف في الكسب اذا كان تحتل الاجزاء كالهواء والافلاك واليدون **باب روضة** حديثه روي
روى مسلم عنه قال كنا اذا حضرنا طعاما مع النبي صلى الله عليه وسلم لم نتناول منه قبله وانا حضرنا

الاشيا تتناول ان كان
من شيطان بعضا فقد
فقلنا ان شيطان
من شيطان بعضا فقد
فقلنا ان شيطان
من شيطان بعضا فقد
فقلنا ان شيطان

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه
فانهم يمشون معه

بالحق وهذا لكم عجز عن بل لقطه كذا اذا فاجبه اميرها قلت لا دفع دعم من تتوهم ان
لفظه لحم لا تلك اصلها لا تقطع شرا وعن قيل له قتل اي مقتول سماه قتيلا باعتبار ما بول اليه
كلمة في القرآن ان اذ ان اعصر عجز والافان يقتل الذي لا يقتول فهو غير النظرين اما ان يفدي
على بناء المعلوم اي اولى القاتل واما ان يقيد بتم فرفي فصاره يقال اذ قتل القاتل على
بالقتل اي قتلته ببيع ولي مقتول عدا محرم ان شاء قتل القاتل وان شاء اخذ فداءه وهي
الدية وله خيار القاتل على اي الامر من شاء وهو اخذ قولي لسا في وذهب ابو مالك الي
ان موجه القصاص فقط لقوله صلى الله عليه وسلم العذوق ببيع موجه ومحمول الحديث على ضا والقائل
توفيقا بين الدليلين يعني لا يقيد الولي البتة لان رضاه القاتل بلضمان الدية قد يكون خيرا له فقال
العباس الا اذ فر وهو حشيت طيبة التراجحة يارسول الله فان اخذوا في جورنا وبيوتنا فقال النبي صلى الله
الا اذ فر وهذا استثناء عن الحكم المفهوم بدلالة النقص وهو ان كل نيات لحم لا يجوز قطع
فيكون الاستثناء متصلا قال علامه ان النهر معروف ايا ببيت في لحم يتف دون ما ينفع الادمي
لان كالتبني المظلم فيما يثبت فيه بلا مشاكرة عمل فان قلت ما وجه استثناء النبي صلى الله وسلم
الا اذ فر من الخبر عندما لا العباس فالجواب بان الاستثناء يجوز ان يكون بوجه النبي صلى الله في تلك
الحالة او بوجه البه قبلها ان طلب احدث استثناء الاذ فر فاستثناء او بان استثناءه كان
بالاجراء او بان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذ ان يستثنى الاذ فر فسبق العباس فتم عليه كلمة
بعده ومن لم يجوز انفصال الاستثناء عن الحكم بقدر الحكم هنا في الاستثناء بغيره لا يقطع نباشة
الا اذ فر فقام ابو سفيان قال النور ابو سفيان باء بعد الالف فلا يقال بالباء ولا يفرق اسمها وانما
هو معروف بكيفية رجل من اهل اليمن فقال اشعري يارسول الله يعني جيرانك في هذا الحديث
وامسنا الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم كما في الشهادة يكون اتيانها فاقطع بغيره فقال
اشعري في ما وهذا اذ من النبي صلى الله عليه وسلم بكتابه النبي وكان له في الاصل
عنا في الاصل قبل اشتراك القرآن خوفا من اشتباهه فلما اشتبهت اكون فيه حتى يبعث
رسوله ولا كافرا لم يوجه اليه التكليف ويقطع الرسل فالأ يكون من اهل النار ولكن ان
يدفع الدليلان بان المراد في المنام كان في الشهادة البرزخية ولا يلزم ان يكونوا في الشهادة
الجانية كذلك وباللذات العذاب في اللذات عذابا استفعال في الدنيا والبرزخية من بعد
الآخرة ولقد علم فلا يلزم ان يكونوا من اهل الجنة لجزان يكونوا في الآخرة وتوقف في طاعة

وهو الظاهر

قوله تعالى لا تقطع شرا وعن قيل له قتل اي مقتول سماه قتيلا باعتبار ما بول اليه
كلمة في القرآن ان اذ ان اعصر عجز والافان يقتل الذي لا يقتول فهو غير النظرين اما ان يفدي
على بناء المعلوم اي اولى القاتل واما ان يقيد بتم فرفي فصاره يقال اذ قتل القاتل على
بالقتل اي قتلته ببيع ولي مقتول عدا محرم ان شاء قتل القاتل وان شاء اخذ فداءه وهي
الدية وله خيار القاتل على اي الامر من شاء وهو اخذ قولي لسا في وذهب ابو مالك الي
ان موجه القصاص فقط لقوله صلى الله عليه وسلم العذوق ببيع موجه ومحمول الحديث على ضا والقائل
توفيقا بين الدليلين يعني لا يقيد الولي البتة لان رضاه القاتل بلضمان الدية قد يكون خيرا له فقال
العباس الا اذ فر وهو حشيت طيبة التراجحة يارسول الله فان اخذوا في جورنا وبيوتنا فقال النبي صلى الله
الا اذ فر وهذا استثناء عن الحكم المفهوم بدلالة النقص وهو ان كل نيات لحم لا يجوز قطع
فيكون الاستثناء متصلا قال علامه ان النهر معروف ايا ببيت في لحم يتف دون ما ينفع الادمي
لان كالتبني المظلم فيما يثبت فيه بلا مشاكرة عمل فان قلت ما وجه استثناء النبي صلى الله وسلم
الا اذ فر من الخبر عندما لا العباس فالجواب بان الاستثناء يجوز ان يكون بوجه النبي صلى الله في تلك
الحالة او بوجه البه قبلها ان طلب احدث استثناء الاذ فر فاستثناء او بان استثناءه كان
بالاجراء او بان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذ ان يستثنى الاذ فر فسبق العباس فتم عليه كلمة
بعده ومن لم يجوز انفصال الاستثناء عن الحكم بقدر الحكم هنا في الاستثناء بغيره لا يقطع نباشة
الا اذ فر فقام ابو سفيان قال النور ابو سفيان باء بعد الالف فلا يقال بالباء ولا يفرق اسمها وانما
هو معروف بكيفية رجل من اهل اليمن فقال اشعري يارسول الله يعني جيرانك في هذا الحديث
وامسنا الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم كما في الشهادة يكون اتيانها فاقطع بغيره فقال
اشعري في ما وهذا اذ من النبي صلى الله عليه وسلم بكتابه النبي وكان له في الاصل
عنا في الاصل قبل اشتراك القرآن خوفا من اشتباهه فلما اشتبهت اكون فيه حتى يبعث
رسوله ولا كافرا لم يوجه اليه التكليف ويقطع الرسل فالأ يكون من اهل النار ولكن ان
يدفع الدليلان بان المراد في المنام كان في الشهادة البرزخية ولا يلزم ان يكونوا في الشهادة
الجانية كذلك وباللذات العذاب في اللذات عذابا استفعال في الدنيا والبرزخية من بعد
الآخرة ولقد علم فلا يلزم ان يكونوا من اهل الجنة لجزان يكونوا في الآخرة وتوقف في طاعة

الخامسة

الحج

قوله تعالى لا تقطع شرا وعن قيل له قتل اي مقتول سماه قتيلا باعتبار ما بول اليه

عنه ابو سعيد رضي الله عنه روى مسلم عنه ان الله حرم الخمر وما سمي بسق
من ماء العنب اذا اشتد وقلا وقذف بالزبد عندا في حنيفة رحمه الله وقال بعضهم
هو اسم لكل مسكر يخامر العقل ويخالطه والحلاف مشهور من اذ ركته هذه الآية
وهي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والا زلام رجس من عمل
الشیطان فاجتنبوه لعلمكم تعلمون وعنده منها سبي ولا يشرب ولا يبيع قيل
في الآية دلالة على حرمة الخمر بوجه الأول قصرها على الرجس هو في اللغة
القدر يعني ما الخمر الا يحسن في الحكم فيكون محرما كحرمته والثاني الا يحسن
بانها من عمل الشيطان والذات ليست بعمل فيقدر تائها والثالث
أمره بالاجتناب عنها والامر للجواب وهذا ابلغ في بيان حرمتها والرابع
رجاء الفلاح بالاجتناب عنها **عاشية** رضي الله عنها روى مسلم عنها
قالت لما توفي صبي من الانصار فدعى النبي عليه السلام الى جنازته فقلت
طوبى له عصفور من مصافير الجنة فقال صلى الله عليه وسلم او غير ذلك
يا عيشة ان الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه اهلا ولهذا اهلا
الجنة للاستفهام على سبيل الامكار والواو للحال يعني اتعبدون ما قلت
والحق عين الجرم به قال **المنور** وجميع العلماء على ان
اطفال المؤمنين من اهل الجنة لقوله تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان
المؤمنون ذريتهم قال **المفسرون** ذريتهم عامة تشمل الصغير والكبير
فمعنى الآية المصناب ليمان الآباء والمؤمنين ذريتهم التابعين لهم في الايمان
حقيقة ان كانوا كبارا او صغارا في الدرجات وان كانوا لا يستاهلون
تفصيلا عليهم وعلى آباءهم ليم سرورهم في الجنة ويتوقف بعض فيه ممن لا يقدره متمسكا
بهذا الحد بيقب اجيب عليه السلام بها ما عن الحكم على معين بدخول الجنة كما ان الحكم
على معين من الكبار ممنوع **المنور** صدور هذا الحديث يحتمل ان يكون قبل نزول ما نزل
في اطفال المسلمين اما اطفال المشركين فالأكثر في النار تبعاً لآبائهم وقال اخرون
انهم في الجنة لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر انه رأى في رؤياه ابراهيم الخليل في الجنة وخوله
اولاد الكافر قالوا ان رسول الله او المشركين قال اولاد المشركين رؤاه الكفار ولقوله

قوله تعالى لا تقطع شرا وعن قيل له قتل اي مقتول سماه قتيلا باعتبار ما بول اليه
كلمة في القرآن ان اذ ان اعصر عجز والافان يقتل الذي لا يقتول فهو غير النظرين اما ان يفدي
على بناء المعلوم اي اولى القاتل واما ان يقيد بتم فرفي فصاره يقال اذ قتل القاتل على
بالقتل اي قتلته ببيع ولي مقتول عدا محرم ان شاء قتل القاتل وان شاء اخذ فداءه وهي
الدية وله خيار القاتل على اي الامر من شاء وهو اخذ قولي لسا في وذهب ابو مالك الي
ان موجه القصاص فقط لقوله صلى الله عليه وسلم العذوق ببيع موجه ومحمول الحديث على ضا والقائل
توفيقا بين الدليلين يعني لا يقيد الولي البتة لان رضاه القاتل بلضمان الدية قد يكون خيرا له فقال
العباس الا اذ فر وهو حشيت طيبة التراجحة يارسول الله فان اخذوا في جورنا وبيوتنا فقال النبي صلى الله
الا اذ فر وهذا استثناء عن الحكم المفهوم بدلالة النقص وهو ان كل نيات لحم لا يجوز قطع
فيكون الاستثناء متصلا قال علامه ان النهر معروف ايا ببيت في لحم يتف دون ما ينفع الادمي
لان كالتبني المظلم فيما يثبت فيه بلا مشاكرة عمل فان قلت ما وجه استثناء النبي صلى الله وسلم
الا اذ فر من الخبر عندما لا العباس فالجواب بان الاستثناء يجوز ان يكون بوجه النبي صلى الله في تلك
الحالة او بوجه البه قبلها ان طلب احدث استثناء الاذ فر فاستثناء او بان استثناءه كان
بالاجراء او بان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذ ان يستثنى الاذ فر فسبق العباس فتم عليه كلمة
بعده ومن لم يجوز انفصال الاستثناء عن الحكم بقدر الحكم هنا في الاستثناء بغيره لا يقطع نباشة
الا اذ فر فقام ابو سفيان قال النور ابو سفيان باء بعد الالف فلا يقال بالباء ولا يفرق اسمها وانما
هو معروف بكيفية رجل من اهل اليمن فقال اشعري يارسول الله يعني جيرانك في هذا الحديث
وامسنا الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم كما في الشهادة يكون اتيانها فاقطع بغيره فقال
اشعري في ما وهذا اذ من النبي صلى الله عليه وسلم بكتابه النبي وكان له في الاصل
عنا في الاصل قبل اشتراك القرآن خوفا من اشتباهه فلما اشتبهت اكون فيه حتى يبعث
رسوله ولا كافرا لم يوجه اليه التكليف ويقطع الرسل فالأ يكون من اهل النار ولكن ان
يدفع الدليلان بان المراد في المنام كان في الشهادة البرزخية ولا يلزم ان يكونوا في الشهادة
الجانية كذلك وباللذات العذاب في اللذات عذابا استفعال في الدنيا والبرزخية من بعد
الآخرة ولقد علم فلا يلزم ان يكونوا من اهل الجنة لجزان يكونوا في الآخرة وتوقف في طاعة

اي بين عند الله في الآخرة من القدران العليان فليست ذلك العبد ما عند الله ولم ينه عن النوم
ان تخير صور رسول الله لا بوبكر منه فكل فقال فذبتك بابا ثنا واثرنا ان هذا الخبر
مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا دون غابث رضى الله عنها ان عليه السلام قال لم يقبض شي حتى يري
معدن من الجنة ثم يخبر قول خبير انما يبعد اذا كانت اجابهم مكتوبة بالتعليق واما اذا كانت
مقطوعة فتايدة الخبر والله اعلم الكرامهم وتطيب قلوبهم وطلب رضاهم ومعلوم انهم لا يقاومون
فداكه الدنيا على ما في الآخرة كما يقال او واعي مع العلم بان لا يكون **مغابث** روى مسلم عنه ان النبي
يقب الرزق وهو اخذ الامر بوجه يسير يعني يجب ان يرتقى بعضهم بعضا وقيل معناه يجب ان
يرتق بعباده لكن قوله عليه السلام ويعطى على الرزق ما لا يعطى على العنق وهو ضد الرزق يقول
المنى الاول ان الله يعطى على الرزق من الثواب او من المطالب والاعراض ما لا يعطى العنق
وما لا يعطى على ما سواه اى على ما سوى الرزق من الخصال الحسية وانا ذكره بعد قوله ما لا يعطى
على العنق ليدل على ان الرزق انفع الاسباب قال بعض الشرايع لا يجوز اطلاق الرزق على الله
اسما فلا يقال في الدعاء يا رب انتم لا توفون ذلك نفل ولا ينهم من الحديث جواز لا تذكرو
على وجه الضمان الاسمية الى هناك لهم **م** لكن عدم جواز الاطلاق ليس على الإطلاق بل هو
ما قاله الامام الماهر اختلف الثاقبون في ان ما ثبت وصفا لله باضداد الاضداد هل يجوز نسبة
التيه ونحوه والثنا عليه به ام لا ينهم من جوفه لان هذا من باب النفل وذكرا في خبر واحد منهم من
سئل عن هذا من باب الاعتقاد على الله ولا يدان ببرد به نفس مقطوع به وقال القائل الثواب
جواز **م ثواب رضى** روى مسلم عنه ان الله روى في الارض اى جمره وايت مشارفها ومغارها
اجمعها باعتبار اختلاف طلوع الشمس في الشتاء والصيف او باعتبار ذلك كواكب خفيها بالذكر
امشادة الى ان يلك هذه الامة فيها اكثر مما في غيرها من النجوم والشمس وهكذا وقع فصله
الله وسلامه على رسوله الصادق الذي لا يهلك من الرزق لعل بعض الارواح والاشياء
للنبي صلى الله عليه وسلم على سبيل القليل والنفيل كان يشتمه بكثرة منته وكسبلع ملائكتي
ما روى في سفره قال سادع اللام في الارض للاستفراق ومن في منها التبعض لكنه منعطف لان
ملكاته لم يبلغ جميع اجزائها ولا يحضه ان يجعل من التبعض بدلا مما روى الا حرق في الارض
فيها للعبد الخارجي كما اذا قيل اعلق الاضراب اذا كان من هذا ومن نسا النبيان ولا ربي على
تبع ربيع الا وهو **م جابر بن سمير** رضى روى مسلم عنه قيل ما رواه عن النبي عن مائة وثمته

واربعون

هذا الخبر مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا بغيره
والله اعلم بالصواب
هذا الخبر مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا بغيره
والله اعلم بالصواب
هذا الخبر مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا بغيره
والله اعلم بالصواب

واربعون حديثا له في القصص **م** روى عنه بنو كنانة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
سكن المدينة طابة وكان السموات والارضين فركبه النبي صلى الله عليه وسلم لان الرزق مستعمل في معنى
الفتح فيمن ان الله في سماها طابة لتطيب ساكنها بالدين واما سميها يشرب في قوله تعالى
يا اهل يشرب لا مقام لكم فبا اعتبار قول المنافقين او يكون نزول الآية قبل التسمية بطابة
ق ان النبي رضى انفع على الرقابة عن قال روى النبي صلى الله عليه وسلم شيئا عيشي بين ابيته متكيا
عليها فقال ما بال هذا قالوا نفي ان عيشي الى بيت الله فقال ان الله عن تعذيب هذا
نفس لعيشي وامر على السلام ان يركب تقدم الجار والمجور للاهتمام وقيل للخصيص
لكذا المشقة جعل كانه اعتقد ان الله في عيشي عن هذا فيكون قصر قلب والصد بضاف
الفاعل ونفس مفعول لم يذكر في الحديث انه عليه السلام الزم وتعامله والثاني في عمل
بظاهرة وقال لا يدع عليه وقال ابو جعفر وهو واحد قولي الشافعي عليه السلام لان ادخل نقفا
في الواجب لعدم وفائه كما التزم ابو قتادة المارث بن ربيع روى في الخبر ان عند
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في سفر مع اصحابه فتركون افر الليل فناموا فما ايقظهم الا
الشمس فقال صلى الله عليه وسلم ان الله قبض اذ ولحم وهو جاز عن سلب الحس والحق كنه
الارادية عنهم لان النائم مقبوض الرزق في انسلاها عنهم حتى شاء ورتها عليهم حتى
مطاد يابلان في فاذا في الناس بالصلوة وهذا يدل على وجوب قضاء الغائبة وثبات
الاذان لها فان قيل كيف فات عنه الجوف قد قال عليه السلام تنام عيشي ولا ينام قلبي
اجتنب عنه بوجهين احدهما ان طلوع مما يذك بعض وهي قد نامت فلا ينافي عدم
ادراكه لطلوع يقظة قلبه والقابض ان يكون له جالنان احدهما بنام فيها قلبه
والاخرى لا ينام فيها ورضي الاكثر قال النعماني اللواب للتا ضعف والصحيح
اعتد هو الاول واقول انهم الامم هكذا لان النفوس القدسية لا يدرك الاشياء
بل والالات كما قرده اتم قلبها السلام قال انما الصوفى فاني اراكم خلف ظهري
ويؤيد الخبر ما روى ان الله عليه السلام قال ما اقيمت على نومة منها لعل حكيم الله
قد اعلم هذا حكم بارك فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم **عبد الله بن عمرو رضى**
روى مسلم عنه قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله في راحة نفا من بني
هكزه عند ما فكر ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله في راحة نفا من بني

هذا الخبر مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا بغيره
والله اعلم بالصواب
هذا الخبر مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا بغيره
والله اعلم بالصواب

هذا الخبر مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا بغيره
والله اعلم بالصواب
هذا الخبر مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لا بغيره
والله اعلم بالصواب

في ان الله تعالى لا يعظم اهل الصور الجسدية و ارباب الاموال فاعلمهم النبي يوم
ان الصور الجسدية الجسدية عن السير الرضية التي اصلها شكر المشرك بتصديق القلب
الذي هو الامانة و ان المال العادي عن شراطين نواصة الفقر لا اعتد بها و غيرها
بالنظر بطريق الكناية و انما المعتد به والمنظور اليه هو قلب العوا الصالح فان قيل

قال عليه السلام اطلبوا الحويج عن حسن الوجه وذلك لا يوجب اعتبار الصورة الجسدية مطلقا فالجواب على تقدير كونه حويج من حويج هو ان ذلك من امر البتة على الظاهر لمن ليس له اطلاع على ما في القلوب من العباد وما عن فيه اعتبار عبادهم الضيق المطمع على انفسهم العالم بما لفته البصر الملائكة على كل من الليل والنهار على حدة ولا يورثونه حتى ينفض الوجود او يحضه بقبل الله تعالى اعمال المؤمنين المخلصين في ليلاهم قبل النهار وفي نهارهم قبل الليل وفيه تجعل اجابته لمن دعاه وحسن قبوله لمن عمل له حيا به النور استنباط جواب عن قوله لاننا هذا الله في عينه هو محتج بحسن عظمته فلا يشاهد لان من كان حيا به ما هو في الحجاب في خبره كيف يشاهد فان قيل يلزم ان لا يراه المؤمن وفيه حجة المنزلة قلنا الادب من مرتبة الالوهية والله تعالى لا يرى بها واما يرى بمرتبة الربوبية اعلم ان كون التي ذهاب من اوصاف الخلق فلا يليق به فتاويله انما بالنسبة الى العباد وقبحه في الرواية الصريحة حجاب النار قال الكلاباذي يجوز ان يكون النار عبارة عن الشغل بعين حجب الخلق عن شغلهم بذواتهم وحاجاتهم وكيف هذا الحجاب فان لهم حيشة وسلطنة لغنى وكيف هذا استنباط ايضا جواب عن قوله لا كيف ذلك الحجاب لا حرمت سموات بفتح السين والباء مع سبعة وهي العظمة ووجه اي ذاتها انهم اليه بصره من خلقه الضيق بقره عائد الى الله اي على الله تعالى والمراد انهم جميع المخلوقات لان بقره في حجبهم بقره وكيف الحجاب عن ذاتية لا فعل جميع مخلوقات من حيشة وفتوام **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم بمجرد عرشه من رتبة واملوا العارية عن الخيرات ولكن ينظر الى قلوبكم التي هي موضع التقوى و امر الله التي يتقرب بالالتقوى **ق** **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم بوجهه فيكون محولا على السجود وعلى التوجه وحي ان يراى بغير النظر اللطف والعناية الي من يحرك اذا قال له انزل من الكعبين ما دونه الله عليه السلام قال ما سخل من الكعبين في النار بطلا اي الكعبين فلهم منه ان جرته ان لم يكن للكعبين الكوة حراما كعبه مكره كرامة تنزيهه قال العبد اكل ما زاد على الحاجة انعقاد في الناس من الطوبى والقره فكرهه لكن الحديث في حق الرجال واما في النساء فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى قلوبكم في ذواتكم **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى قلوبكم في ذواتكم **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى قلوبكم في ذواتكم

عمل الاحكام

اروتت

مرتبة الالوهية
مرتبة الربوبية

قال الزجاج البصر الطغنة النعمة
وترك عكازا ورايا الظلم الجليل
ليرى ويطمان الشبيح والذوار

سقطت اذ ان
فان حيزه انان

المرء على ما يرى
فقد تكلم واعين
على ذلك لعدم التفات الله
اليه بعين الرحمن
عجب بقلب

فان الله لا ينظر الى قلوبكم في ذواتكم
فان الله لا ينظر الى قلوبكم في ذواتكم
فان الله لا ينظر الى قلوبكم في ذواتكم

اي ثبت في علم الازلي فوق عرشه معنى كونه فوق العرش والله اعلم بسنونه مستعمل من ليج اللقي
مر فوعا عن خير الادرار لان فوه مكانه ان روي سبقت على محضه غلبت عليه بكرة انارها الادرار
ان قسط الخلق من الرتبة اكثر من قسطهم من الغضب لئلا يهابوا استحقاق ولا يبالون غضب
الابلا استحقاق وان قلم التكليف مرفوع عنهم الى المبلغ ولا يعمل العقوبة عليهم اذا عصوه بل
يرزقهم ويقبل توبتهم الرضا خلقنا جانا و ذقنا جانا فارجونا جانا فيل الرتبة سابقه على
الغضب حقيقة لانها اول الصفات اذ لو لم يكن رخصه لما وجد سبي من الاشياء فضلا عن
الغضب لعل هذا القائل اذ اذبه سبق في الظهور لان ايجاد رخصه ومنه قوله تعالى ربنا
وسعت كل شيء رحمة وعلما لاني القبول لان كل صفاته تنوع **ق** **عائشة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انفا على الرواية عنك قالت اخذت عطا وهو نوع من البسط فستره **عائشة** على الباب
فلما راه النبي صلى الله عليه وسلم جذبته حتى هتكه فقال ان الله لم يامرنا ان نستر الحجرة و
الطين وفيه دلالة على كراهة ستر العيطان بالشباب كراهة تنزيهه ان لم يكن للبطر و
قال بعض الشافعية كراهة خريم لان هتكه على سلام شديد في الزجر عنه وهو بعيد لانت
الحديث يدل على كونه غير مأمور به ولا يلزم من كونه مكره الجواز ان يكون حلالا واما هتكه
على هذا التقدير فيجوز ان يكون لعلو مرتبة على السلام في غاية تنزيهه **عائشة** روى
قوله صلى الله عليه وسلم قالت ما نزلت آية التحريم وهو قوله يا ايها النبي قم في الازواجك الاية
يدان النبي صلى الله عليه وسلم فقل على الاية فاخرت الله ورسوله قلت اسئلك ان
لا خير امرأة من نساءك بالذي قلت فقال صلى الله عليه وسلم ان العلم يبعثني معنتا
بشديد الموتى اي طالبها للعتت وهو الغر على الغر ولكن بعثني معنما **ابو هريرة**
روى عنه قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرعة والحنايز من قوم مشركين لا
فقال صلى الله عليه وسلم ان الله لم يهلكن لوما وبعثت فوما جعل لهم سلا تسخ قول صورة
ان صوا قبح من كذا قال ابو هريرة قال الشيخ اكرام ذكره لفظ قونا اشارة الى انهم كلين
غير المعذبين فان اريد بالاهلاك الاعدام بالكلية كان التعذيب بالسج وان اريد بالسج
كان التعذيب بشي اخر فلا بد من توجيه احد الغلطين بالسج حتى يتبع جوابا و اقول جوابه عليه السلام
على توجيهه مع كونه رائدا على السؤال بلا فائدة لا يستقيم على الابدانة الاولى لان المنق
في الحقيقه ثبوت النسل لهم والاهلاك بالكلية لا ينصق منه النسل فليس ينبغي وكذا على الابدانة

التمتع بفتح التوت والم
ظلمات الفلاس و
انما ط والمراء
بساط لطيف له
الكل

عليه السلام
ان تنزل الحيرة الدنيا

اروتت

منوع لما روي عن علي انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم عند رقبته فيصلي ثم يركع
 وقال النبي مختاراً غير منسوخ بل مستحب فيكون الاثر بالقيام للتذيق وقعوده لبيان
 الجوارح لا يصح دعوى الشيخ في مثل هذا لان الشيخ انما يكون اذا تعذر له في غيرها من الشئ
 روى سلم عن ابن ابي عمير ان النبي اذا وضع في قبره ان يسمع صوت دق نعالهم اذا التفتوا فيه
 دلالة على حيوة الميت في القبر لان الايمان بدون الحيوة يمنع عادة واصل ذلك باعادة
 الروح اولا فاختلاف العلماء منهم من يقول بذلك وتوقف ابو بصير في ذلك وعلى جواز
 انكسار التعال بين القبور وانما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يمشي بين
 القبور في نعلين فامرهم ان يخلعوا نعالهم فعملوا على انما كانا غير يدبوعين **ابن عمر**
 ان الميت ليُعذب ببيكائه التي اى قبيلته على التبايعه وعلى وصية الميت بما وافقها
 لما سبق بيانها في الباب الاول في حديث من روى عليه يعقوب بن ابي اسحق عن ابي اسحق
 كسب الحديث الى البخاري وهو المذكور في المخرج بين الصحيحين في افراد مسلم ووجدت بعد
 في كتاب مسلم رواية ابن عمر قال النبي في من روى الكفر بعد ان يواد بالميت الكافر لاروت
 عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يزيد الكافر عذاباً بيكاه اهله وقالت
 ولا تزودوا زادة وذر ارضي في مشاكرها التي منون واقول الخبر الوارد لا يخص عموم الكتاب
 ويادونه عائشة ربه ففقد استنباه الى الفتيحة عموم الآية **ابن عباس** روى البخاري
 ان الصادق لا يعذب بها الا الله وفيه من عذاب النار **ابن عباس** روى مسلم قال
 اخر النبي صلى الله عليه وسلم صلوة العشاء الى نصف الليل فقال ان الناس اذا ذهب من امر رجل
 ما انتظم الصلوة وهذا بيان لفصلية التضرع وانهم في اواز تواد لصلوة ما داموا ينتظرونها
ابن عباس روى في صحيحه في قوله في الصلوة في قوله في الصلوة في قوله في الصلوة في قوله في الصلوة
 حجة اجاديت لم يخبر به في الصحيحين سوى هذا الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم مع
 محال بعد فتح مكة فقلنا بايعنا على الهجرة فقال عليه السلام ان الهجرة الى المدينة العامة
 قدمت لا كلها اى حصلت لمن وقفة الله لها قبل الفتح ولكن على السلام والجهاد والخير بعضه
 لكن ابايعكم على الاسلام والجهاد وسائر افعال الخيرات فان تلك ما ينبغي ان يكون الى يوم الفتح
ابو بصير روى في البخاري عن ابن اليهود والنصارى لا يصحون لحاجهم وحومهم وهو

روى في البخاري

فقد روي في البخاري
ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

هذا الحديث يدل على
ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

ويعني باليهام
وغيره

وهو يوم القيامة وهو في القبر انما يصفوا الى اكرم الدنيا ورواه ما ليس بسواد
 انما قد نال ما روى انه عليه السلام قال غيروا الشيب واجتنبوا السواد قال النووي في
 الحضاب قال اصحها ان حضاب الشيب للرجل والمراد بالمرح والصفرة مستحب في السواد
 عام قال صلح محيط هذا في حق المرأة وامان فعل ذلك من الغزاة ليكون اهيب في عين
 العدو لا الشين في غير حرام لعل ياروي ان عثمان وللسن والحين حضبو الحام السواد
 كان للراهبة لا للتبريتي **ابن عمر** اتفقا على الرواية عن ان اماكم يعني في محشر حوضا كما بين في رواية
 متنوعة ثم رآه ساكنة ثم باء سوقة ثم ادى مدوعة وادرج بفتح الهمزة وسكون الراء المحجمة
 وهم الراد والهاء الهمتين هما قرينان بالثام بينهما مسيرة ثلث ليال يعني مسافة عرض ذلك
 للوفى كالمسافة التي بينها قال القاسم الحوض على ظاهره غير اول عند اهل السنة وحدثت مؤثر
 النفل والايان به فرض فان قيل جاء في حديث آخر كما بين صنعاء والدينة وفي آخر كما بين ايلة
 ومكة وفي حديث لابن عمر في مسيرته في التوفيق قلنا صدق الحديث لبيان سفلوه
 على طريق التعريب بحسب اختلاف معرفة السامعين ببعد الاماكن المختلفة وانما التقديم بشرط
 للتحديد ايضا لاختلاف احوال الناس في السير **ابن عمر** اتفقا على الرواية عن ان امثال ما لا يؤمن

اي افضلنا نفعه والجاهلون بالحدث اما اشخاص معينة عرف النبي صلى الله عليه وسلم مقتضى
 امرهم فاعلم بان القسط اصلهم او عامة فيكون الامثلة بحسب وقت دون
 وقت للحياة والقسط الحوي القطب بالتم يكون مجزيا وهذا بافالحوي اجود وهو الابيض
 سم وهو من عقاقير البحر يشبه بالفساد في **ابو بصير** روى اتفقا على الرواية عن ان امرأة بعثت
 اي زانية اصله بغيرها فاعلت وانما يقبل بغيره لان فعولا اذا كان بمعنى فاعل يسوي في الذكر
 ومؤنث ذات تلباسي يوم حيا يطبق بين اي يدور حولا يقال فان به والطاف اذا اذ حوله
 قد اذ له باللال والعين الهملين اي اخر ككساة من العنق فتركت له جوفرا اي خفرا ففعل
 وقال البخاري فتركت خفرا واوتفتت اي كسيت خفرا فتركت له من الماء ففعل
 بذلك الحديث يدل على غفلة البكرة من بقرتية وهو مذاهب اهل السنة وعلى ان من اطعم
 محاجبا للعدو استحق المشونة والجز **ابن عمر** اتفقا على الرواية عن ابي اسحق
 مارونه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يردوا ثلثون حديثا الهالي القهيبي ابي اسحق حديثا استوفى عليه
 وانفردت بثلاثة قالت طلعتني زوجه ثلثا وكما بين حال حقت ان اعتد في وقصلي النبي صلى الله عليه وسلم

الحضاب الشيب

هذا الحديث يدل على
ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يمشي بين القبور
في نعلين فامرهم ان
يخلعوا نعالهم

روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل
عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل
بواحد قالت أصبح النبي صلى الله عليه وسلم يومنا
ان جبرائيل كان وعذني ان يلقاني اللذة في بلقي اما وهو عرق نبيس والله ما اخلقني يعني
لم يخلقني جبرائيل قط في غير هذا الوقت ثم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان جبرائيل
فامر يا خرا ثم اخذ بيده ماء فنفض مكانه فلما انتهى لقيه جبرائيل فقال له عليه السلام قد كنت
وعذتي ان تلقاني بالبرية قال بكل يكن نوحل بيتا فيه كلب **م اسم سلمة** روى مسلم عنها
ان ابي من الرضاة قال لعلي عليه السلام حين قبل له الاخطب ابنة عمه فانه اجمل فتاة قرين
بيان ان العجل لا يجزي له ان يتزوج بنت اضرب من الرضاة **م حديث** بن ابي عمار روى مسلم عنه
ان حوضي لا بعد من ايلة بفتح الهزة وسكون الباء المشاة تحت بلغة بالنام بما يلي الخمين بن
عدن وهو من بلاد اليمن بما يلي الخمين قال بن عدن بدل من ايلة بتكرار العادل ذكر في شرح
لكوفي فان من الاولى متعلقه بابعد والثانية متعلقه بمسد ويحذف يعني ان حوضي لا بعد
من بعد ايلة من عدن المعنى بعد ما بين حوضي اريمن بعد ايلة من عدن والذي نفسي بيده
ان لا ذود عن اى لا ذوق عن حوضي الرجال اللام فيه للعهد يعني الكفارة ويجوز ان يراد به
خبره من الامة من الامم السابقة كايكون ذا لجل الابل القريبة عن حوضه الاول واحتمالا من لفظ ابي
مؤنثة لان اسماء النجوم التي لا اول لها من لفظها اذا كانت لغير الاديين فالتائيد لا اول لها
والصالح **م عايشة** روى مسلم عنها قالت طلب النبي صلى الله عليه وسلم مني سناولة للفرقة
من المسجد فقلت اي حائض فقال عليه السلام ان حبيبتك فداة اكثر الرواة بفتح الراء وهي
الدفعة من الدم وروى بك الهاء كالحليب وهي لالتيليم الحائض است في يدك قاله لها وجم
يحدثون هذا الحديث بتوجيهين بناء على الروايتين احداهما ان عايشة روى الدعوى بحمل
ان تكون في حجة والخبر ايضا فيها والرسول عليه السلام في المسجد فطالب منها الخمر وهي السجادة
الصغيرة المعروفة من سعف النخل حافيت من اذخال يدها في المسجد فقال عمر الخديشي لسعد
كيت بيديك حبة لانه لا يصف فيها فتعوز لاد ان تاهد الخمر وتناول في المسجد فانها
ان الرسول عليه السلام وعائشة يحتملان كونها في الحرفة ومحي بعضنك بسن بقدر
واختيارك فاجعلني سعيدا وتاويلي الخمر منه فان قبل لم يرم على هذا جوار دخول الحائض في المسجد

وصورة
تجد عليه السلام
والسلام

شارح
فاده عن كذا يدوده
ديادا ابا الكسرة
مبارك

قلنا

فلا حرمته نبت بدليل آخر والترجيح للحج **م حديث** روى وهو بكرهم وسكون
التي الهمة وقيل الوان وحجته بفتح هم وسكون الاء الحج وفي الرواة الهمة وقران بن الحكم
بفتح الاء الهمة وكان ارفع البخاري من المشور متصلا في قران من سلا لا تم بوالهي
لا تملكه لاني اتيه الى الطائف فلم ينزل بها حتى وثق عخان فودعه الى المدينة فقدمها
وابنه معا ان خالد بن الوليد بالقيم بالعين المعجمة اسم موضع بين مكة والمدينة في جبل اى
في جماعة ذات جبل القريش طليعة وهو الذي يبعث ليطلع حال الهدوق وهو حال من صخر الخدي
بالقيم فخذوا ذات العين يعني اذ صهوا في شجرة العين فاصدروا من العدو وقال الذين
لخديبية وهو بتخفيف الباء موضع قريب من مكة وفي الحديث تنبيه على التحذير في الاسفار
م حديث روى البخاري عن ان داود عليه السلام كان لا ياكل الا من عمل يده روات
داود صلوة الله عليه وسلامه في خلافة كان يحسن الناس في امورهم ويثاب من لا يعرف كيف
سيرة داود فبعث الله ملكا في صورة ادمي فتقدم اليه داود فسأله فقال نعم لعل داود
الا انما كل من نبت مال فقال داود عليه السلام دية ان يعنيه عن نبت مال فعلا الله
صنعة الذوق وفيه خسر على الكلب وهو بقدر الكفاية واجبت نفسه وعياله عند عامة
العلماء وما زاد عليه فهو مباح اذا لم يرد به الفخ والتكاثر وبعض الناس كرهوا الاستغفار
بالكلب لقوله تعالى وما خلقنا الجن والانس الا ليعبدون قلنا الم لا بالعبادة المعروفة
وهي الاتيان في الكلب ولين كانت على حقيقتها فالمراد بها المفروض وهي ايضا غير
ساقطة لانها لا تستغرق الاوقات **م حديث** روى مسلم عنه لما اصطب النبي صلى الله عليه وسلم
خطبة الوداع يوم عرفة ببطن الوادي قال ان دماءكم وامنكم حرام عليكم يعني ان دماءكم
بعفكم واموالكم حرام عليكم في غير هذه الايام كونه يومكم هذا وهو يوم عرفة في
سبكم هذا وهو في الحج في بلدكم هذا وهو مكة الا النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يشبه
لا يراوه في الدماء وسلب الاموال في ايام الحج بكم كانت اخذت حرمات عندهم وشبهتهم
من وجد بالحرم من حرمه من غير اعمال النبي الاكل شئ من امر الجاهلية تحت قدحى بتشديد
الباء موضع على معنى باطل وعلو كالتسوية موضع تحت القدم المعنى كل شئ فعله لخدم قبل
الاهلام من الجاهلية فقد عفوت عنه وابطلت فلا يؤخذ عليه بعدا لاسلام وديما الجاهلية
موضوعة اى منزوعة لانها صر ولا بد ولا كفارة على قابل بعد اسلامه على الصلوة عنه من

وان تصلى بسنة تقولا تسعده حصيد من سواد
من فوج تابع على المشهور من سئل او قيدا
او سقطت رايه وايقول والاول الاكثر
في الاستعمال

مطلبات
في نسخ لفظ
الخطبة تنبيه
في امره

قال
الخير

القلح جاهلية وان اولادهم اصبح من دماينا اي من الدماء المستحقة لنا دم ابن ربيعة
 ابن الحارث كان مسترعا ففجع لصادق في بني سعد يعني كان لابن ربيعة ظفر ربيعة في بني
 سعد قال النور وهو ابان بن ربيعة الحارث بن عبد المطلب وكان طفلا صغيرا نحو
 بين البيوت فاصابه بحجر في عرق بني سعد مع قبيلة خزيم فقتله هذيل بداء النبي صلى الله عليه وسلم
 في وضع دماء الجاهلية بوضع دم قريش ليكون لئلا في قلوب السامعين وربما يلجأ جاهلية موضع
 رباة واول اصبح اي اشرك وبني صغرة ربا والعائدا لمخزون من ربا ناديا بالعباس وهو مد
 من ربا بن عبد المطلب فانه موضع كل المراتب ما هو زائد على راس المال لان راسه غير راس
 لقوله وان يبتنم فلكم دوسر اموالكم فانقوا الله في النساء وانقوا بالواو عطفت على الامر القدر
 يعني انقوا الله في استباحة الدماء وانقوا في النساء فانك اخذوا من بامان الله ايمعده
 وهو ما عبد الاذواج من الرفق بين والشفقة عليهم واستحلتم فروجهم بطل الله اي
 بامرهم وحكمه وهو قوله فانكوا ما طالت لكم يعني ان تقضم عقدا الله بنبتم منكم لمن وكل
 عليهم اي من حقوقكم عليهم ان لا يوطئ من الهرة الطامس الافعال وشك احدكم هو يعني
 ان لا ياذن ~~لا احد~~ لا احد من نكح حواءه عليه من وليس على الارش كناية عن الزنا
 لانه حرام قال فان فعلن ذلك الايطاء المذكور فاحرهم بغير شريعة بنشد يد الراء و
 بلقاء المهله اي عجزا به ولهن عليم برزقهن ولسوقهن بالمعروف اي بلا اسرف ولا تقهر
 على وجه جالها وقد شرت فيكم ما ان تعلقى بعده اي بعد نكح اباه فيكم ان تقضم اي
 اذا علمتم به كتاب الله بالرفع خبر مبتدأ محذوف وبالنصب بدل عن ما وعطف بيان له في
 في التقدير بعد الايام تفعلشان القرآن وانتم تسألون عنى على بلاء المحبول عطف على مقدم
 وهو بلفظ بان سكت اليكم يعني بشا لكم ما يوم القيمة ان محبها اهل بلك ما اكلت به
 مما انتم قائلون اي في ذلك اليوم قالوا سئلوا انك قد بلغت واديت وصحت فقال
 يا صبيغة الشباية اشارة بايرتها الى السماء لى يبت فيها فهو حال من فاعل قال او من اصبه
 وبيكها الى الناس قال النورى فسطاه بعد الكاف البناء المشاة فوق او شيد بر لور و
 بالباء لصحة من بكت الاناة اذا اذالته قبل صده هو الصواع اللهم اشهد اللهم اشهد اللهم
 قاله ثلث مرات في حديثه من حوله بالحاء المعجم ونا من الباء المشاة قبل كانت ربيعة
 حزين عبد المطلب الحارث بن عبد النبي م ثمانية احاد بنتا فرد منها البخاري هذا الحديث

في قبيلة

مع كل احد كمن هو منه اولاد
 ولانه لو كان اللذ ذلك
 لكان عقوبتهن الترحمة
 دون الضرب مع ان
 مع

قد بكت

ان يحا لا يحسب شوقا الى مال الله وهو الغنيم والركوة وبيت المال والفقير فيه يعني
 حق التلبس في خميده او اخذه بالارضية الله في قدام النار يوم القيمة **ابو هريرة**
 روى البخاري عنه ان رجلا رأى كلبا ياكل النبي وهو الزاب الذي فيه نذابة من العفش
 فلحقه الرجل خفا جعل يفر في ايدي للكل خفا حتى اراه وشكر الله يعني قبل الله وانا فيه
 فاعطى الخبز وفيها ~~الحق~~ ان البر عند الله وان قل لا يضيع وان صنع الى شريف ووسيع
م ابو هريرة روى مسلم عنه ان رجلا زاد لخاله في قرية اخرى يعني اورد زيارة اخيه وهو
 اعم من ان يكون لخال حقيقة او بخارا فارصدا الله على يد ربيته اي حيا على طريقه ملكا فلما اتى
 عليه قال ابن شريك خالي في عهد القريه فان قلت **السؤال** عن المقصد والجواب عن بطايف
 له قلت في هذا الجواب بيان المقصد ايضا قدم زيارة اخيه لكونها اعم عنده وخير اليه
 كالتالي من مقصوده قال هل لك علي من نعمة يعني هل لك حق واجب عليه من النعم الاثنية
 ثم ياتي الكرم وتشد يد الباء اي تكلها وتسوقها كذا في شرح الكوفة وقال القاضي نعمة سبداة و
 من ذابنة وكنية خيرة وعلمه متعلق حال محذوف اي هل لك نعمة داعية على زيارة ومعنى زيارتها
 تحفظها وتستزيدها بالقيام على شرفها قال لا غير اي اجيبته في الله غير القبا مشتقا اي
 ليس لي داعية الى زيارته الا محبتي في طلب رضاء الله قال فاني رسول الله اليك بان الله اياه
 الجاد والجرى متعلق بالرسول فدلتك كما احببت فيه **ابو هريرة** روى البخاري
 ان رجلا من اهل الجنة استاذن ربه في المزج فقال له اي الوث لذلك الرجل اولت فيما استيت
 بفتح الزاى والهمزة فيه تقويم يا بعد وما عطف عليه بالواو محذوف اي لم تكن في نعيم ولست فيما
 استيت قال بلى ولكن لبيت اروع فاسر اي الرجل وبداى ربيع بكرة فباد الطريق يكون
 لاربعيك الجفون في النظر بياضه واستواى قباية الزرع على سوية واستحاضة
 اي حصاده وتكويده اي اجتماعا امثال الجبال فيقول الله وتلك خذ مطولك يا ابن آدم
 فانه لا يشحك شي وفي الحديث دلالة على ان الادمي على قلة القناعة محبوب وان حقه الصفة
 عند ابد الزوال **ابو هريرة** روى البخاري عنه ان رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل
 ان يسلفه اي يعطيه قرصا الفادى فقال اميتى بالشهد لو استهدم فقال كفى بالله هيدا
 اي شامدا والباء بزيادة قال **عائشة** بالكذب قال كفى بالله كعبلا قال صيدت فدفعها اليه
 الا اجل سمي هذا يدل على ان ذلك العرض كان موقفا وهو مشروخ عند مالك في البخاري

ومال النفس
 لا يملكه الله لان المال
 لا يملكه الله لان المال
 لا يملكه الله لان المال

ومقصوده
 معقولان يحمله

بان

ومع الحديث
 سعة الحنيفة

لانه اغارة ووصلته في المبدأ حتى يملك من لا يملك التبرع كالوصي والوصي ومعاوضة في
الاستبراء فالتأجيل بغير بيع الدار بالدراهم نسيئة وبهورنا وواجابوا عن الحديث بالمشهور
على كون تأجيل الرضا جازيا في شريعتهم ثم خرج في الخبر يعني ظهر عليه وذهب وفيه
على ما في قوله ولا صلحكم في ذمهم ثم خرج في الخبر يعني ظهر عليه وذهب وفيه
الدال من القدوم اي يقدم المستتر على من اقرض وهو حال من فعله لربك للجل لا لجله
اللام فيه بمعنى الوقت كما في قوله ثم الصلوة لدلون الشئ وقت ذواتها واذاعة الوقت
الى اللجل يعني في اوصى بمعناها وانما ومحدد في واصافة بمعنى في كبر اليوم يعني
لا عطاء في اللجل فلم يدر كما فاحد حنيفة فقربها فادخل فيها الف دينار وصحة اي
كنايا لا اعلام اسم الى صلحهم ثم خرج موضعها بالراة العجزة وبالجملة المشددة اي اصلحة
وسواء بالقرينة لا يدخل المائتم الى اية الى الخبر فقال اللهم انك تعلم اي تسلفت فلان
الف دينار رسالتى كغفلا فقلت كفى بالله كغفلا وحيي بك وسألتى شهيدا فقلت
كفى بالله شهيدا فحيي بك واي جردت له اجدد كما انعت اليه الذي له فلم اقدر واتي
اشتد عنك وحيي باني الرجى وحيي فداى دخلت الخشية في العزم انفرق وهو
في ذلك اسادة الى مصدر انفرق بلفظ من كذا الى بلدة اي خرج المستقر الى بلد اخر
بذلك وهو استيقان او صفة خرج الذي كان اسلفه ينظر لعل ركبنا فحاجه باله
فاذا بالخشية اذا المفاجاة والباء فيزيان التي فيها الحال فاخذها لا مخرجا
منقول لا اي جمعا للموط قال الجوهرى للطب مريد يقال خطب واخطبت اذا
جمعت فلما انشرا جاءى فظفرا بالمشناد فجد في المال والصحيفة ثم قدم الذي
اسلفه العوصول ليس بفاعل وضايق الهم بحدوثه يعني قدم فسيقته مقام الذي كان
اسلفه فاني باللف دينار حق الكوفيين بقوله فضايق من التعريف في كل عدد
ضايق الى معدوده والحدوث دليل له وقال والله ما رلت جامدا طلب مركب
لا تبتك بفتح الياء بتقدير ان يملك فاجودت مركما قبل الذي قبل الوقت الذي
ايتت فيه قال هل كنت بعثت الى بشي قال اجرك لى لم اجد مركما قبل الذي حيث
فيه فان قلت لم يقبل في جواب هذا القول بلى وقد كاه بعث الالف بالخشية قلت
لان ظنة ان الخشية لم يقبل الى عرضة تحمل بعثه كالابعت ولم يقبل بلى قال والله قد

انما استقرضت
ان اجدية

انما استقرضت
ان اجدية

قد ادى عنك الذي بعثت والخشية فانصرف بالالف دينار يا سيد الحديث بنى ان
من توكل على الله كفاه ومن التواء الى غيره صغرت كفاه نسال الله التوفيق لاصلاح المال
والناهيل للمعزة في المال **عائشة** اتفقنا على الرواية عنها قالت امر النبي صلى الله عليه وسلم
بجوي قريش حين حجوه فادرس الى ابني دوايمة فبجواهم فلم يرض عليه السلام فادرس عليه السلام
الى لعب ابن مالك فلم يرض حجوه ثم ادسبل الحسان بن ثابت فلما دخل عليه اخرج له
لجعل تحركه وهو يقول والذي بعثك بالحق لا فرينهم بلساني وفي الايام يعني
لا مرقن اعراضهم كتريق للجله فقال عليه السلام لا تجعل فان ابان اعلم قريش بانسابها
وان لي فيهم نباحتي بلخص كذا سي فاناه حسان ثم يجع فقال يا رسول الله قد بين
لي نبيك ابو بكره والذي بعثك بالحق للخصم **عائشة** نبيك منهم كاتل المشورة
من العيني يعني شريخ فقال عليه السلام ان روح القدس يعني جبرئيل عليه السلام لم يزل ياتي
يا لي الانبياء عليهم السلام بما فيه حيوة القلوب القدس يعني المقدس وهو الله واصفاته
الروح اليه للشرى ان القدس للروح وانما اضعف اليه تبيها على زيادة الاختصاص
لان من شأن الصفه ان يكون متوقفا الى موضوع فاذا اضعف الموضوع الى الصفه
يكون متوقفا اليها فير يدعى الاختصاص لا يزال يقيدك يعني يدك بالجوا ويلهاتك
الصواب بجوى ان يكون دعاء له او اخبارا روي ان جبرئيل اعان الحسان عند حرس النبي عليه السلام
بسبعين بيتا ما نجت عن الله ورسوله يعني مدة دفعك عن المسلمين وتقويتهم على الشركين
ووقعت عائشة رفة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفضح حيان مبرا في المسجد فيقوم عليه
بجوى لمن كان يهجو رسول الله ومن ابنا يهجو نافع عن رسول الله هجوت محمدا فاجت
عنه وعند الله في الزاد هجوت محمدا بن احنفا امين الله شيمته العفاء فان الى
ودلاني وعمران لعرض محمد منك وقام واعداها مذكورة في صحيح مسلم قال الحسان
نابت قال النووي عكر حسان بن ثابت ستين سنة في الباهلية وستين في الاسلام و
وعكر ابان الثلثة كل واحد منهم مائة وعشرين سنة **ابودر** اتفقنا على الرواية عنه
ان سدة الحرم في جبرهم قال الخطابي خرج هذا الكلام للثيب يعني ان سدة الحرم في
الصفه كسده حرمهم فاحذر وهما فاذا اوردوا من الصلوة اي معاوذين
عن اول وقتها المراد من ابردها ان تخرج الى انكسار سدة الحرم الى سيرة الزاد ابراد

ابناء
ابناء

رواية من اهل البيت

الغنى

القدس
الظاهرة

سراويل ووجوه
ما يوجد به الشئ

مخرج

الظهر عندنا سنة وعندنا في ايضا واما ابراد الجمعة فقيل انه مشروع لان لفظ الصلوة
 في الحديث يتناولها ولا تاتوذي في وقت الظهر وتقوم مقامه وقال الجمهور ليس مشروع
 لان البراد قد في الظهر بدليل اجاء في الرواية الاخرى ابراد وبالظهر واللام في الصلوة
 للحدود وموافق الخلف لا قبله من كل وجه ليس بشرط للخلافة في عايشة **وعنه** اتفعا على الرواية عنها
 قالت استاذن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليه ايادك اية فيس ابن العنبرية
 فلما دخل قال له قولنا وانسط اليه فلما انطلق الرجل قلت يا رسول الله قلت في حقه
 كذا وكذا ثم اشرفت له فقال عليه السلام ان بشر الناس عند الله منزلة يوم القيمة من فرقة
 بكسر الهمزة وفتحها اي خافه الناس ابقاء خشية وهو محجاة لادقولا ونوعا اعلم ان
 الشريحي مصددا يقال شررت يا رجل شررا وشررا ويقال فلان شر وجمع الشرار
 وشرار ويحى للتفضيل اذا اضيف ولا يقال بشر الا في لغة ردية كذا في الصحاح وهذا المصنف
 محذوف تقديره شر شر الناس لان التفضيل في الشر يقضي اشرك الناس فيه وظاهر
 ان الناس كلهم ليس بشر كما يقال فلان اكمل الناس والملاذ منه اكمل كرماء الناس ويروي
 من تركه اي ترك الناس التعرض له خوفا من شره فان قلت الناس علم في قوله ان شر
 الناس فيلزم ان يكون المسلم الذي اتقوا من خشية ادي منزلة من الكافر فلنا في قوله
 من فرقة علم يتناول المسلم والكافر لان العلم كعلم اعداء **وعنه** يتقون من خشية كما قال الله تعالى
 ان يتقونم يكونوا كاعلاء وينطقوا اليكم الايام والسنتم بالسوء فيكون اسم الاخرى
 من خشية كالكافر في كونهم بشر الناس عايشة ان يكون الكافر اشدهم شر كما يقال
 احسن الاشياء العلم وهو صادق مع كون بعض افراده كالعالم الشرعي احسن من بعضه فان قيل
 لم يكن عينية ما قاله النبي عليه السلام في حبيبه ذلك الرجل قلنا لان ذلك الرجل قيل كان عينية
 حصين فيحتمل انه كان كافر يومئذ وكذا هو كان مسلما لانه صلى الله عليه وسلم عرف
 بنوع النبوة حاله فبينه للناس ليتحيزوا عنه قال المعاني ذلك الرجل ظهر كما وصف
 النبي صلى الله عليه وسلم اذ تبعه مع المرتدين وحجى به السير الى مكة صلى الله عليه وسلم
 كان مجاهرا بسوء أعماله فلا غيبة للناسق **وعنه** اتفعا على الرواية عنها ان
 بشر الناس عند الله يوم القيمة عبا اذ هب آخره بدنيا عابره وفيه ذكر لفظ عبد
 دون رجل وامرأه توحيح لحيث ترك وضوء مولاه لرضاه من هو مؤلفه قلت بخلافه

العلم لفظ

مكتفاد

اي يظنوا بهم

الحديث المتقدم يدل على ان بشر الناس من يتقون من خشية وهذا الحديث يدل على ان
 بشر الناس عبا اذ هب آخره بدنيا غير ما التوفيق قلنا يدخل هذا في تقدم لان من اذ هب
 آخره بدنيا غير يكون ذا خشية اشد من اقدم عليه اقدم على اي شيء يشاء فيتركه لنا
 اتقاء **وخشم عايشة** قبل ان هاجر الهجرتين وصلى الى القبليين وكان من المستضعفين
 الذين عذبوا بركة احرقة المشركون وكان عليه السلام يقول يا نادكوي بؤدا **وعنه**
 عليا آذناه عن النبي عليه السلام اثنان وستون حديثا اضع له في الصبي من خشية اعدائهم
 انفراد البخاري منها بثلاثة وسلم بواحد وهو ان طول صلوة الرجل وقصر خطبة منته
 يفتح الميم وتشد النون اي علامة من فقهه انا صاد علامة للفقه لان الفقيه يعلم ان
 الصلوة معقولة بالذات والخطبة توطئة لا يفترق العناية الى ما هو الاصح فاطيل الصلوة
 واقصر والخطبة فان قلت هذا مخالف لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدم الناس
 فليخفف فان فيه الضعيف والسقيم قلت المراد بالاطالة هنا ان يقول الامام الصلوة
 بالنسبة الى الخطبة لا تطويلها حيث يشق على الناس **في ابن عمر** اتفعا على الرواية عنه
 ان عاشوا يوم من ايام الله من شاء صابا قاله لما فرض رمضان وشيخ فرضية عا مشورة
م عثمان وعائشة رضي الله عنهما قالت استاذن ابو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو كان معي مضطجعا في مرضه وهو كسبي من صوفي فاذا لم يقض اليحاجة فابفرق
 ثم جاء غير ما استاذن عنه فاذا ن يقض اليحاجة وهو في تلك الحالة استاذن عثمان جلس
 النبي عليه السلام فيسوي نيابة عليه فقال لي ايهو عليك ثيابك فقلت يا رسول الله
 لم تحفظت حين استاذن عثمان فقال صلى الله عليه وسلم ان عثمان رجل حين على وزن
 فعل من ثيابا وفي خشية انه اذا سئل على الحال جوابا الشرط مقدم وهو خشية
 ان لا يبلغ الى اى من لا يبلغ وهو يتعلق خشية في حياضه اي في قضاء حاجته
م ابو الدرداء رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي سقاه يقول
 اعوذ بالله من ان شم قال العبد بلغني انك تبتلى ثلثا فبسط يده كأنه يتناول شيئا
 فلما فرغ من الصلوة قلنا يا رسول الله عم قد سمعناك في الصلوة شيئا لم نسمع منك قبل
 ذلك وروينا انك بسطت يداك فقال عليه السلام ان عبدوا الله ليس بالثوب عطف
 بيلا او بدل جاك بشره من يار او بسعد من جعل في وجهي فقلت اعوذ بالله

خلفه جمع

العلم لفظ

مكتفاد

سناه بيان

تقول

منك قلت ثم قلت العنك بلعنة القبر التامة فلم يستأقرت قلت مرات العامل فيه
 لم يستأقرت على تنازع النعدين وما قاله الشارع العامل فيه العنك فبعد لان العنة
 غير مقيدة بالمرات ثم اردت اخذه والله لولا دعوة اخينا سليمان لاصبح موتعا يعني
 لاخذت ابليس وجعله مشدودا بالوثاق وهو القيد يلعب به ولان اهل المدينة وفي
 الحديث جواز رد وفيه ابليس لبعض الاديئين واما قوله انه يريك هو وقيل من حيث لا تدرون
 فخرج على الغالب قال الامام المازني الجرح اجسام لطيفة يخطر ان تصور بصيرة يمكن ربط
 سهام يتبع من ان يعود الى ما كان عليه حتى يتأق اللعب به وفي قوله العنك دلالة على ان خطا
 الفير في الصلوة جازر فان قلت هذا محال لقوله صلى الله عليه وسلم ان الصلوة لا يصلح فيها
 شيء من كلام الناس ولهذا قال الجمهور تبطل الصلوة ببرد السلام قلنا هذا الحديث كان قبل
 تحريم الكلام وقد نسخ كما قال النووي فان قلت تحريمه كان بلكة وهذا بالمدينة قلنا يرد
 بالمدينة في الحديث المعروف المعروف لا مدينة النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الادلة في تناول
 مكة او يقال دليل الجواز على النبي صلى الله عليه وسلم ودليل المنع قوله وهو الحديث والدليل القول
 اولى اذا تعارض بالعلم كاهو بين في الاصول **قابوهرية** **رض** اتفعا على التواضع ان
عفريتاً وهو الخبيث المنكر من الجن نفلت بنسب يد الامام اى تعرض على الباحة ليقطع
 على صلواتي انا قد تم ليعول الغير القبح وهو على التبرع لان غالب اهتمام الغريب كان قطار
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامكنى الله من اى اعطاني الله من اخذه وقدرة عليه
 فاخذته وفيه دليل على جواز العمل القليل في الصلوة وعلى ان الشيطان عينه غير خفية ولا تبطل
 الصلوة بمس قارذت ان او يظلم بكسر الباء وظنهما اى استذه وفيه دلالة على ان الصلوة
 لا تبطل بخطو ابليس من افعالها ببال المصلى على سلاوية اى استطوان من سوارى الشهد
 حتى ينظر اليه كالم فذكرت دعوة ابي سليمان دية اعزى وهبى لي ملكا لا ينسج الاصب
 بديى المنادي من مبتلا محذوف اى وهى رتب اعزى او بدل من دعوة فردده حلا
 اى ذبلا مطروقا لان الشكر التام محتقن به فان قلت معهم من هذا الحديث انه عم نذكر
 دعوة سليمان بعد اخذها من الحديث السابق انه عليه السلام نذكر قبله فبتنا فبا قلت المنا
 لار الحريين صديا في وقتين واما دعوة سليمان عليه السلام ملكا محتقن به فم يكن
 كما توجه اليه بل ان التقدير في الازك كان كما قاله الرمة ان يسال مطابقا لاوله مقصود

الامام المازني
بيان

منه عظم الملك لا التقى عن الغير كما يقال فلان مال ليس لغره لكن لا يناسب هذا الوجه قوله لولا
 دعوة اخينا **عائشة** رضي الله عنها روى البخاري عنها قالت قلت يا رسول الله غبت قبل ان توتر
 فنحن بك فقال صلى الله عليه وسلم ان عيني تسامان ولا يناسم قلبي وفيه بيان ان يقظة
 قلبه تعصم من الحديث **ق السق بن مخزوم** **رض** اتفعا على الرواية عنه قال خطب على ارض بنت
 اليربوع فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم ان فاطمة بنتي واني الخوق ان تعتن في دينها اى
 تصبها الفتنه والميل عن الحق لفرط حيرة وعجزها من فاطمة **بشركه** خبرها في زوجها او لعدو
 ابيها النبي صلى الله عليه وسلم وان كانت هي مسلمة في نفسها واني لست افرم خلاوة ابنته
 الى اباحة نكاح تلك البنت ولا اهل حراما ولكن والله لا اتجمع بنت رسول الله وبنت عدو
 مكانا واحدا بعد المراجعة كونها تحت رجل بالنكاح اياها مني عن الجمع بينهما لما مني خوف الفتنه
 على بنته ولانه يؤدي الى ابدانه بسبب ايداء فاطمة وايداء النبي صلى الله عليه وسلم وان كان
 اصلا سباح وهذا من خصايصه قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا
 والآخرة قبل المداية اللهم عن جمعها بل معناه علم من فضل الله انها لا تجتمعان كما قال انس بن
 التمر والله لا تكسر نسيته الربيع وقال النووي يخطر ان يرد به تحريم جمعها فيكون معنى لست
 افرم خلاوة لاقول شيئا يخالف حكم الله فاذا حرم الله شئ لم اشك من تحريمه فيكون
 الجمع بينهما من جملة محرمات النكاح **م عمر بن العاص** **رض** قيل انه فتح مصر رضي ما رواه عن النبي
 شفه وتلقون حديثا في الصحاح من سنة الفد البخاري حديث وسلم حديثين احدهما
 هذا ان فصل يكون الصاد المهملة بمعنى فاصل ما بين صياها وصياها من اهل الكتاب اكله
 بضم الهزة هي اللقمة السحرية ان اهل الكتاب اذا ناموا كان لم يخل لهم معاودة الاكل
 والشرب فاباح الله لنا واكل تلك الكلمة **موقع** **بشركه** **عبد الله بن عمرو** **رض**
 روى كرم عند ان قرأ المراهقين بسبقون للاغنياء يوم القيمة ياد بعين حريقا اى
 سزة فاقبل قد جاشت جودتها في اهل القران الحية قبل الاغنياء بخمسة عام فالنوفى
 بينهما نقول العفر الحريص يقدم على الفقير ياد بعين سنة والفقير الزاهد يتقدم بخمسة عام
 او نقول المراد بارعين حرقيا التكنيد فلان من افة او نقول الذي ذكره في خمسة عام
 يخطر ان يكون متأخرا عن هذا الحديث وروى الشارح قد زاده في زمان نصحى الدخول ترغيبا
 الى الصابر على الفاقة ذكره توت العلو قد جازى الرواية سليمان عليه السلام يهمل الجنة بعد الانبياء
 قد

بنت

ما يكون
في الاصل
انما
اي يقول
وكن والله
يجمع الحديث

ولعدا
مطلوب
الارادة على
ترويح بنت
اي على مناهج
نفاضة
عنه الحديث
عليه السلام
مطلوب
ان سليمان
الجنة بعد

الغنيمة **عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين اطلاق
 الاصبغ الى الله يشابه كاطلاق اليد ومن جوز تاويله قال المراد من صابغين الاصبعين
 وذلك ان القلب صالح لان عيلى الالبان والكفر ولا يميل احدهما الا عند حروث داعية وادارة
 لحيته الله نزع فالحق يقليب القلب بينك الداعيتين حيث يشاء ومنهم من قال انه قيل لعنه
 ان الله نزع قلوب القلوب باقتدار تام كما يقال فلان بين اصبعين يراد به كمال التصرف
 من اصابع الرحمن قال الامام ناصر الدين في اضافة الاصابع الى الرحمن اشعاده بان الله نزع مجال
 رحمة على عباده انه سوتى بنفسه القلوب ولم يكل ذلك الى احد من ملائكته ونظر فيه بعض المشركين
 بانه قبحا في رواية ان القلوب بين الاصبعين من اصابع الله فلا يتم ما ذكره وفي نظر
 لان عدم اشعاده الى الروابطين بغاية لاية لا ينافي في اشعاده الاخرى كقلب واحد يفرق
 حيث يشاء يعنى يفرق الله في جميع القلوب كتحرفه في قلب واحد لا يشغله قلب عن قلب او معناه
 كتحرف واحد في قلب واحد والفرق المرفوع في تحرفه على هذا المعنى عايد الى التحريم اعلم ان شبهه بتركه
 على سبيل القرب لان العبد لا يقدر التصرف في القلب حيث يشاء ولما كان تصرف العباد في شئ واحد
 ايسر من التصرف في الاشياء عادة شبهه تصرف الله في جميع القلوب بتصرف العبد في واحد فتم
 وفي الحديث دلالة على ان المؤمن ينبغي ان يكون بين لثون والجراد **المغيرة بن سعدة** رده اتفاقا
 على الرواية عن ابن كذا على ليس ككلام بكره الادل على اصبعين الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم
 اعظم انواع الكذب يسوى الكذب على الله لان الكذب على النبي عليه السلام يؤدي الى حرم قلوب
 الاسلام وافاد الشريعة والاحكام ولذلك كرهه قوم من الصحابة كثار الحديث خوفا من الزيادة
 والتقصان وخاف بعض من التابعين من رفع الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا وقع على الصحابة
 وقال الكذب عليه اهلون من الكذب على الرسول من كذب على من بعدا فليست بقعدة
 من التاراي فليحذر فلنظرا وسماه حرمين فاني الله ينوي مقعده منها فتعريفه بصرف
 الامر للاهانة قيل دوى هذا الحديث ما تان من الصحابة فلم يوجب من اللادب ما روي في
 البشرية غير هذا **عائشة** رده اتفاقا على الرواية عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم مدونا
 لرجل فتعاضاه في طلب دينه فاعلظ عليه ففعلوا به الى حرمه فقال هم دعوه
 ان يصلح للفقير معانا المراد هنا بالحق الذي ينسب من كان على غيره حق فاطل فلان
 يشكوه وينزل على الاحكام ويعاتب عليه وهو المراد بالمقال حتى ابن عمر روي في البخاري
 فقام

وهو قوم من الصحابة
ايمان بالحدوث

فقصده

ان الك

ان لك الرجل من شهد بدراى غزوة بدر وسمه قال العتيان بن عثمان حين خلد ولم يستحيه
 غزوة بدر يكون زوجة وحرر قبة بنت رسول الله مريضة فاعطاه سها من الغنيمة
 اما حصول الاجرة فلان خلفه كان لعذر فاما حصول السهم له فقال الخطابي هذا من خواصه
 لان لم يخف الواقعة لاشي له من الغنيمة وذكر الواقدي انه عليه السلام اعطى ثلثة نفر من لم يخف
 غزوة بدر سها منهم عثمان والاقران طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد كان بعثهما رسول الله
 يكفان خبير فرئيس **انس بن** اتفاقا على الرواية عنه قال قدم قوم من اهل اليمن الى رسول الله
 فقالوا بعثت معا رجلا امينا حقا امين يعلمان الاسلام والدين والسنة فاعل على السلام
 يد ابي عبيدة بن الجراح فقال صلى الله عليه وسلم ان لكل امية امينا اي ثقة ومعقدا عليه
 وان اميننا ايها الامية قال العاصي هو بالرفع على النداء والاصح ان يكون منصوبا على
 الاختصاص ابو عبيدة بن الجراح اسمه علم بن عبد الله بن الجراح والجرار حده فاك النوبة
 الامانة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره من الصحابة تخصه عليه السلام بتوصيفه
 بالقبلة فيه بالنسبة اليهم وقال الترمذي تحفظة تكون الامانة غالبية في النسبة الى ساير
 صفاته لان امانته كانت غالبية على امانته غيره قيل ابو عبيدة احد المشهورين بالجنة **ق**
 جابر ربه اتفاقا على الرواية عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق من يا نبيي خيرا القوم
 فقال الترمذي فقال عليه السلام ان لكل نبي حواديا اي ناصر مخلصا وحواصي الزبير
 وهو احد العشرة المبشرة وسلم وهو ابن ثمان سنين وهو ملك اسباب الاخلاص
 اصطفاه عليه السلام ونسبه الى الاختصاص **انس بن** اتفاقا على الرواية عنه ان لكل نبي
 دعوة اي مرة من الدعاء شيئا اجابها وقد مر في كل نبي الى شئ في هذه الاوارك ان عليه السلام
 سأل الملك ونوح عليه السلام سائل اهل الدنيا وغيرها واني اجيبك دعوتك
 او اقولها شفاعة لاني يوم القيمة ان اصر فيهم من جهة الشفاعة والافرة فان قلت اجابا
 النبي يقضى حصوله وتلك الدعوة انما تحصل يوم القيمة فكيف تكون مدبرة فقلت يجوز ان
 يخبر الله النبي صلى الله عليه وسلم بين ان يدعو تلك الدعوة المسجاة في الدنيا وبين
 ان يدعو في الاخرة فاخار الله في الاخرة فتزوج كل اختيار واختباء **ابن كعب**
 روي سلم عنه قال كان رجل بعد من المسجد وكان لا تتون عن صلوة فيه فقيل له لو اشترت
 جار لك في الظلمة والرمضاء فقال ان اريد ان يكت مني الى المسجد ولعل اهل اذا
 فتحة اي

عبد
كارو

مطالع النبي وعبد عثمان
من الوجود

قاله نوح
رب لا تنزل
الارض من الكاف
فيها

رجعت فقال عليه السلام ان لك ما احتسبت اى ما جعلته في حسابك من الثواب قال الرجل ما
 يحسني الى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يركب ويحوي في اثره الا امر بالفتحين ما يقين من ربي النبي
 والمراد به هنا حظوة الاجر وفيه دلالة على ان كل طاعة كان النصب فيها الزكوان النصب في ذواتها
 اقترام جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ان لم يكمل حظوة وهي يغني عن مصدره في الضم بين القديين
 ذنوبه اى منزلة رفيعة قاله ابو جابر وقد اذاد وان يبيحوا بيوتهم في يوم من يوم
 في ابو هريرة روى البخاري عنه ان الله سبعة وتسعين اسما الله ما يصح ان يطلق
 عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته التسمية كالتقديس والشبونية كالغلا وابعنا
 فعل من افعال كالمالوق وكما تاتي قبعية عند بعض العلماء مادة الا والحل بدل الكل في اسم ان
 او تأكيداً ونصب بتقدير اعني وانما ذكره لئلا يلتبس في اللفظ بسبعة وتسعين او بسبعة
 وتسعين او الاحتمال ان يكون الواو بمعنى او ونظيره قوله في ثلثة ايام في الحج وسبعة اذ اجتمع
 وقوله تلك عشرة كلمة لرفع التباس اللفظ والاحتمال ان يكون الواو بمعنى او من اخصاها يعني من
 اماكن القيام بحق هذه الاسماء وعمل بقتضاها بان وثق بالترقي اذا قال الرزاق وعلم
 ان لغير الشرح ان الله اذا قال الصادق اتنا فغفرك على المنفعة وهو على المصرة وعمل هذا اسم
 وقيل معناه من عقل معاينها وصدقها وقيل معناه من عدتها كل كلمة سبها واغلاصا
 وقال البخاري المراد به حفظها وهذا هو الظاهر لا تجاء في الرواية الا في من حفظها كانت
 من اخصاها دخل الجنة ولا يظن ان اسماء الله مع منعمه في هذا المقول ان قوله من اخصاها
 صفة لسبعة وتسعين وحقه الاسماء هي اشهر الاسماء لما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
 بكل اسم سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمه احد من خلقك او استأثرت به في علم
 الغيب حتى تحققت افضله من ربه الله اتفقا على الرواية عند قبل هو ان توفي النبي صلى الله عليه وسلم
 ما رواه عنه عليه السلام مائة وثمانية وعشرون اسما في الصحيحين بن سبعة عشر حديثا انفرد البخاري
 منها حديثين وسلم حديثين قال جاء في اخرى ثلث النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ويحتمل
 ان ابنها قد مات فقال عليه السلام ان الله ما اخذ ولم اعط ما فيها من اهل ان يكون
 مصدرية وموصولة يعني ما اخذت انما هو ملكه فلم يخرج بالاعطاء عن ملكه فله
 التفرقة فيه فيمنع ان لا يخرج احد لاحد انما قدم الاخذ وان كان الاعطاء قبل الاخذ
 بيان ما قبض عن الله هذا المعنى بقوله وكل من عذبنا باجل سمي يعني كل من اخذ والاعطاء

الرجل
 كشيء قومه وقيل
 وذو رباطة ماذون
 او ذنوبه درين

اي توقف بعض
 العلماء وقوم
 على الشاع

عند الله في مقدره ووجله كذا قاله الشرح ويجوز ان يراد بكل شيء كل ما يلحقه الله يعني ليس
 قبضه مقصرا على ذوي النفوس الحيوانية بل يقبض كل موجود اذا انتهى ما قد
 له من الاجل **سلمان** روى مسلم عنه ان لله مائة رحمة فمنها رحمة يبرأهم بها الخلق
 بينهم وسبع وتسعون ليوم القيمة ورحمة الله عز مشاهية **علاء** فلا يعنونها
 تحديداً وجزئية والمراد منه تمثيل مضروب للامة ليعلموا التفاوت بين العاقين
 من الرحمة لاهل الآدميين لكن الرحمة في حق الله غير مفسرة بالرحمة التي يكون بين
 العباد لاستحسانها في العلماء اختلفوا في تغيرها فمنهم من جعلها من صفات
 الفعل فرحمة الله هي نعمة ومنهم من جعلها من صفات الذات وهي ايراد فاصال
 الحديث بزيادة للمؤمنين لانه اذا حصل من رحمة واحد حصل في هذين الآدميين
 فاطنك بياقبتها في دار القربى **ابو هريرة** اتفقا على الرواية عن ان لله ملائكة يطوفون
 في الطرق يلتمسون حال او استيان اهل الذكر يعني يطوفون في الطرق ويستمعون
 ذكركم قال القاضي الذكي نوعان ذكر بالقلب وهو التعلق في جلال الله بصفات
 وآياته في ارضه وسماواته ومعاني الكسب والعبادته واعتباراته وهذا النوع ارفع
 الاذكار وذكر باللسان وهو المراد من الذكر المذكور في الحديث وليس المراد منه التهنيل وما
 اشبهه فقط بل المراد منه كلام فيه صناد الله كملأه القرآن ودعاء المؤمنين وتدادس
 علوم الدين اختلف في ان التسميم والتهليل وخونها مجرد القلب افضل او باللسان مع
 خصوص القلب اخرج من ربح الاول باعمال السر افضل واجتنب من ربح الثاني بان العمل
 فيه اكسافاً زاد باستعمال اللسان فاقضى زيادة في الصبح هو الثاني كذا في شرح
 سلم فاد وجدوا قولاً يذكرون الله تعالى في نادى الملائكة بعضا هلق الى جحيمكم
 اى قالوا الى ابي اهل الذكر واسلم فيهم فانا قد وجدنا جماعة من اهل الذكرو قال
 النبي صلى الله عليه وسلم فيحفظ الله في الجنة والياء وهم الحار والهملة الحنوق هو الاستمال حول
 شئى باجتمعتهم التلوذ للتعديتة يعني يذكرونه اجتمعتهم حول جماعة الذكركم الى اسماء
 الذنبا لله لفضيلتهم فاذ اتفقوا على اسماء الى السماء قال اى النبي صلى الله عليه وسلم
 في الهمم والهمم وهو ما علم بهم من ربه صلى الله عليه وسلم لا جعة الى الملائكة من اهل جحيم فيقولون
 جحنا من عند عبادك في الارض قال اى النبي صلى الله عليه وسلم في الهمم والهمم وهو ما علم بهم من ربه صلى الله عليه وسلم

عند الله
 بالرقعة

عند الله
 بالرقعة

عند الله
 بالرقعة

عبادى قالوا يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويحمدونك ويكفرونك
 قال اى النبي صلى الله عليه وسلم فيقول اى الله تعالى هل اوفى قال اى النبي صلى الله عليه وسلم
 فيقولون لا والله يا داود فيقول اى الله تعالى كيف لو اوفى جواب لو ما دل عليه
 كيف تسول عن الحال يعني لو اوفى ما يكون حالهم قال فيقولون لو اوفى ما كانوا
 اشدك عبادة واشدك تعجبا والكثير سبجا قال فيقول اى الله تعالى ما اوفى لو اوفى
 قالوا لو اوفى الجنة قال فيقول وهل اوفى قال فيقولون لا والله يا رب ما اوفى
 قال فيقول فكيف اوفى قال فيقولون لو اوفى ما كانوا اشد عليها اى الجنة
 فرضا واشد لطلبها واعظم فيها رغبة قال اى الله تعالى فيقولون قال فيقولون
 من النار قال فيقول هل اوفى قال فيقولون لا والله يا داود قال فيقول كيف لو
 اوفى قال فيقولون لو اوفى ما كانوا اشد منها فرارا واشد منها حفاة قالوا
 ويستغفرونك قال فيقول فاشهدكم انى قد عرفت لهم اعلما ان سؤالا الله تعالى الملائكة
 عن عباده وان استنظا لهم ما بين الذكر و باحوالهم وهو اعلم لهم بما بين تفخيم شأنهم
 و اظراف لعلو مكانهم وفيه تنبيه على ان يسبحهم اعلين تسبح الملائكة لان ذكرهم في عالم
 الغيب مع وجود المانع وذكر الملائكة في عالم الشهادة الله بكمالهم قال فيقول ملك
 من الملائكة رب فيهم فلان ليس منهم من يريد ان لا يستحق المغفرة لانه ليس من الذين
 انما جاء على وجه قال اى الله تعالى فيقوم الامم في الجنس فيبدل على الفجر على سبيل المبالغة
 لا يلقى جلسهم استيفان البيان او جز يعجز ويجوز ان يكون صفة للقوم اذا جعل الامم
 للعباد الا هو يكون في المعنى كالنكرة وفيه بيان ان من خالط السادات ينال بالسيادة
 ومن جالس اهل السعادة يفتون بالسعادة **في اليوم نوحه** اتفعا على الرواية عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله قال في قوله قال في قوله قال في قوله قال في قوله
 وجدوها واثبات الاول دون الثاني والعكس فان قلت انما تصور من اللؤلؤ البيت
 او القدر ون الخيمة لانها انما تكون من كبريايس ونحوه قلنا طريق الاستفاد يعني كون
 تكون تلك الخيمة في النساسة والصعاء كاللؤلؤة ونظيره قوله تعالى نوارير من فضة لان
 القامورة لا تكون من الفضة وانما معناه تلك القامورة تكون بلحها كالفضة و
 هذا من خواص الجنة واحده مجوفة طر لها في السماء كون طولها كطول السماء من الارض
 يعني

قال

فتم الاجل من ما
 اى من اى
 شئ

كان قلنا

الجنة الارضية والجنة
 في الارض والجنة
 والاهل للجنة اهل الجنة

الارض ورد في بعض روايات البخاري طولها ثلثون ميلا وفي بعضها ستون ميلا
 فكيف يبلغ قلنا يجوز ان يكون ارتفاع تلك الجنة باعتبار درجات صلوات وبروي
 عن ثلثون ميلا للقول فيها اهلون يطوف عليهم المومنين والبري بعضهم بعضا يعني
 من سعة الجنة وعظماهم **انس روى** عن مسلم عنه قال كان بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعينا لينظر ما صنع قافلة ابي سفيان فباء وحدث النبي صلى الله عليه وسلم ما خلقه فقال عليه السلام
 ان لنا طلبة قال الجوهرى الطلبة بكسر اللام ما طلبت من شئ فمن كان ظهرا اى تركبه
 حاهرا فليركب معنا وفيه اشارة الى مسارعة النبي صلى الله عليه وسلم واخفاة الزوج
 اليها قاله عند خروجهم الى بدر وهو اسم بين مكة والمدينة وكان ذلك اسم خاويهم
 سميت به فانطلق عليه السلام واصحابه حتى سبقوا المشركين الى بدر فاعادوهم **قائلا**
 اتفعا على الرواية عنه ان له دسما قال حين شرب لبنا من دمي بما لم تقمض وفيه استحباب
 المضمضة من كل ماله ودسومة وكذا من كل ما يتبع في الغيم منه بقة كليا يشق **قائلا**
ابن جريح اتفعا على المعجزة وكسر اللام الفعالة الرواية عنه قيل ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ثمانية وسبعون حديثا في الصحيحين ثمانية احدث المتفق عليه منها خمسة والباقي
 لمسلم قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن بغيره رجل بهيمة فقتله فقال عليه السلام
 ان له من الهلالم البهيمه حصول ذات قوائم اربع في البر والبحر والراد بها هنا الاهلية
 او اربعة اوتيرة وهي التي نوحشت ونورت كما وابد الوحش وفي الصحاح يقال مكان وحش
 بالثكنين اذا حلى عن الناس يعني ما نورت من الحيوان الاهلية نضرا كالصيد الوحشي فيجوز ان
 مدح فانما ربيت بهيمة فانتحل اكلها وكذا كل ما لا يقدر على ذبح الاختيارى كالبعير
 الواقع في البر يشركوا قال مالك لا بد له ليشك كالوحشية في حكم الذبح بل ما يذبح بالاشقي
 احكامه للملا السابقة وفي الحديث حججه عليهم **انس روى** عن مسلم عنه قال سألت ام
 سلمة النبي صلى الله عليه وسلم قالت هل على المرأة من غسل اذا احتلمت فقال نعم اذا ذات
 الماء فترت ام كرهه وخرها وقالت يا رسول الله او غسل المرأة قال نعم ان ماء الرجل عليل
 البيض وماء المرأة نزيه **قائلا** ان هذا الوضوء باعتبار الغالب وحال السلبية لان
 مني الرجل فذا يصير نيفا ليدمره ويحرقه اكثره للوج وقد يبيض مني المرأة ليعقل
 فوزها من ايها على ادبى يكون من الشبه قال النووي من كسر الميم وبغدها نون

الرادون لا يهلون للوج
 والظلمات

قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

قوله عليه السلام

قوله عليه السلام

انما صبغت كذا مثلا يصحف ويقال في ايها بفتح الهم وكو لكون نفي من ايهام
 اي الزوجين باعتبار يقين الصدور في العلوة والسبق المراد بالعلو الغلبة يعني ان غلب
 ماء الرجل ماء المرأة ينجع الولد ويشبهه ولعله يكون ذكر او ان كان بالعكس فبالعكس وان
 سبق من احداهما وقع في الرحم فلبي الاخر استه الولد ايضا قال القاضي النسابوري
 المتولد من الزوجين يرد من جميع البدن على طريق التحلل والذوبان فلذلك يلد ذبه
 جميع البدن ويضعف به ايضا وفي كل من الاثنين اجزاء متشابهة لا عشاء وصلبه شبرا غير
 تام وقامه بغلة احداهما او سبعة اذا اجتمع المنيان فاجذب كل واحد منهما الى ما يشاءه علم
 ان الروايات مختلفة في بعضها او سبق غير مذکور وفي بعضها علا غير مذکور وفي بعضها اذا علا
 ماؤها شبه الولد انما اذا علا ماؤه اشبه اعمامه وفي بعضها ذكر سبق في مكان علا
 في موضعين وفي بعضها اذا علا ماؤه اذ ذكر واذا علا ماؤها انت باذن الله تعالى التوفيق
 والله اعلم بان يقال او سبق منك من الراوي ويكون الحادث كالمباين الذكورة
 والانثوية وقوله اشبه الولد اعمامه يراى به شبه الذكورة واشبه احواله شبه الانثوية

من التمثل ما ترى في ابو موسى **وهو** اتفاقا على الرواية عين ان مثل ما بعثني الله يوم
 الهمدي والعلو المثل في اللغة هو النظير كذا مثل بعثني علم استعمال في كل صفة او حال فيها
 وهي المرادة هنا اي ان صفة ما بعثني الله به ذكر في العرف الهمدي وجدان القلب بوضعية
 العلم بالله ويجوز ان يكون المراد منها شيئا واحدا اعلم ان الفرض من ضرب المثل نهاية التوضيح
 لانه يكون تشبيه الشيء بالعلمي ولذا اكثر الله الامثال في كتابه كمثل عيث اصاب ارضيا قيل
 هذا تشبيه مرفق شدة العلم بالعبث ومن ينفع به بالارض الطيبة ومن لا ينفع به بالعبث
 فهي شبيهات مجمعة لكن الاولى ان يقال انه تشبيه مرفق شدة العلم بالعبث او له على غيره الاربع
 الى وصق العبث بقوله اصاب ارضيا فعلم انه تشبيه واحد وهو تشبيه لوجه النازل
 من السماء الى من ظهر بعبثه واليمن لم يظهر بالعبث الثالث من السماء الى ارض ظهر بعبثها
 والى ما لم يظهر انما شبه العلم بالعبث لانه لم يظهر بالعبث البقاء اليقين وهو كثر
 العبث دون المظهر الطيبة وهي ان العبث مطر يحتاج اليه العبث الكثر عند قدام المياه
 ولقد كان الناس قبل المبعث يتجربون في العوالب محتاجين الى الهدي فان افاض الله عليهم
 العلم والهدى تبعثه نبينا عليه السلام فكانت منه باطائفة او قطنة الجار والجرور حال

انما صبغت كذا مثلا يصحف ويقال في ايها بفتح الهم وكو لكون نفي من ايهام
 اي الزوجين باعتبار يقين الصدور في العلوة والسبق المراد بالعلو الغلبة يعني ان غلب
 ماء الرجل ماء المرأة ينجع الولد ويشبهه ولعله يكون ذكر او ان كان بالعكس فبالعكس وان
 سبق من احداهما وقع في الرحم فلبي الاخر استه الولد ايضا قال القاضي النسابوري
 المتولد من الزوجين يرد من جميع البدن على طريق التحلل والذوبان فلذلك يلد ذبه
 جميع البدن ويضعف به ايضا وفي كل من الاثنين اجزاء متشابهة لا عشاء وصلبه شبرا غير
 تام وقامه بغلة احداهما او سبعة اذا اجتمع المنيان فاجذب كل واحد منهما الى ما يشاءه علم
 ان الروايات مختلفة في بعضها او سبق غير مذکور وفي بعضها علا غير مذکور وفي بعضها اذا علا
 ماؤها شبه الولد انما اذا علا ماؤه اشبه اعمامه وفي بعضها ذكر سبق في مكان علا
 في موضعين وفي بعضها اذا علا ماؤه اذ ذكر واذا علا ماؤها انت باذن الله تعالى التوفيق
 والله اعلم بان يقال او سبق منك من الراوي ويكون الحادث كالمباين الذكورة
 والانثوية وقوله اشبه الولد اعمامه يراى به شبه الذكورة واشبه احواله شبه الانثوية

انما صبغت كذا مثلا يصحف ويقال في ايها بفتح الهم وكو لكون نفي من ايهام
 اي الزوجين باعتبار يقين الصدور في العلوة والسبق المراد بالعلو الغلبة يعني ان غلب
 ماء الرجل ماء المرأة ينجع الولد ويشبهه ولعله يكون ذكر او ان كان بالعكس فبالعكس وان
 سبق من احداهما وقع في الرحم فلبي الاخر استه الولد ايضا قال القاضي النسابوري
 المتولد من الزوجين يرد من جميع البدن على طريق التحلل والذوبان فلذلك يلد ذبه
 جميع البدن ويضعف به ايضا وفي كل من الاثنين اجزاء متشابهة لا عشاء وصلبه شبرا غير
 تام وقامه بغلة احداهما او سبعة اذا اجتمع المنيان فاجذب كل واحد منهما الى ما يشاءه علم
 ان الروايات مختلفة في بعضها او سبق غير مذکور وفي بعضها علا غير مذکور وفي بعضها اذا علا
 ماؤها شبه الولد انما اذا علا ماؤه اشبه اعمامه وفي بعضها ذكر سبق في مكان علا
 في موضعين وفي بعضها اذا علا ماؤه اذ ذكر واذا علا ماؤها انت باذن الله تعالى التوفيق
 والله اعلم بان يقال او سبق منك من الراوي ويكون الحادث كالمباين الذكورة
 والانثوية وقوله اشبه الولد اعمامه يراى به شبه الذكورة واشبه احواله شبه الانثوية

انما صبغت كذا مثلا يصحف ويقال في ايها بفتح الهم وكو لكون نفي من ايهام

عنها طيبة اي غريبة يسباع وخود فقلت الماء وانبت الكلاء والعشب الكثير قال
 النورث العشب والكلاء والخيش والكلأ اسماء للنبات كمن الخيش محتق باليابس
 والعشب والكلاء محتقان بالرطب والكلأ همزة مقصورة يقع على كل ما يكون عطف
 العشب عطف الخافض على العام لا اهتمام بشانه وقيل الكلاء محتق ايضا بالرطب الا انه ما يتأخر
 نباته ويقبل والعشب ما يتقدم نباته ويكثر ولهذا وصف العشب بالكثير وكانك منها
 اجاديب وهي بالجم والدال المهملة وقع اجذب وهي الارض التي لا تنبت ويروى اخاذا
 جمع اخاذا وهي الخاء والدال المعجمة الغدير ويروى اجاديب بالجم وبالراء واجلب والدال
 المهملة جمع اجرد وهو ما يوجد عن النبات كذا قال الخطابي وقال القاضي لم يروى في علم ولا في
 غيره الا اجاديب وعليه شرح الشارحون امسكت الماء فنفع الله بها الناس فتربوها
 وسقوا ودرعوا واصاب منها طائفة اخرى انما هي فيعان فجمع قاع وهي الارض
 المستوية للمسلك ماء ولما كان بعض القيعان قد تنبت كلاء نقاه بقوله ولا تنبت كلاء
 فذلك اشارة الى ما ذكر من الانواع الثلاثة وشرع في بيان مورد المثل مثل الطائفة الاولى
 التي قلت الماء وانبت الكلاء مثل من فقد بالعلم اي صار فقيرا وذوي بالكسر معناه
 وهم الاول اشهر بدين الله ونعم الله بما بعثني به فعمله وعلمه بتشدد الام ومثل
 من لم يرفع يده عن ذلك فاسما هذا مثل الطائفة الثانية التي لم تقبل الماء فامسكت فنفع الله الناس
 بها يعني انما مثل عالم لم يعمل بعلمه وعلم غيره وعدم ربحه باسمه بالعلم كناية عن عدم الانتفاع
 به لعدم العمل ولم يقبل هدي الله الذي ارسلت به هذا مثل الطائفة الثالثة التي لم يسلك
 ماء ولم تنبت كلاء يعني مثل هذه الطائفة جعل فات عنه التعلم والتعليم تقديره ومثل
 من لم يقبل ولا يفتي ان عدم قبول الهدى مستلزم لعدم النفع بالعلم لا في نفسه ولا في غيره
 فانه شارة قوله فذكرنا اشارته الى النوع الاول والثالث اشتركت في الانتفاع وقوله مثل
 من لم يرفع يده اشارة الى النوع الثالث فانت ترى ما فيه من التكلف في اوجزه **وهو**
 اتفاقا على الرواية عين ان مثل ما بعثني الله يوم الهمدي والعلو المثل في اللغة هو النظير كذا مثل بعثني علم استعمال في كل صفة او حال فيها
 وهي المرادة هنا اي ان صفة ما بعثني الله به ذكر في العرف الهمدي وجدان القلب بوضعية
 العلم بالله ويجوز ان يكون المراد منها شيئا واحدا اعلم ان الفرض من ضرب المثل نهاية التوضيح
 لانه يكون تشبيه الشيء بالعلمي ولذا اكثر الله الامثال في كتابه كمثل عيث اصاب ارضيا قيل
 هذا تشبيه مرفق شدة العلم بالعبث ومن ينفع به بالارض الطيبة ومن لا ينفع به بالعبث
 فهي شبيهات مجمعة لكن الاولى ان يقال انه تشبيه مرفق شدة العلم بالعبث او له على غيره الاربع
 الى وصق العبث بقوله اصاب ارضيا فعلم انه تشبيه واحد وهو تشبيه لوجه النازل
 من السماء الى من ظهر بعبثه واليمن لم يظهر بالعبث الثالث من السماء الى ارض ظهر بعبثها
 والى ما لم يظهر انما شبه العلم بالعبث لانه لم يظهر بالعبث البقاء اليقين وهو كثر
 العبث دون المظهر الطيبة وهي ان العبث مطر يحتاج اليه العبث الكثر عند قدام المياه
 ولقد كان الناس قبل المبعث يتجربون في العوالب محتاجين الى الهدي فان افاض الله عليهم
 العلم والهدى تبعثه نبينا عليه السلام فكانت منه باطائفة او قطنة الجار والجرور حال

انما صبغت كذا مثلا يصحف ويقال في ايها بفتح الهم وكو لكون نفي من ايهام
 اي الزوجين باعتبار يقين الصدور في العلوة والسبق المراد بالعلو الغلبة يعني ان غلب
 ماء الرجل ماء المرأة ينجع الولد ويشبهه ولعله يكون ذكر او ان كان بالعكس فبالعكس وان
 سبق من احداهما وقع في الرحم فلبي الاخر استه الولد ايضا قال القاضي النسابوري
 المتولد من الزوجين يرد من جميع البدن على طريق التحلل والذوبان فلذلك يلد ذبه
 جميع البدن ويضعف به ايضا وفي كل من الاثنين اجزاء متشابهة لا عشاء وصلبه شبرا غير
 تام وقامه بغلة احداهما او سبعة اذا اجتمع المنيان فاجذب كل واحد منهما الى ما يشاءه علم
 ان الروايات مختلفة في بعضها او سبق غير مذکور وفي بعضها علا غير مذکور وفي بعضها اذا علا
 ماؤها شبه الولد انما اذا علا ماؤه اشبه اعمامه وفي بعضها ذكر سبق في مكان علا
 في موضعين وفي بعضها اذا علا ماؤه اذ ذكر واذا علا ماؤها انت باذن الله تعالى التوفيق
 والله اعلم بان يقال او سبق منك من الراوي ويكون الحادث كالمباين الذكورة
 والانثوية وقوله اشبه الولد اعمامه يراى به شبه الذكورة واشبه احواله شبه الانثوية

بمعجوز

جعل الناس يطوفون به ويحجون له ويقولون هلا وضعت هذه البنية فانا لنت
 يعني اذا كان كذلك فانا كالبنية في الايمان والاعمال والعباد والبيوت وهو يفتح النار في الطابع
 يعني فاعل الختم معناه انا افر الانبياء فان قيل كيف كان افر الانبياء وعيسى عليه السلام
 ينزل في آخر الزمان فلما يكون افراته لا يكون له مدبغا **بعده** وعيسى عليه السلام ينزل حين ينزل
 عملا على شريعة محمد مصليا الى قبلته كانه بعض امته اعلم ان هذا تشبيه المخرج بالحق وهو النبي
 عقلي من عدة امور فيكون امر النبوة في مقابلة البيان وفيه اشارة الى ان فائدة
 بعثة الانبياء عليه السلام تكمل مصالح العباد واحاطتها بالاولى والاشرف فكذا كانت حاصلة
 بالتقصان وبالتمسك الى الله عليه وسلم تحت تلك الاحاطة وكلت دار النبوة **ق ابو موسى**
 انفعنا على اربعة عشر ان مثل ما بعثني الله بكمل رجل اتي قوما مثل بعض الصفة وهذا ايضا
 تشبيه مركب غير كيمي لو فوات فيد من لم يتم التشبيه ولا يظن ان ههنا تشبيه المبعوث
 وتخييل المبعوث به لان هذا غشيل واحد من قبل ان زيد وعمر اقران لان قبل ان زيد
 وعمر قائم فقال يا قوم ابي وليت الجيش بعيسى بنشد يد اليا على سقوط نون التفتية
 بالاضافة وفيه اشارة الى ان المثل يختص بالنبي صلى الله عليه وسلم لان ما انذبه من الاحوال
 هي القديما يقينيه واما ساير الانبياء عليه السلام فلم يكن لهم معرفة ظاهر حتى يعاينوا تلك
 الاحوال واذا انا التنبؤ وهو خوف غيره باعلام الغيوب وهو الذي لبي العرف فليوا
 ما علم من انبياء فاتي قومه عزيا نا تخبرهم فصدقوا بغفرهم لما علم من انا الصدق فجوا
 فهذا القول مثل يفر بشفة الامر وقرب المحذور وبراءة الخبز التهمة والكل موجود في
 النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى بالمدنصب على الاعزاء اي اطلبوا التجاء او على المصير
 اي اتجوا التجاء وهو الاسراع فالطاعة طاعة طاعة من قومه فاجوا اي ساروا من اول الليل
 فانطلقوا على قلوبهم وهو يفتح المير والاهل صدق العجلة وكذبت طاعة من هم انما لم يفعل ولم
 تطع طاعة مع انه كان في مقابلة فالطاعة اشارة الى ان عدم الطاعة هم كما سبب تكذيبهم
 فاجبوا مكانهم فصحهم الجيف اي اوقع صلبا ليغروا عليه فابعدكم واحضارهم بالخير
 و الحيا والمهلة بعد الاتفاي احكمهم بالكلية **فذلك** اي المثل المذكور وهذا بيان لوجه التشبيه
 مثل من اطاعتني واتبع ما مشيت من عسا وكذب بما جئت به من الحق وفيه اشارة الى
 ان مطلق العيصان غير متصل بل العيصان مع التكاليف بالحق في حذبة وحقا

ومثل

73

انفعنا على الرواية عن ان معناه مع الدجل ماء ونارا فناداه ماء وماءه نارا يعني الذي
 يراه الناس ناديا فاء باردا والذي يراه ماء فناد على معنى ان الدجال اذا رجا
 واحد من ملكه في ناره جعل الله ناره ماء باردا كما جعل ناره نارا وبردنا
 لخليله عليه السلام واذا رضى عن صدقه فاعطاه من ماء جعل الله نارا حارقة لا يستحقها
 النار الا بدية بكفره وفيه بيان ان ما يظنوه الدجال تخيل بسخره **ق ابو سريح الخراي** رضى
 شرح بقم الشين المعجزة وفيه الراء المهلبة والخراي منسوب الى فراغة وهي بعم الماء
 المعجزة وبالراء المعجزة اسم قبيلة انفعنا على الرواية عن قبل ان اسلم يوم الفتح نادى به النبي عليه
 وسلم عشرون حديثة في القوي من ثلثة احاديث اتفرد البخاري منها بواحد ان ملكة
 ورما الله ولم يخبرها الناس يعني لم يكن تخبرها باصطلاح الناس بل كان بامر الله وفيه
 توبيخ للكفار على تجاسرهم بالاقدام على ما فهم في ملكة فان قلت ما وجه قوله عليه السلام
 في صدق افران ابراهيم قومه ملكة قلت معناه اظهر لهم التامة الثابتة فلاجل الامر في يوم
 بالهد واليوم الاخر ان يسفك بهاد ما اى يربط فيها وقد ما نكرة في سياق التثنية يدل بعموم
 على ان القتل حرام فيها وان كان مما يباح في خارجها وصف الامر بالايان لغرض
 على اجتناب ذلك المحرم لان مقتضى الايمان هو الامتناع عما سواه الله ولا يفرق منه ان الكفار
 غير مخاطبين بالشريعة لان خصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه ولا يعضدها
 بكسر الصاد اي لا يقطع وهو بالرفع عطف على الاول وبالنصب على نفسك فلان اشارة الى
 احد من خص لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ان ترخص احد مستد لان الرسول
 فعل ذلك وهو يدل على الجواز فقوله ان الله قد اذن لرسوله ولم ياذن لكم وانا اذن
 له فيما اذن في اراقة الدم واذن على سائر الجرمول وفي قلم مقام الفاعل ساعة من نهار
 التفتك هنا ولم يقل اذن له نينا لا لاضعنا ص بذلك بالاضافة الى نفسه ثم عادت في حيا
 اليوم كحرمه بالاسس والليلج الشاهد العايب يعني من سمع مني هذا الحديث فليقله
 الي من لم يسمع كمن يفعل عن حرمته **ق ابو سريح** انفعنا على الرواية عن ان من شرط
 جمع شرط بالخرين وهما العاطفة الساعية ان يرفع العلم وذلك ان يكون بعض العلماء
 لا بالانتزاع عن قولهم كما سبق في نظرهم ويتشوا الزنا ويشرب الخمر ويذهب العقل
 وتبقى الناحية يكون الخبايا امراتة **ق ابو سريح** انفعنا على الرواية عن ان من شرط
 بنيه الرعيه لانه

تفسير

عليه السلام
 في قوله عليه السلام
 في صدق افران ابراهيم قومه ملكة
 قلت معناه اظهر لهم التامة الثابتة
 فلاجل الامر في يوم
 بالهد واليوم الاخر ان يسفك بهاد ما اى يربط فيها وقد ما نكرة في سياق التثنية يدل بعموم
 على ان القتل حرام فيها وان كان مما يباح في خارجها وصف الامر بالايان لغرض
 على اجتناب ذلك المحرم لان مقتضى الايمان هو الامتناع عما سواه الله ولا يفرق منه ان الكفار
 غير مخاطبين بالشريعة لان خصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه ولا يعضدها
 بكسر الصاد اي لا يقطع وهو بالرفع عطف على الاول وبالنصب على نفسك فلان اشارة الى
 احد من خص لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ان ترخص احد مستد لان الرسول
 فعل ذلك وهو يدل على الجواز فقوله ان الله قد اذن لرسوله ولم ياذن لكم وانا اذن
 له فيما اذن في اراقة الدم واذن على سائر الجرمول وفي قلم مقام الفاعل ساعة من نهار
 التفتك هنا ولم يقل اذن له نينا لا لاضعنا ص بذلك بالاضافة الى نفسه ثم عادت في حيا
 اليوم كحرمه بالاسس والليلج الشاهد العايب يعني من سمع مني هذا الحديث فليقله
 الي من لم يسمع كمن يفعل عن حرمته

بنيه الرعيه لانه
 العداوة بينه وبين المؤمنين
 وتوبيخه ان لا يهدى الى
 لولا ذلك لكانوا من
 بنيه الرعيه لانه

الذين يطعنون في هذا التأليف
الذي هو من تأليف أبي بصير
أطلعوا به على ما ورد
من الحديث

لأن يكون زورا لمن قال الصديق ما سطر هذا التأليف لقد بناه هذا بعض الأشراف
كما في الحديث المذكور في بلدة اتفقت فيها هذه التطوير من غلو الزنا وفسق الخمر ورفض
القييات يشرب الخمر ووفور الميل إلى الخرابات والتفوق من مواضع الطامع واستيلاء
الظلمة والأوباش وإنشاء ما شاء وأب قاش لا خير في أمورهم فعوذ بالله من شرورهم
وأثمة بن الاستعجاب ودي البخاري عن ابن عطاء الله بن عظيم البرقي وهو على وزن النثر
بمعنى فريه وهي الكذبة عن عبد الله بن يحيى الرجل إلى غير أبيه عن الأديعادي بالي لثمة معنى الأب
وأما صار أعظم لانه افتراء على الله لأن الذي إلى غير أبيه كان يقول خلقني الله من ماء فلان
وأما أوجه من صلب غيره أو يرى عينه من الأداة ما لم تريا أي يكذب في رؤياه بأن يقول
رأيت في منامي كذا ولم يكن رآه وأما صار أعظم لأن ما يراه النائم أمارة ما يراه المالك و
الكذب عليه كذب على الله ويقول عادسول الله ما لم يقل هو كونه أعظم ظاهر لانه كذب
على النبي صلى الله عليه وسلم **وعلى ربه** قيل ما رواه علي عن النبي عليه السلام حسنة وسبع و
ثلاثون حديثا لروى الصديقين اربعة وادبعون حديثا لروى البخاري تسعة وثمانين وعشر
إن من البيان لسحرا قاله النبي في يوم دجلان من المشرق فخطبا ببلغة وجمعا الفاظ
فجاء الناس من بيانها يعني أن بعض البيان بمثابة السحر في ميلان القلوب أو في الخوف الاتيان
بمنه وهذا النوع مدوع إذا حرف في الحق ومنعوم إذا حرف في الباطل قال صاحبنا الشيخ
في شرح هذا الحديث بعلامته في لكن البخاري أخرج في صحيحه عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
عن علي بن مهزيب واسم **ابن عمر** روى البخاري عنه أن من الشجرة لا يسقط ورقها
قالوا حدثنا يادسول في قوله **والله** وإنما سئل المسلم يعني النخلة طيبة الثمر دائمة الظل كثره كذا
المسلم ثابت بايامه متحل بايقانه جميل الصفات كثر الصدقات قيل كان منسجما أن يشبه المسلم
بالنخلة لكون وجه الشبه فيها أكثر لكن قلب التشبيه ما يمان أن علم أم منها لا الثبوت وكثير
التفجع كقولك انتم وكان النجوم بين ذهابها ستن لا وبينهن ابتداء من جابر بن محمد بن عبد
أن من الليل ساعة يجوز أن يروى بها الساعة التجمية وان يروى بها ساعة وانما كذا الساعة حيا على
ظلمة باجدة الليالي لا يوافقها بعد مسلم يشعل المصارع المثلث حال الا اعطاه الله اياه
ويروى حيزان يوم الدنيا والآخرة الا اعطاه اياه وذلك لبلدة يعني وجود تلوذ الساعة
لا يختص ببعض الليالي بل كائين في جميعها قبل تلك العلة في الثلث الأخير الذي يقوى الله فيه

الذي هو من تأليف أبي بصير
أطلعوا به على ما ورد
من الحديث

رأيت في منامي

شيء أظنه والله أعلم بالباطل وغيره

من الخلية
أظهره

وهذا من تأليف أبي بصير

فبين يدعوني فأستجيب له وقيل في وقت السحر وقد روى أن جبرائيل عليه السلام
قال أي أرى العرش لترتني ألتقى وقيل الظاهر أنها مطلقه **أبو سعيد** اتفقنا في الرواية
أن من أمر الناس وهو أفضل من المر الذي هو العطاء لأن المنة التي تقسمه
الصنيعة على من يحبته وماله على من يحبها يعني أكرم الناس بذلا لنفسه وماله
للجلى أبو بكر حيث فارق أهله وماله فجعل نفسه وقاية له أبا بكر هكذا وقع في صحيح
البخاري وهو الظاهر لانه اسم ان والواقع في صحيح مسلم أبو بكر بالرفع لعل وجهه ان يكون من
ذاتة علمه بالاضنى أو يكون حريسته يتخذ في كانه عليه السلام قال ان من أمر الناس
على جلا فيقول هو قال أبو بكر قال التوروى فعلى هذا في كون الحديث مما اتفقنا
عليه اشتباه ولو كنت متخذ أخيللا عن ربي لأخذت أبا بكر خيللا قال الطيبي للجليلين
الخلية وهي الجملة يعني لو أخذت صديقا ألتقى في حلها وأعتد عليه في مهاتي لأخذت
أبا بكر ولكن في حله أتوى التواء إلى الله إلى هنا كلمة كتبه الوجه ان يقال انه من الخلية
وهي الصدقة المتخللة في قلب الداعية إلى اطلاع المحبوب على سره يعني لو جاز لي أن
أخذ صديقا من الخلق يتق على سرى لأخذت أبا بكر خيللا ولكن لا يطلع على سرى
الآله وجه خصيصه بذلك ان أبا بكر كان اقرب سرائر رسول الله ما روى انه عليه السلام
قال ان أبا بكر لم يفضل عليكم بصوم ولا صلوة ولكن بشئ كتبت في قلبه ولكن نحوه الآلام
ومودة الآلام في الإسلام لهذا اشار به إلى الإسلام الذي سبق به المسلمين واداد
بكتبة المودة الثابتة بالإسلام وهذا استدراك من نحوى الجملة الشريفة كما قال
ليس بنى وبينه خلة ولكن نحوه الإسلام أفضل ان يكون افضل لان ائمة خيللا كان يفعل صلواته عليه
واضوة الإسلام كانت يفعل الله فالفتارة الله للنبي صلى الله عليه وسلم يكون أولى بالفتارة
لنفس لا يقين في السجرات الا ليقيد المغل المحصى لصفة تحذوف في اى الآيات سدا
الآيات بكر مستغنى المستغنى يعني ان لا يسبق هذا الكلام على حقيقة معناه للامانة
ابو البيرة المتصق بالمسجد باب الى بكر ياله وصية للمسلمين تطرق الناس
قال الامام التوريشي الصحيح ان لا يبي بكر نبيك جنب المسجد فيكون المراد بالامر
بفعل المنارعة مع ابى بكر في امر الجارية على وجه الاستفارة التبريرية بان شط طريق
التراع فيه بالابواب وقرينة ذكر المسجد الذي كان عليه مجلس النبي عليه السلام ولما كان

معنى

بصير
الحديث

السلام
فقلت له المسلمين

كانت
افضل

فيه ولم يكن بيت ابي بكر متصلا به قيل قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث في مرضه وان خطبته
خطبها وانما روى من ان عليه السلام قال في حق علي ربه شدوا ابواب المسجد كلها الا
باب علي فمخول على حقيقة لانه ثبت **ان بيت علي ربه كان في جنب المسجد** عايد بن **عمر**
وهو بياض شاة تحت ذوالعرج روى مسلم عنه قيل ما رواه عن النبي عليه السلام ثمانية
عشر حديثا في الصحابي ثلثة لعاديت واهل الجماري واثنتان لمسلم ان **بشر الرضا** روى
والمراد بهم هنا الامراء الخطبة على وزن الهرة هو الذي ينظم الرمايا ولا يرحم من الخطم وهو
الكسرى يقال راع خطمة اذا كان قليل الرحمة للماشية وهذا مثل ضرب النبي عليه السلام للولادة
الطرية ابو سعيد روى مسلم عنه ان **بشر الناس** عنده وبعض الشيخ المصنف
ان **بشر الناس** بدون الالف قال الجوهري شرفه معنى التعضيل لا بشي ولا يجمع ولا يوثق
ولا يقال اشرا لا لغة ردية وكذا ضرب قال القاضي الرواية وقعت بالالف وهو بذلك
على عدم زيادة منزلة يوم القيمة ويروي من اعظم الامانة على حذف المضاف الى اعظم
خيالة الامانة عند الله يوم القيمة الرجل المضاف محذوف على الرواية الثانية اي
خيالة الرجل يقضي امراته اي يعزل بها استماعا ويعني اليه ثم يشترطها اي يتكلم
ما جرى بينه وبينها قولا وفعلا قال النووي **خير من اخشا هذا السر** اذا لم يترتب عليه
فائدة اما اذا ترتبت بان تدعى المرأة عليه **الفرع** او اعراض عنها او نحو ذلك فلا كراهة
في ذكره كما قال عليه السلام اني لا فعل ذلك انا و**هذه** **قصة** ابو سعيد روى في انفعالات الرواية
ان **بشر** صيغ هذا بكسر الصادين المهملين او الجيمين وبالهمزة في معنى الاصل وما يقرؤن
القرآن بمعنى سيأتي قوم تعظم كيت وكيت الا قبل الذي هذا الرجل اي ذو الخويصرة
منه في النسب او هو عليه في المذهب وليس المراد انهم يتولدون منه اذ لم يكن في الخواص
قوم مثل ذي الخويصرة كما قاله الشافعي صلح التهمة لا يجاوز جناحهم يعني لا يكون لهم
الا القراءة المجردة ولا يصل بمسانيدهم ولا يندبرون فيها يقولون اهل الاسلام
ويدعون بفتح الدال اهل الاسلام لانهم لا يقرؤن الا بفتح الدال في غير موضع كمنزل
به في الخواص وقال الخطابي المراد من الاسلام هنا طاعة الامام كما امر في الشرح من
الرسالة بتشديد الباء لان الدابة المرسية لئن اذركمهم لانتمهم الامم فيه توطنه للقب
اي وابنه لئن اذركمهم لانتمهم قبل عاد المذبح اسلامهم بالكلية لان عاد لم يقبل الا الله

بالرخ

الطائفة
من الخطبة الموقوفة

سنة

اشارة
في سنة
في سنة

في سنة
في سنة

في سنة
في سنة

بالرخ قيل اول ما ظهر ذلك القوم في زمن علي بعد النبي صلى الله عليه وسلم سبع وعشرين
سنة قاتلهم علي وقتل كثر منهم قاله الذي الخويصرة وهو يوم الفاء المعج وفتح الواو وكسر الصاد
المهمل مع المضاف لقب جل اسمه **فروص بن زهير** التيمي و**ذو شيبان الخواص** وفيه قوله
ومنهم **يلك** في الصدقات كذا في تقرير الوسيط حين قال اتق الله يا محمد حين قسم
ذهبية تصغير ذهبية وهي قطعة من الذهب لا تترسها صفة ذهبية يعني ذهبية كائنة في
تراها غير مخرقة عنها كان بعث بها علي ربه هذه الجملة صفة ثمانية لها من التمامين وهو
ظرف القسم الا فرج وعينية بضم العين المهملية وعلقه في يد الخيل بالاضافة وباللام و
هذه رواية ولا يخفى بالارد وكلاهما صحيحان كان يقال في الجاهلية زيد الخيل فسماه النبي عليه السلام
زيد الخيل قاله النووي **خ** **ان** روى البخاري عن ابن عباس بن مالك انه ان عتبه
الربيع كبرت نبيته جارية من الانصار فطلبوا منها العتق فلم يرضوا وخصمو الى النبي عليه السلام
فامر بالقصاص فقال النبي بن ابي بن مالك انك ترضين الربيع لا الذي بعثك بالحق
لا تكسر فقال عليه السلام كتابت الله القصاص فخرج القوم فقتلوا الاربع فقال عليه السلام
ان **بشر** عبد الله ثم لو اقسه على الله لا يره اي جعله بائنا صادقا في حبه كرامته قال
القاضي **مغناه** لو شاء الله **يشيئا** واقم عليه ان يفعل بان قال **بغزتك** ياديت افضل
كذا الجواب دعوته في تولد هذا المعنى لفظه على الله لانه اذ لم يمتد ولو اذبه اللفظ
لما ان الله فيكون لا يره مكان الجواب لك كل المعنوية واول هذا المعنى في مناسب
لبياق الحديث والواقف له ما سبق من التبرير واما اللفظ على فحوى ان يكون باعتبار
تضمن المعنى في معنى اقم عاذا على الله ان يفعل ما يره وخائفة ان يكون المعنى
محذوف او قول ايضا كان ينبغي للمصنف ان يقول في مكانه لان لفظ الحديث متفق عليه
وهذا يعني في كتب مسلم وانا **الحلاف** في ان الكاسرة هي اخذ الربيع والحال الذي ام
الربيع في رواية مسلم وانها الربيع والحالف النبي بن الفرزدق رواية البخاري فان
قلت بعد ما حكم النبي عليه السلام بالقصاص كيف صدق الصحابي الخلف على خلاف حكمه
قلت ليس المراد بذلك الحكم بل المراد به **غيب** يستحق القصاص الى المعقول لثقتهم عليه
انه الخنة او لثقتهم بفضل الداد لثقتهم بل لثقتهم القوم وهذا من كرامته الاولى
ح ابو سعيد وعقبه بن عمر لا يصاري جبر روى البخاري عنه ان ما اذن الناس

ذهبية
تسم

بشر
الذي هو
بشر

الرجاح

مغناه
في سنة
في سنة

الذي هو
بشر
الذي هو
بشر

الذي هو
بشر
الذي هو
بشر

في سنة
في سنة

في سنة
في سنة

سقطت القدر بالادب منها

منه ومن ان يصير التعل على الشايد ومنها نخر الاعتراض على العلماء **رواه** استماعا على الرواية
 ان تاسا سمك قد اذ وافعل باضي على بناء الجوى **رواها** اي حبل لهم في المنام ان ليلة
 القدر كايته في السبع الاول بجم الازفة مع اول و ارى ناس منكم انها في السبع الغوابر
 جمع غابره وهو يجمع الباقي هذا المراد بالسبع الغوابر السبع التي تلي اخر الشهر والى اخره
 بعده قال الطبيب هذا مثل قاله سوجه في الغوابر فان قلت العشر الغابره واحد
 فكيف صغته جمعا قلت جمع باعتبار ليا ليد فليتم ليلة القدر في جمعها فان قلت
 قد جاء فيها وايات مختلفة منها انها في اواخر العشر الاخر ومنها انها في اشعار ومنها
 انها في العشر الاوسط ومنها انها في رمضان كله فالنوفيق ليجب بانها متصلة تكون
 في سنة ليلة القدر وفي سنة اخرى ليلة الشفع فيكون الحادث صادرة يجب
 اوقاتها كما قال القاضي وروى عن ابي جواد اخر وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يحب على خمسيناتون عنه فاذا قيل له هل ياتها ليلة كذا كان يقول انما هو
 ليلة كذا فان فيه ترغيبا في طلبها باخبار اللبالي **ق** عدى بن حاتم روى عن ابي جواد
 قال لما نزل قوله كلوا واشربوا حتى تبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود اخذت
 عقابين ابصر واسود فجعلته ياخت وسادتي وجعلت انظر من الليل فلا يبصر
 لي فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال ان وسادتك لو بصر
 وهو كناية عن كون قفاه عريضا وهو كناية عن كونه ابدا اما هو اي الخط المذكور في الآية
 سواد الليل وبياض النهار قاله قال الطحاوي كان هذا الفعل منه قبل نزول قوله
 الفجر فلما نزل علم ان المراد منه بياض النهار وفيه ضعف لان تأخر البيان عن وقت
 الحاجة غير جائز والالزم التكليف بما ليس في الوضوء لان الامر لو كان كما قاله
 نسب النبي صلى الله عليه وسلم الراوي الى البلاهة بل الوجه ان يقال ذلك الفعل منه
 لغفلته عن البيان **ق** ابن مسعود روى عن ابي جواد قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم
 بين المغرب والعشاء بغير لغة وقدم فيها العزيم وقت الاشهاد وصلى بغير
 اقل وقت فقال صلى الله عليه وسلم ان هاتين الصلواتين من صلواتي من صلواتي
 هذا المكان يعني بغير من الصلواتين وكان صلوة المغرب و صلوة العشاء
ق ابو مسعود عقيب ابن عمر والاصحاب في ان اتفاقا على الرواية عنه ان هذا التبعا

سقطت
 السبع
 السبع

سنت

٧٩

سنت ان تأذله في آراء الشرط محذوف وهو فاذن وان سنت رجع مفعول سنت
 محذوف اي ان سنت رجوعه رجع قال بل اذن له يا رسول الله قل لا ي شبيب
 الانصاري لما دعاه اي النبي عليه السلام لعرفته في الجوع في وجهه عليه السلام فاستحسنت
 هي حال من مفعول دعاه لكون الطعام مضموعا لجمته فقامت به رجل فلا يبلغ التا
 قال عليه السلام الحديث قال بعض الشافعيين فيه دليل على ان حضور الرجل الى ضا في خاصته
 لم يدع اليه الا لعله ونظر فيه الشيخ الشافعي ما انه لو كان كذلك لما سكت النبي عليه السلام واو
 سكته كان وقت الاتباع الى الباب وهو غير ممنوع لاصحاح الرجوع وانما المحذور هو
 الحضور فلما لم يكت عليه السلام اذ لجاء وقت الحضور بل اغمضت العينين
 واستاذن منه **ق** جابر روى عن ابي جواد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات
 فنزل مع قومه وادفن في الناس يتظلمون بالاشجار وينامون واستظل النبي صلى الله عليه وسلم
 بشجرة فعلقا سيفه بقصبتها فاذا روى عليه السلام يدعونها فلا احضروا اذ بنا عن ابي
 فقال عليه السلام ان هذا احضره علي بن ابي طالب من غده فحل به علي وانا نام
 فاستيقظت وهو يدبره صلواتنا اي مجزا فقال من ينفعك مني فقلت الله يعين
 الله منك ثلثا اي ثلث مرات فسقط السيف من يده فاخذته فقلت من ينفعك مني فقال
 فقال من خير اخي فقال الراوي قاله النبي صلى الله عليه وسلم ان لا اله الا الله واني رسول الله
 قال لا ولكن اعاهدك على ان لا اقاتك ولا اكون مع قوم يعاينونك فلي عليه السلام
 سبيله في الحديث كما روى النبي صلى الله عليه وسلم تصديق قوله تعالى والله يعصمك من الناس وانما
 مقابلة النبي بالهنية معاوية بن ابي سفيان روى البخاري عنه قبل اسم عام
 الحديث جابر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى علي في يوم الجمعة
 البخاري ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى علي في يوم الجمعة
 لا يخالفهم الا كنهه الله على وجهه اي سقط ما اقاموا الدين في مدة حتى اقطعت الدين
 وهذا وقيل المراد بالصلوة لما جاز في رايه ما اقاموا الصلوة لكن على هذا انما يستقيم
 المعنى اذا علق قوله ما اقاموا انك تقول ان هذا الامر في قرين لان من لم
 لم يتم الصلوة ولم يقر في الامر عنه كما قاله الراوي في قوله لا على اختصاص الاعانة
 بقرين وهم بنو النضير كما ذكره جميع بطونهم في ذلك من ذلك

قاله

اسلم معاوية عام
 للحديبية

السلام

انما انهم فلا يثبتهم يصحونني سكت فلا اصلنا قال عليه السلام ان هذه الصلوة اشارة الى
 جنس الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الا ان يكلموا بالعلم ولا يجوز بالحطاب بينهم ولا
 يكون في جنس منسوخ في الصلوة حتى لو قال العاطس الحمد فقال المنيب رحمه الله
 نعد وكذا الوصل المصنوع لانا لان السلام جنس منسوخ في التشهد كذا في شره اناد
 الفريسي استدله به مالك و احمد والثاني في ان كلام الجاهل بالكلم لا يبطل الصلوة لانه علم السلام
 لم يامر باعادتها وكذا الكلام للناسي وخالفهم ابو حنيفة وصاحبه لان قوله لا يصلح تنبيه على
 اعادتها وانما هي التسيح والتكبير وقراءة القرآن استدله به الثاني في ان تكبير الاحرام وذن
 الصلوة قلنا سناه انما هي ذات التسيح والتكبير ابو هريرة روى عنه قال كان
 رجل قيم المسجد فقدمه رسول الله يوما وسأل عنه فقالوا مات فدقناه فقال
 افلا كنتم اذ نتمون في قبره فضلي ان هذه القبور مملوءة بالهزة الشار اليها القبور
 التي يمكن ان يصل النبي عليه السلام عليها فلهذا على اهلها وان الله ينورها لهم بصلواته عليهم
 استدله به الثاني في جواب تكرار الصلوة على الميت قلنا صلوة عليه السلام كانت لتنوير
 القبور وذا لا يوجد في صلوة غيره فلا يكون التكرار مشروعا في الاصل لان الفرض من اذى مرة
 فان رضى انفعالاته وانما عن ان هذه المساجد لا تصلح التسيح من هذا القول والقبور
 بغير الدال المعينة بغيرها الطبع كالنجاسات والاشياء المنعقة وهو متناول للبول
 فيكون تعبيرا بعد التحصين واسم الاشارة في هذا القول للتحريم لما في ذلك الله والصلوة
 وقراءة القرآن قاله بعد ما روي عن ابي بصير في الحديث ابو موسى رضى الله عنه في الرواية
 قال احترق بيت على اهل في ليلة بالمدينة فحدث بناهم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 ان هذه النار التي نار التي بنا ومن اشترها ما هو عدوكم فقلت ما معنى
 قوله جعل على العداوة وكبر في كفا في موطا فقلنا هذا طريق الاعداء مبالغة في التذير
 عن ايقارها فاذا نمت فاطفوا صاعنك المراد به اسكانها بحيث لا يخاف عن اضرارها لبحار
 البحر متعلق بخذوف اي تخافون وذا اضررها عنكم عبد الله بن عمرو روى في صحيحه
 ان من اشار الى افراسه من اراه من ثوبين من يلبس الكفار فالانبياء
 قاله حين رآه عليه ثوبين منصفين وفي رواية انه اي النبي عليه السلام قال
 احك امرتك بهذا اي لبيسها محرما ولا تستفرغ في محمدا وراوية ان من يلبس النساء

عليه فقال

يتنص

قلت

قلت اعلمها اي قال الراوي قلت للنبي صلى الله عليه وسلم اعلمها قال بل احرقها انما امر
 النبي صلى الله عليه وسلم باحراقها اضرها ان غسلها لان المعصية وان كان مكرها للرجال
 فمكرها للنساء قلنا نضغ المال لتقصان قيمته وبالمرابح افرها افرها يبيع او هبة
 او غيرها عبرة بالافراق مبالغة في الانكار يدل عليه ما روى ان الراوي لما فرم ظاهر
 عن الافراق وقد في الثوبين والتنوير قال النبي صلى الله عليه وسلم افلا كسوتها بعض
 اهلك فانه لا بأس بالنساء قال الخطابي المعصية هو المصوغ بالعصا انما يصير منها اذا
 صبغ به الثوب بعد السج واما اذا صبغ عز لم يصبغ ولم يكن له راحة فليس ثوبه وقوله
 هذا انما يصح اذا كان على كراحتة راحته فاما اذا كانت تشبه الرجل بالنساء او الكفار كما
 هو المفهوم من الحديث فلا فرق بينهما **فصل ابو هريرة** روى سلم عن ابي هريرة
 الانبياء وان سجدي آخر لسعدى مساجد الانبياء مفضلة عن غيرها وهي المسجد
 للحرام والمسجد الاقصى وسجد النبي صلى الله عليه وسلم تمت صلوة في مسجدي افضل من الف
 صلوة فيما سواه الا المسجد للحرام والمراد الافضل في الثواب لا في الاجراء عن الغوايت
 وهذا عام للفرض والتفعل في هذا الفضيلة مختصة بنفسه سجده عليه السلام الذي كان
 في زمانه دون ما يزيد عليه **عبد القوي** روى سلم عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اليه ان يكون لي من كل رجل هذا يعني المفعول فان الله في الحديث خليا هذا بمعنى الفاعل
 كما اخذ ابراهيم خليا تقدم معنى الخليل في حديث ان من اس الناس على **سعد بن ابي**
وقاص روى سلم عن ابي هريرة ما بين لابتي المدينة الملائكة ارض ذات حجارة سود
 للمدينة لابتنان شرقية وغربية وهي بينهما ان تعطف بدل اشكال الموصول عضاها
 هي عضاها وهي بك العين شجرة ام غيلان او يقتل صيدها ظاهر الحديث مشعوران
 للمدينة هي ما هو مذهب الثاني في مراكب وذهب ابو حنيفة روى عنه ابي بصير في حديثه
 عن علي بن ابي طالب قال كانت لآل محمد بالمدينة وحوش يكون اولان حموي
 الصحابة على حراز الاصطفاة بالمدينة ففرحوا يكون عبارة عن تعظيم قدرها ويؤخذ
 المعنى قوله او يقتل صيدها شجر اولان الخوم لو كان على ظاهره لحم القطة والقتل كلاهما
 كما في حرم مكة الا انها لم ينقل في هذا الا في قطع شجر حاق النبي صلى الله عليه وسلم
 قال كاه النبي صلى الله عليه وسلم يدخل بين ام سليم

من الصلوة

اي الفصل الثاني فيما جاء اول كل الف

قال سمعت رسول الله
 يقول قبل ان يموت
 بعين ابي ابراهيم
 ان معنى ارادة الله اشيع
 وانك اذا كنت في شئ فليل
 او ان اضل حاجتي الا اليه
 فان الله اصطفى في وفقر
 على اعدائي و جعلني اماما
 لمن بعدني كما فعل في الامم
 لا يفتقن اني انما
 جئت بها

عنه في الله عامر بن الطفيل
المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

من ذلك فقال اني انصرا فقتل اخوها استبناق معنى اذ ادب المعية في الحق لا روي عنه عليه السلام
بعث لغاتم سليم وهو حليم بن بلقان بكتاب الله في يوم يومه الى الاسلام فلما اتاهم
قتلوه يعني اتم سليم تفسير من المص لم يرد عنهم اسم بن مالك في قوله قال النووي كانت
اتم سليم واخواتهم ولم خالتين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يعجل عليهما فاستم فيه
استجاب الرعاية لمنسرة القلوب ق ابو سعيد رضى الله عنه في الرواية عن ابي اعتكف
العشر الاولة التي حال او استبناق هذه الليلة اي ليلة القدر ثم اعتكف في العشر الاواخر
ثم اثبت مجهول من الظن في معنى اتاني ملك فقيل اي قال لي ملك الرب والعشر الاواخر انما وصف
العشر الاواخر بل دون الاولين اعتبارا بلبا ليه وامارة الى ان كل ليلة منه تطلب فيها
ليلة القدر فمن احب منكم ان يفتكف فليعتكف يعني عزمت ان اعتكف في العشر الاواخر
في اذ ان يوافقني فليعتكف في العشر الاواخر في عابثه رضى الله عنه في الرواية عن ابي
قالت لما طلبت اذ واه النبي صلى الله عليه وسلم فزيادة فقيرة وثياب زينة فزلت بابها
النبي صلى الله عليه وسلم فلما لاذ ولجك ان كنتي تردن الحيوة الدنيا وزينتها الاية يداوي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني ذكركم امر فلا عليك ان تشعبي بغيره لابس
عليك ان لا تشعبي في الجواب وقد لا يسايع اذا من اللبس وفي رواية ان لا تشعبي في
صياحرة حتى تشعبي ابويك الاستبناق المشاورة انما قال عليه السلام لعلي ان ابويها
لا يامر ان يابضيا بغيرها واقرها قال لها قالت فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم في هذا
استامر نوي اني اريد الله ورسوله والدار الآخرة ففرح رسول الله فشر الله
عابثه رضى روى سليم عنها اني علي بن ابي طالب في حوضي في الموقف انظر من يركب الراب
علي منكم والله يعظيكم على بناء الجبروت وشهيد النون يقال اقتطعت نطعا
من عظم فلان ذوي اي في اذني مكان مني رجال فلا قول اي روي مني ومن امته
من الاولاد نصالية والثانية تبعية فيقول انك لا تدري ما اعدوا بعد لا ما زالوا
يجعون على عقابهم وهو عبارة عن اذنيهم انهم من ان يكون من الاعمال الصالحة الى
الشيء او من الاسلام الى الكفر كما قاله النووي في عهده بن عامر رضى الله عنه في الرواية
الى ذلك وهو يعنى من يتقدم لوردهن لاصلاح الجوهرى انما سبق على اتقى الى الموت
وانا كالميت في الخلة وانما يريد عليكم مني رتب وحفظ عليكم وهذا كما قال الله تعالى كان

عن عيسى

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

عنه عليه السلام وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم واني لا انظر الى حوضي الا ان واني اعطيت
علي بن ابي جهل بعاصم بن ابي ابي هذا اشارة الى ما فتح الله لامة من الممالك واستبنا حوا
قراين ملوكها او معاني الارض منكف الروى واني والله الحاق عليكم ان تشركوا
بعدي ولكن الحاق عليكم ان تنافسوا فيما اصله تنافسوا في هذا الثاني معناه
فاسد واوالضخ في الحديث وفي الحديث معنى لرسول الله حيث وقع ما اخبره واستقبل
كما اخبرني ابن عمر رضى الله عنه في الرواية عن ابي عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم على قنبر المنافقين و
يدعوهم فلما مرضه ريشنا فبينما عبد الله بن ابي بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم يدعو
فلما دخل عليه سأل ان يكفنه في شعابه الذي يلي جلده عليه السلام ويصل عليه فلما مات
دعا ابنة النبي صلى الله عليه وسلم الحنانية فلما هم بالصلاة عليه قال له عرضي الله
انصلي يا رسول الله على ابن ابي وقد فعل كذا وكذا وقال عليه السلام اخر عن ابي جعفر
ما بالغ عليه في المنع قال عليه السلام اني قد جرت يعني جرت جبرئيل عليه السلام بين الاستغفار
لابن ابي وتريه حين سأل ابنة الاستغفار فاحسرت اي الاستغفار فنزلت استغفر لهم
اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ولو اعلم اني ان زدت
على السبعين يغفر لهم زدت عليها هذا بيان اهتمامه عليه بالاستغفار وان السبعين
المذكورة في الآية للكثرة لا للتعدد فيفضل عليه النبي ثم انصرف فلم يكف الا يسيرا حتى نزل قوله
ولا تصل على احد منهم مات ابدا فان قلت كيف جاز لع من النبي عليه السلام عما ياشره
بلاشورة وكيف صلى الله عليه وسلم على منافق وكفنه في قصه قلت كان راي عن
في ذلك التصلب في الدين وكان تكفنه وصلوته اكراما لابنه الصالح واظهارا للشفقة
على من يظن الايمان وان كان على خلاف باطنه لمصلي كان يراه فيه دليل باروع
اهم قالوا النبي صلى الله عليه وسلم كيف صليت عليه قال عليه السلام ما يغني عن قبصي ولا صلوتي
والله اني كنت ارجو ان يسلم به الف شقوي فلما اذا وان راسهم تبرك في افنوعه بقبصي
النبي عليه الصلوة والسلام عليه السلام انظر لطيفه وشقته في اسم الف شقوي
هكذا روي في البودري روى عنه قال خرجت من قومي غناب ونزلت مكة و
اسلمت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني انا اشدكم هذا الامر وادعوا الى بلدك فاذا
يلعن ظهوريا فاقبل فرجعت ثم اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني قد جرت

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

المراد في العبادات
والتي لا يكون من حيث هو
والتي لا يكون من حيث هو

في ادوات خيل في اربيت في المنام جهتها الا اذا هاج على بناء الجهرى للاظهار الا يشرب و
هي كدبته قبل ان يبلغ حتى قومك اي ما سمعت من عسى القدان يعقونك ويا اترك
فيهم ذم الشيخ هذا الحديث بعلامه سلم لكنه متفق عليه من سنن ابى ذر كذا ذكره الحفيد
صاحب الجهرى بن الصبيح قال له عندنا امر ابي احد قال الراوى فانت اخى انيسا فقال
ما صنعت قلت اسلمت فبلغت مني فاسلم فانتنا انما فاسلمت ثم اتينا قوما فاسلم
بصغرهم وقال بصغرهم اذا قدم رسول المدينة اسلمنا ابو هريرة روى البخاري عنه
قال نعمنا رسول الله في صلوه فقال ان ليعتم فلانا و فلانا لوجلين من قرين سماه ابا فاف
ثم اتينا نفاذ عده حين اردنا الخروج فقال عليه السلام اني كنت امر بكم ان تحرقوا فلانا
و فلانا وان النار عطف على خيران بتقدير قول لا يعذب بالاله الله فان وجدوا هما
فاقتلوا قال الصغاني مؤلف هذا الكتاب لهذا الرجلين هيارا بشديد الباء الموحدة بن
الاسود بن عبد المطلب والآخر نافع بن عبد القيس فيه دليل على جواز الشيخ قبل التمكن من
الغسل وهو ذهب اصل السنة فان قلت اذا لم يجد الا فرق لعمر الله فكيف افرق على رضى
قوما نادى في الخندق والراقت ليجوز ان يكون فعله للتيسار والمبالغة في الرجوع للامام
ذلك اذا دعيت اليه المصلحة اول الامر كما هو سحره يدعون من انفسهم بالسخرى انواع الهلاك
سوى الافراق **جابر بن روى** مسلم عنه قال ان رجلا اى بابنه رسول الله صلى الله عليه
فقال اني قلت ابني فلانا كان لي فاشهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله عليه
اكل ولان قلت هذا فقال لا فقال عليه السلام اني لا اشهد الا على حق استدل به
احد وبعض المتابعين على ان تفضيل بعض الاولاد في الهبة حرام والحجوى على انه مكروه
لانجاء في بعض الروايات فاشهد على هذا عري ولو كان ذلك قرانا لما امر على الامم
باشهاد غيره ولو ايجز الحديث ان الحق نجى بعض الجدير وهو المراد بما مما بين
الروايتين **ق عثمان بن ابي سلمة** وعائشة روى قبل عن هذا هو روى رسول الامم ولد ارض
الحية في رضى رسول الله ولدت في سنين مائة من النبي عم اشاعش حديثنا
له في الصحيحين ثلثة احاديث اشان متفق عليها وافرده سلم هذا الحديث قال انك
رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت هل يقبل الصائم امراته قال لا بل امرته فاجبتني
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرضع ذلك فقلت كنت مثلنا قد غفر الله لنا ما تقدم من ذنوبنا

ما سمعت
سنتن
الله صح

طلب
دفع التاجر من نفس
بالا حراف

وما ناضر

من ذنبك وما ناضر فقال عليه السلام اني لا اتقاكم الله يعني ما اتاكم الله من التقوى اكثر
واذ فرغ من تعويكم فلا ينبغي لاحد ان يجتنب ما فعلت اتقاء واحصاكم له اي لله عدى
الخشية باللام لتضمنه معنى الاطاعة فيل الخشية وهو تالم العلب بسبب توقع ما يوفى
استقبل يكون تارة بكثرة الجنابة من العبد وتارة بعرفه جلال الله وتع وهيبته وخشيته
الانبياء من هذا القبيل قال صاحب التحفة روى المص الحديث المذكور بعلامه العاقف لكنه
ما تفرد به سلم ولفظ المتفق عليه من حديث عائشة رضوان وجلابها الى النبي صلى الله
وقال يدركني الصلوة وانا جنب فاصوم فقال عليه السلام فانا يدركني الصلوة
وانا جنب فاصوم فقال كنت مثلنا يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك
وما تاخر فقال صلى الله عليه وسلم وانه اني لا احوان اكون احكام الله وسوا علمك بما اتى
وقهرى واعلم حدوده ما يواجره ونواهي سميت حدودا لان الحد هو الحد بين
الشيئين وهو حيزان بين حيزين والمباطل قال صاحب التحفة قوله ويروى شويان هون
رواية الصحيحين وليس كذلك وانا هذه رواية مالك في الموطأ **ق ابن عباس** تغتاع الرواية
ان لا دخل في الصلوة وانا اريد اطالها الواو للمالك فاسمع بقاء الصبي واجوز
في صلواتي اخفها من غير اطلاق واجباتها ما اعلم من فيه بمعنى الاجل من سنده وجماعه ومن
هذه بيان لما يوصله الوجه يعني الخن من يكاف من هذه بمعنى الاجل وفيه بيان الرقيق
بالا مومنين والشيعة **ق ابن مسعود** روى انما اتى لا عرف اسماءهم
واسماء آبائهم والقان خيولهم ثم خيروا من على ظهر الارض يومئذ ومن خيروا من
على ظهر الارض يومئذ هذا اشك من الراوى يعني عشرة فوارس هذا التفسير لغير اسماءهم يتفقون
على بناء الجحول طليعة وهو الذي يبعث ليطلع على حال العدو وهي طليعة بمعنى فاعله تسوي
فيه الواحد والجمع بعد فتح قسطنطينة قال النووي في العاقف واسكان السين وبفتح الطاء لا
وبعد ما نزلت ساكنة ثم طاء مكسوة ثم باء ساكنة بعد هاء نون هكذا ضبطنا وهو
المشهور ونقل القاموس والمشارق في فتح الطاء وزيادة باء سنده بعد التون وهي
مدينة مشهورة من اعظم مدن الروم قال الزمخشري قد فتحت قسطنطينة في
زمان بعد اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ونفذت عند خروج الجبال حين يقال لهم اي تنق
السيطان للمسلمين الذين فتحوا قسطنطينة القناد واشتغلوا بجمع الغنائم ان العباك

طلب
مغنى الخشية

طلب
مغنى الخشية

طلب
مغنى الخشية

طلب
مغنى الخشية

طلب
مغنى الخشية

طلب
مغنى الخشية

طلب
مغنى الخشية

طلب
مغنى الخشية

انفق اهل العلم بالدين...
قطب منقط الطاء المستندة
لاضحة المنقطة
كالبندقية التي تعطفها
خارجة من

نهي عن الخذف لانه لا مصلح فيه وخاف من فاداه وياتي في كل ما ساد في هذا المعنى
وعاشته دعه انتفاعا الرواية عنها اسم يعرض في قطع حتى يرى على بناء الجرح من الآخرة
مفعوله بالنصب مفعول الثاني من الجنة ثم خيري اي بين الاقامة في الدنيا والرحلة الى الآخرة
او محل يموتون
عبد الله بن عمر بن الخطاب روى مسلم عنه انه لم يكن يبي قبل الاكل حقا عليه ان يدل الله على
خير يا بعلهم وينذرهم بالنصب عطف على يدل ثم ياعلمهم وان اتم أي اية بينهم
جعل عاقبة اهل اولها وسحب اولها لاء وامر بتركها وهي فتنه فيرقى بقايتي
من التزيق يعني جعل الفتنه الثانية لشدة الفتنه التي قبلها رقيقة في الاعتبار وروى
فيديو بالدال المهملة الساكنة وبالفتح المكسورة من الدفق يعني تصير الفتن متتالية متوالية
بعضها من بعض وروى فيرقى يكون الرادو بعدها فاء مضمومة لكن جهوى الرواية على الاولي
بعضها بعضا وهي الفتنه فيقول الوهن من هلكي بكسر اللام من الاطلاق
وتجى الفتنه فيقول الوهن من هلكي بكسر اللام من الاطلاق
البار و يدخل الجنة على بناء الجرح ايضا فلما تميتي موته وهو يوقن بالله واليوم الآخر
وليات الفرقة عايد الى الناس الذي لم يتوصل مفعول لثبات ان يوقن اليه يعني
ليفعل بالناس باجبا ان يفعل لنفسه فيل هذا القول من جوامع الكلم ومن بايع اماما ابي
امير قاعطاه صمغ يده الصمغ هي العقد سمي بها لان التصيق قرب اليد باليد
عادة المتابعين ان يأخذ كدها يد الاخر وعمره فله يعني خلوص عبيدها والراد منه المال
وقيل هو كناية عن تبايعته عن ولده فليطعمه ان استطاع فان جاء او فمات فطام بوا
عنى الاقراى ان لم يندفع الا يقتل ابو هريرة دعه انتفاعا الرواية عنه قيل لي انك
تكثر رواية الحديث وعز لا يروى مثلك فقلت ان المهاجرين والانصاري كان يشغلهم
على اموالهم وكنت امر لا تمكينا الزم رسول الله واقنع بقولي وقال ابو بكر
ان لم ينظ احد فو بد حتى اقبى مقالتي ثم جمع اليه يوقن الا وبي ما اقول اني حفظ
فبسطت مرة على حتى اذا قفي مقالته جمعها الى حديثه فيان من مقالته
وقد سمعوا رسول الله عليه السلام في ابو هريرة دعه انتفاعا الرواية عنها باياتي
الرجل العظيم هاي عظيم القدر في الدنيا في لقاءه المال السمين يوم القفة لا يزن
عند الله جناح بعوضة اي لا يكون له قدر عند الله خلوه قلبه من الايمان افر و الاقلام

في عابثة رضى هكنا في نسخ الموجودة
في محاسنا

شديد الخاء على الجيم
اي لا يجعل لهم قلبه عند الله
وعلقوا بهم عليه
وقيل لا ينسب لخص
ميران لان اعلمهم
لا يعتدوا بالعد
الايمان الكفر

فلا تنعيم لهم يوم القيمة ورونا الآية واردة في حق الكفار عابثته وفيه
انتفاعا الرواية عنها انه يكتب عليها الفرقة من اللسان وانما التعذب الواو فيه المحال و فيها
يعني بعدة تعذب للفرقة عليهم وان لم ينحرف روى مسلم عنه انه ليس بد واء ولكن ذكاء
يعني لم يذوقه ذاء وان كان لبعض امراض اللحم دواء على زعم الاطباء ام سلمة روى عنها
روى مسلم عنها قالت تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم فاقام عندي ثلثا ثم اراد ان يخرج فاحذت
نوءه فقال عليه السلام انه ليس بكماي بسببك على اهلك صون اي عدله عليهم الاجل
اقتصاري على التثليث فان ذلك ليس لعدم الرخصة في مصاحبتك بل لان حكم الشرع كذلك
قال النووي يجوز ان بالاهل النبي صلى الله عليه وسلم نفسه يعني لا يتعقب هو ان بسببك
لاني لم اسع من حقت شيئا لان حقتك كان ثلثا فاحذت مني ان سببت سببت
لك وان سببت لك سببت لنسائي هذا يدل على تحريم سبب بقضاء في اوجه
وبين الثلث بغير قضاء وفي السبع مرة بتواليها وفي الثلث مرة بعدم القضاء فاحذت
الثلث لكونها لا تنقض في سائر الازواج فيقول عرفه البراء في دلاله ايضا على التثليث
لجدية مرة على غيرها بثلث وروى انه عليه السلام قال للكلمة تسع وثمانون
وقال ابو حنيفة انه لا مزية للجدية بل تجب التسوية لقوات التصوفان الواردة في القتم
ولان الثلث لو كان حقا للثب لكان من حقه ان يدو على وجاهه اذ بها لا سعا
على تقدير اختياره سلمة سعا لكون الثلث لها احاب العظمى عن هذا بان طلبة لها هو اكثر
من غيرها اسقط اختصاصها بما هو حقاها الامر الذي روى مسلم عنه قبل ما رواه
الشيخ من انه علمه في ثلثة لعاديت احدها هذا والاخر للبخاري الاخر في الغنى في قوله
المسودة الموهلة والمرني بالراء المعجمة المفتوحة بعدها نون انما ليغان الضرف للشان الفعل
مشق من الغنى وهو افظا على قلبى الحار والجر ونايب عن فاعل ليغان اي ليغنى
فلي واني لا اسفر الله لنا في كل يوم مائة تملنوا فيما يغناه قال بعض هو هو لا
واطلاع على ما ياتهم بعدة من المكرات فيستغفروهم وقيل هو النظر في مصالحهم
محاربة اعداءه وتاليف المؤلفه لكون ذلك الاما لهم وان كانت هذه الدوى عبادة
لكن تزول بالنسبة الى رفعت مقامه من حضوره مع تيسر الله لذلك وقيل هو حال خشية
من الله وعظم فاه الملائكة والانبيا اعلم الامم وان كان هذا كذا خوفهم خوفا

في عابثة رضى هكنا في نسخ الموجودة
في محاسنا

تفروغ النبي صلى الله عليه وسلم فتداوى بالجرمي ما دفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم اربعون حديثا لها
 في التعيين تسعة لحديث انظر البخاري من الحديث ومن حديث انا قد بلغت الفريز وانها
 للثاق وقلنا شار وللتان والاول اظهر حيا بسواي اي وقعت الصدقة مؤخرها وقت قال
 حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة الى اى الى شبيبة من الصدقة بعثت الى عايشة من النبي
 يعني من جهة الهدية فما ورسوله الله الى عايشة فقال هل عندكم من شيء فقالت لا الا ان شبيبة
 بعثت اليها من الشاة التي بعثت بها اليها من الحديث الشاة وقعت صدقة لشيبة وصارت
 ملكها كانت هدية لنا بتلكها وبديل على ان الهدية حلالا لرسول الله لانه وسببها الى الملائكة
 والوداد ولا كذلك الصدقة لانها تذهب او ساق الناس فصارت اسم عن شريفة وعلى ان تبدل
 الملك بمنزلة تبدل العين عايشة ردوى ابها من عمرا قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ذكر
 خديجة رضي الله عنها في الصدقات الهدية وكان غيري عليها يبيع ابي ما ياتيها اكثر من سائر نساء
 فقلت بومان الفيرة كانت لم تكن المرة في الدنيا الا خديجة فقال عليه السلام انها كانت وكانت
 هذه اشارة الى تعداد مناقبها وصفاتها المرضية وكان لي منها ولد وهو يطلق على الواحد الكرم
 والمراد به هنا الثاني لما ردوى ان جميع اولاده من كان من خديجة سوى ابراهيم فانه كان من عاترة
 القبطية يعني خديجة هذا تفسير كثير انهم على رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله
 مالك تشرع الجانب وتدعنا فقال هل عندكم بشيء قلت نعم بنت عمرة فقال صلى الله عليه وسلم
 ان لا اقل لي انما ابنة ابي من الرضاعة يعني بنت عمرة ابي ذؤيب سلمة قال لا اسمع
 حبرا النبي صلى الله عليه وسلم انما ابنة ابي على اهل الوادي وكانوا يفرقون حتى
 خربت معنيا على فدرت منهم واخضعت بين استار الكعبة فرأيت وجهي اللطيف لرسول الله
 يطوف فحيت خيبة الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم لي متى كنت هنا قلت منذ ثلاثين يوما
 قال عن كان يطولك قلت ها كان لي طعام الاماء ذمهم فقال عزم انما مباركة انما طعام اطعم
 الطعام ما يؤكل والطعم بضم الطاء وسكون العين مصدر بمعنى الاكل والرزق المراد باضافة
 الطعام الى الطعم انما طعام مشبع او وجوده مرمم اي يبرز مزمن هذا انفس الظلم انما والمراد
 منها ماؤها افضل فطعمه رضى الله عنه على الرواية عند انك ان من قبل جاهلية او فلقون
 اخلاق الجاهلية وهو شتم اجد ما هم اخوانكم الظلم ارجع الى المال والحق بفتحهم ان الجاهلية
 وهو لاد جملهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يديه فليطعمه مما ياكل ويلبس مما يلبس

قال

الاصح ان يكون
 في الحديث
 في الحديث
 في الحديث

والولد يطول على
 الواحد والغير
 انما ابنة ابي
 على اهل الوادي
 وكانوا يفرقون
 حتى خربت معنيا
 على فدرت منهم
 واخضعت بين
 استار الكعبة
 فرأيت وجهي
 اللطيف لرسول
 الله يطوف
 فحيت خيبة
 الاسلام
 فقال صلى الله
 عليه وسلم لي
 متى كنت هنا
 قلت منذ
 ثلاثين يوما
 قال عن كان
 يطولك قلت
 ها كان لي
 طعام الاماء
 ذمهم فقال
 عزم انما
 مباركة انما
 طعام اطعم
 الطعام ما
 يؤكل والطعم
 بضم الطاء
 وسكون العين
 مصدر بمعنى
 الاكل والرزق
 المراد باضافة
 الطعام الى
 الطعم انما
 طعام مشبع
 او وجوده مرمم
 اي يبرز مزمن
 هذا انفس
 الظلم انما
 والمراد
 منها ماؤها
 افضل فطعمه
 رضى الله عنه
 على الرواية
 عند انك انك
 من قبل
 جاهلية او
 فلقون
 اخلاق
 الجاهلية
 وهو شتم
 اجد ما هم
 اخوانكم
 الظلم ارجع
 الى المال
 والحق بفتحهم
 ان الجاهلية
 وهو لاد
 جملهم الله
 تحت ايديكم
 فمن كان
 اخوه تحت
 يديه فليطعمه
 مما ياكل
 ويلبس مما
 يلبس

قال شادح هذا خطاب للعرب الذين عاتوا لاسمهم واحببتهم متقاربين اهل الخشن وليس
 الخشن وانما من خالفهم في ذلك باكله قيق الطعام وليس جيد الثياب فلا يجز عليه لما ليكم الا
 ما هو المعروف من تقية ما ليكم بلكه وكسوتهم واقول الخطاب في آخر الحديث غير محقق باذكار
 من العرب فالمناسب في اوله ان يكون كذلك بل الوجه ان يجعل الخطاب عاتوا ويكون الامر محمولا
 على الاستحباب بالاجماع كما قاله النووي ولا تعلقون ما يعلمون يعني لانهم لا يلبسون
 عليهم الاعمال فان كلتموهم فاعينوهم عليه اي على العمل الشاق قاله له حين غير بالعين الالهة
 وتشديد الاء العثمان تحت اي سبب غلامه بانه تسعدن ابي قاصم رضه انقطاع التروية عنه
 قال مرقت عام الفتح فأتاني علي السلام يعوذني فقلت يا رسول الله ان لي بالاكثير الا ان النبي الا
 ينث لي انا تصدق ينثي الي قال لا ثم قلت انا تصدق سطره قال لا ثم قلت ما نثك قال
 النث والنث انك ان تذر وهو مبتدله ورنثك اغنياء غير وهو جرة او يقال ان تذر يد
 اشتغال من اسم ان ودوى كسيرة للشرط من ان تذر عمالة جمع عائل وهو الفقير يكتفون
 انما من يعني ثلث الناس بعد الكرم البهم وفيه اشارة الى ان ورنثه كافرا فقرا وذو قلوب
 النث بيان الايضا بالثلث جازم له في قوله صلى الله عليه وسلم النث كثير بيان ان المحبت
 له ان يوصى اقل من الثلث لكون ورنثه فقرا واما قول الراوي لا يترشي الا بنت فمحمول الاث
 من جهة الفرضية وانك لن تنفق نفقة هذا لانه ايضا لكونه معطوفا على العلة السابقة
 يعني لا تفعل لانك ان عشت فانفاقك على اهلك مما يوجب النث فمحمول على ما يوجب الله
 اي رضاء ذاته لليلة صفة نفقة الا اخرجت بها اي حرمت ما جودك وشبابا بسبب تلك النفقة حتى
 ما تجعل في امره انك يعني حتى الذي جعل في امره انك من الطعام فان لك فيه اجر اقال الشيخ
 من الدين ما ضاع عبارة عن الواجب ولفظ حتى يفيد المبالغة في تخصيص الامر كما يقال مات
 الناس حتى الانبياء ويكون هذا فعلا في تنويم ان زيادة الواجب المالي بزيادة الذمة فقط
 لا الاجر ويأتى ان الواجب الملك انا يتأب عليه اذ ادى له بتعاونه وحياته لكن انية الجملة
 في كون الانفاق للكلحة في تخصيص الامر واليه سبق الاشارة في الباب الاول وخبر
 من قابل يكون كلمة الله هي العليا قال اي سعد بن ابي قاصم فقلت يا رسول الله اخلق علي
 بنا المحبور وسد يد الامم خذو حرجكم لا يستنهم يعني هل اصبح من مربي وانني بلكه بعد
 اصح او بعد كفرهم عنهما فالخوف ان يوتى

وهو الحديث دليل على من
 جلا بابيه او بانه فذلك
 من اخلاق الجاهلية ولا
 السبعون نساء ان يمشي
 ما سببه ولا يتبع
 لابي ولا لآبائه
 ان تذر روي بفتح الهمزة
 وهو من فوج المل على الاث
 من كنه ورنثك اغنياء
 من الجملة خبر ان وقد
 كسيرة الهمزة للث
 الكف جمع احاف
 انما ابنة ابي
 على اهل الوادي
 وكانوا يفرقون
 حتى خربت معنيا
 على فدرت منهم
 واخضعت بين
 استار الكعبة
 فرأيت وجهي
 اللطيف لرسول
 الله يطوف
 فحيت خيبة
 الاسلام
 فقال صلى الله
 عليه وسلم لي
 متى كنت هنا
 قلت منذ
 ثلاثين يوما
 قال عن كان
 يطولك قلت
 ها كان لي
 طعام الاماء
 ذمهم فقال
 عزم انما
 مباركة انما
 طعام اطعم
 الطعام ما
 يؤكل والطعم
 بضم الطاء
 وسكون العين
 مصدر بمعنى
 الاكل والرزق
 المراد باضافة
 الطعام الى
 الطعم انما
 طعام مشبع
 او وجوده مرمم
 اي يبرز مزمن
 هذا انفس
 الظلم انما
 والمراد
 منها ماؤها
 افضل فطعمه
 رضى الله عنه
 على الرواية
 عند انك انك
 من قبل
 جاهلية او
 فلقون
 اخلاق
 الجاهلية
 وهو شتم
 اجد ما هم
 اخوانكم
 الظلم ارجع
 الى المال
 والحق بفتحهم
 ان الجاهلية
 وهو لاد
 جملهم الله
 تحت ايديكم
 فمن كان
 اخوه تحت
 يديه فليطعمه
 مما ياكل
 ويلبس مما
 يلبس

انظروا ان المراد بطلان العمل

بلية هاجروا منها وتركوا لله قال انك لن خلف على بناء الجحيم فعمل بلا يتبعه يوم الله
 الا ان ددت بدمج ورفعة يعني اتفق لك ان تتخلف عن اصحابك وتتبع بكاتب
 المصنف فتعمل فيما خلا صالحا تحصل لك ما هو المقصود وهو زيادة الدج وبعك ان
 خلف حتى يتفجع بك اولم ويرفع على بناء الجحيم بك افرون يعني لعك بنا فراجك
 فينتفع بك المؤمنون في دينهم وديارهم ويتفرق بك الكافرون وقد انه كان كما اضرني عليه السلام
 فعاش ثلثة وثمانين سنة وفتح الله على يد العراق وبلاد ما بين فارس اللهم امض اني قد
 لا اعماني هي ثم وتمها لهم ولا ترد ثم على عقابهم يعني لا تهمهم في بلوغ هاجروا منها قال
 قوم يوم المهاجروا في بلوغ هاجروا منها كيف كان قادح في هجرته واستدوا عليه بهذا الدعاء
 وقال القاضي لا دليل في عندي على ذلك لانه لا يمكن ان يكون هذا دعاء عائله ومعناه اتم
 لهم هي ثم ولا تردهم على عقابهم بربوعهم عن حالهم الرضية الى هنا كلامه لكنه بعد من سباق
 الحديث وقال افرون افر الهوى لا تبطل ببقلة المهاجروا فيما هاجروا منه وموت فيه اذا كان لفرجه
 وانا اذا كان بفضياله فيبطل لكن البائس الى الفجر امتد ذلك من قوله فلعلك ان خلف سعد بن
 خولة وهذا توجه ورقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سعد بن خولة لانه مات بركة ذكر
 البغادية انه هاجر وشهد بذكر ثم انصر الى مكة ومات بها قاله اي الحديث لسعد بن ابى وقاص
 لما عاده اى حين عيادة النبي صلى الله عليه وسلم فابن عباس من انما اتقا على الرواية عن قال
 بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذ الى اليمن فقال له انك ستاتي قوما اهل كمان فادخهم فادهم
 الى ان يشهدوا وان لا اله الا الله وان محمد رسول الله هذا يدل على جوب دعوة الكفار
 الى الاسلام قبل القتال لكن هذا اذا لم تبلغ الدعوة اذا بلغتهم ففر وجبة لانه صح ان النبي
 اغار على بني المصطلق وهم غافلون فاقام اطاعوا لك استم الطاعة الام لفضنه
 معنى لا تقيد بذلك اى بتلفظ الشهادتين فاحتمل ان الله فرض عليهم خمس صلوات على كل
 يوم وليلة فارتطوا اطاعوا لك بذلك اطاعوا فيها بحتمل وجهين احدهما الاقرار بوجوبها
 والثاني الامتنان باذنها في الاقرار بالذات المذكور في الحديث هو الاخبار بفضيلتها
 فيناسب الاقرار بذلك ويرجع القامازهم لو امتنوا اذ اذابا دون الاقرار بوجوبها
 لكن فالشرط عدم الانكار لا التلفظ بالاقرار فانهم ان التظاهر من عليهم صدق وتوط
 من اعيانهم فترد الى فقرتهم لانه لا يمانع من عدم دفع الزكاة الى العنى ولا الكافر لانه ضيق فقرتهم

في هذا الحديث ما يدل على انه توفي بركة حجة بوعده سنة عشر

الراوي عن
 كل كتاب من الدين
 وان كان كتاب من كتب
 السماوية والارضية
 لم يزل يقرأه في كل يوم
 حتى ياتي به يوم
 الحساب

جمع كريمة وهي التي جمعت
 الكتاب من غزوات
 الدين وجمال الصوفى
 رتبة العلم والصوت

فقرتهم راجع الى المسلمين وعدم جواز نقلها الى بلاد اخرى فان اطاعوا كما يذكر فاياك وكرام
 اموالهم يعني اقرت شك ان تاخذ خيرات اموالهم وانى دعوة الظلوم هذا معطوف على
 علم اياك المحذوف واشارة الى ان اخذك اموالهم في الزكاة ظلم فانه ليس بيننا وبين الله
 حجاب اى تكون دعوتهم مقبولة في حق الظالم ولو قال المصنف في الحديث قاله لمعاذ بن
 الجبل حين بعثه الى اليمن لكان اولى كما قال في اخواتهم تسلمة بن الاوع روى مسلم عنه قال
 اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الكدبية ترسيا في ربي مجر داعة فقال ابن جهمك
 التي اعطيتك قلت لعيني عن عامر بن ابيته اعزلي واعطيتني اياها فقال صلى الله عليه وسلم
 انك كالذي قال الاول بالنصب طرف اى في الزمان الاول اللهم ابغض امة الواصل امرت
 البغاية اى الطلبى وبهزة القطع امرت البغضاء اى اعنى على القلب حبيا هو اوجب
 التي من نفسي قاله اشار به النبي صلى الله عليه وسلم الى ان سله اختارته في الجنة على نفسه
 حيث اعطاه السلاع وترك نفسه مع احتياجه اليه ولكن فيه مدح لانه راجع تحت قوله
 ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ثم عروى عن عتبة رضى وهو بفتح العين المهملة
 والباء الموحدة قبل ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل يردد ما رواه
 الحديث قال كنت في الجاهلية اظن ان عبدة الاوثان ليسوا على شئ فسمعت ان رجلا يخبر
 اخبارا بركة فعدمت عليه فاذا هو محمد صلى الله عليه وسلم وكان من آمن به موع ابا بكر وبلا لا
 كان قومه سطين عد فقلت من انت قال بنى قلت ولبنى قال ارسلى الله قلت باى شئ
 ارسلك قال ارسلى الله بصلوة الاحرام وكسر الهمزة وان نوحا لله ولا شريك له شيا فقلت
 اى سيعك فقال هم انك لا تستطيع دلالة الاشارة الى مصدر قوله متبعك يومك هذا لا ترى
 حالى حال الناس ولكن ارجع الى اهلك فاذا سمعت بي قد ظهرت اى غلبت فابنى قاله ليجي
 قاله اى متبعك قال الراوى لما سمعت قدوم رسول الله المدينة اتيت فقلت يا رسول الله
 انرفى قال عينا سلام انت الذى لعنتى بركة وفي الحديث دلالة على ان المسلم اذا طاق على دينه
 يجوز التقلد وقت لاقتداه ومعه لى صلى الله عليه وسلم حيث اخبر عن ظهوره في مستقبل
 انما قدم النبي على السلام صله الاحرام على التوجه لانها ز نفس السائل وتعاظها
 ابن عمر روى البخارى عن عبد قال لما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى من خرا اذاه
 بظرف قال ابو بكر يا رسول الله ان احدني ازارني فقال صلى الله عليه وسلم انك لست تضرني

بجوابه

قوله الاول الحسن الاول من المصنف والى غيرها بغيره من القولين العرب يمشون

الراوي عن

تعال للذين اذا كان من جلوس
 لا يغفروا ولا يغفروا
 ولا يعلم شيئا

فانظروا
 وقيل معناه اعطيت حبيبا
 احب الي من نفسي

قول قال
 اى ان الناس على ضلالتهم
 دعه ان الراوى رابع في الاسلام

مستطاع
 المراد بصلوة الاحرام
 بذل المال

وَأَمَّا قَدَّمَ اسْتَحْبَبَ بِمَا نَزَلَ إِلَيْهِ طَرَفًا لَيْسَ وَالْأَثَرُ فَصَحَّفَ السَّاقِينَ
وَالْبَازِلُ بِلَا كَرَاهَةٍ مَا نَحْتَهُ إِلَى الْكُفِيِّينَ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْكُفِيِّينَ أَنْ كَانَ
لِلْحَيْلَاءِ وَنَوْحًا مَرْدًا وَالْأَثَرُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِ الْعَدْلِ

وَأَمَّا قَدَّمَ اسْتَحْبَبَ بِمَا نَزَلَ إِلَيْهِ طَرَفًا لَيْسَ وَالْأَثَرُ فَصَحَّفَ السَّاقِينَ
وَالْبَازِلُ بِلَا كَرَاهَةٍ مَا نَحْتَهُ إِلَى الْكُفِيِّينَ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْكُفِيِّينَ أَنْ كَانَ
لِلْحَيْلَاءِ وَنَوْحًا مَرْدًا وَالْأَثَرُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِ الْعَدْلِ

وَأَمَّا قَدَّمَ اسْتَحْبَبَ بِمَا نَزَلَ إِلَيْهِ طَرَفًا لَيْسَ وَالْأَثَرُ فَصَحَّفَ السَّاقِينَ
وَالْبَازِلُ بِلَا كَرَاهَةٍ مَا نَحْتَهُ إِلَى الْكُفِيِّينَ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْكُفِيِّينَ أَنْ كَانَ
لِلْحَيْلَاءِ وَنَوْحًا مَرْدًا وَالْأَثَرُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِ الْعَدْلِ

ذَكَرَ خَلِيلًا بِمَعْنَى الْفَاءِ الْمَجْرُوبَةِ وَفِيهِ الْبَاءُ الْمُنْتَهَا حَتَّى وَبِالْمَدِّ بِعَيْنِ الْكَبْرِ وَهُوَ النَّصْبُ مَعْمُولٌ لِقَوْلِهِ
لَا يَكْرَهُ رَضِيَ بِشَرْحِ الْإِثْرَةِ الْإِثْرَةُ بِهَذَا تَنْزِيهِ لِسَمِّ الْإِثْرَةِ فِي الْقَوْلِ الرَّوَابِعُ
أَنْ تَكْتَسِبُونَ إِلَيْهِ وَلَعَلَّ بَعْضُكُمْ أَنْ يَكُونَ الْمَصْدَرُ جُزْءًا مِنْ قَبْلِ جُلِّ عَدْلٍ أَيْ كَأَنَّ أَوْ يَكُونُ أَنْ زَائِدًا
أَوْ مُضَافًا مَحْدُودًا أَيْ لَعَلَّ وَصَفَ بَعْضُكُمْ أَنْ يَكُونَ الْكَلِمَةُ عَلَى وَزْنِ أَفْعَلٍ مِنْ الْكَلِمَةِ نَفْعًا لِلْمَاءِ وَهُوَ
الْعَطَاءُ بِعَيْنِ بَاءِ عِلْمٍ وَأَبْعُ فِي تَقْرِيرِ مَقْصُودِهِ وَفِيهِ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْكَلِمَةِ وَهُوَ الْفَرْقُ فِي مَعْنَى الصَّوَابِ
بَعْنِ أَنْ يَكُونَ عَجْرًا عَنِ الظُّهْرِ بِرَجْحَةِ سُبُوَّةِ مَنطِقَةٍ فَيَقْلِبُ حَتَّى يَصِلَ إِلَى الْوَعْدِ حَتَّى يَصِلَ إِلَى
مَجْتَمَعَةٍ مِنْ بَعْضِ مَا قَضَى فِي الْقَمْرِ فَيَرْجِعُ إِلَى الْبَعْضِ الْأَوَّلِ عَلَى الْأَوَّلِ وَالْبَعْضُ الثَّانِي عَلَى الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ
أَيْ لَا يَنْقُضُ بِالْكَتْمِ حَتَّى يَأْتِيَ مَعْنَى مَا سَمِعَ مِنْهُ فِي مَعْنَى الْأَجَلِ مِنْ قَطْعَتِ لِمَنْ حَقَّ فِيهِ سَيِّئًا فَلَا يَأْخُذُ
فَأَمَّا قَطْعُ لِقِطْعَةٍ مِنَ الْمَادِّ فَإِنَّ قَوْلَ الْحَدِيثِ يَذَلُّكَ اتِّعْلُقُ الْكَلِمَةَ قَدْ بَقِيَ مِنْهَا حَتَّى يَكُونَ الْبَاطِنُ
وَلَا يَسْتَقْبِلُهَا وَتَدْتَقُّ الْأَصُولُ عَلَى مَا عَلِمَ الْإِسْلَامُ لَا يَفْرُقُ فِي الْحُكْمِ عَلَى حُضْرٍ وَكَيْفَ يَلْمَعُ
بَيْنَهُمَا فَلَمَّا أَدْبَرَ أَنْ مَحْكَمٌ فِيهِ الشَّيْءُ عَلَى مَا عَلَيْهِمْ بِاجْتِهَادِهِ لِابْتِغَاءِ احْتِمَالِ الْخَطِّ وَتَجْتَمِعُ
غَيْرُهُ بِلَيْلِهِمْ لَعَلَّ مَا هُوَ الصَّوَابُ فَيَتَدَاوَرُ وَأَمَّا الَّذِي فِي الْحَدِيثِ فَهُوَ لَكُمْ بِالْبَيْتِ وَالْبَيْتُ فَذَا
وَقَعَ فِيهِ مَا يَخَالِفُ الْبَاطِنَ لِابْتِغَاءِ خِطَابِ الْمَكْتُوبِ لِأَنَّ كَيْفَانِ الْكَلِمَةِ مِنَ الشَّهَادَةِ وَبِحُجْرَةِ الْخَبِيرِ
عَنْ تَقْرِيرِهِ لَأَنَّ قَوْلَ الْمَلِكِ فَإِنَّ قَوْلَ قَبْلِ تَقْرِيرِهِ لَمْ يَأْتِ بِالْحَقِّ بِالْحَقِّ وَالْبَيْتُ كَمَا فِي
اجْتِهَادِهِ قَلْبًا لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَمَا كَانَ أَقْتَدَاءُ امْتِنَانِهِمْ فِي كَلِمَةِ الْعَجْرِ إِذْ كَانَ بَوَالِغًا لِأَمْرِهِ وَقَدْ
أَرَادَهُ بِاتِّبَاعِهِ وَكَانَ ذَلِكَ سَبَبًا لِهَيْئَتِكَ اسْتِثْنَاءً لِأَشْرَافِهِ وَالْحَادِثُ إِلَى الْخَلْقِ مِنْ غَيْرِ اجْتِهَادِ
اسْتِدْلَالِ النَّاسِ بِالْحَدِيثِ عَلَى اتِّعْلُقِ الْكَلِمَةِ لِابْتِغَاءِ الْبَاطِنِ وَحَمَلَهُ أَبُو حَنِيفَةَ عَلَى الْأَمْوَالِ وَالْمَلَائِكِ
دُونَ انْتِبَاهِ عَقُولِ النَّاسِ وَفِيهِ بَعْضُ بَيَانِ مَعْنَى الْفَقْهَمِ أَبُو قَتَادَةَ يَوْمَ رَوَى كَلِمَةَ
أَنْكُمْ تَسِيرُونَ عَنِّي كَمَا أَيْ وَقْتُ غَيْبِكُمْ وَهُوَ مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ إِلَى الصُّبْحِ وَلَيْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ
الْمَاءُ أَنْ نَسَاءَ اللَّهُ عَدَا فَالْقَبْلُ لِبَلَدِ الْعَرَبِ يَتَوَقَّعُ التَّعْرِيفُ نَزُولَ الْمَسَافِرِ فِي اللَّيْلِ قَالَ النَّوَوِيُّ
لَمْ يَكُنْ لِعَرَبِ الْعَرَبِ الْقَوْمُ يَعْلَمُ ذَلِكَ فَلَمَّا سَمِعُوا السَّرْعَةَ الْبَرَّ وَمِنْ جِلْدِ عَرَبَانِهِ عَمَّ وَفِيهِ نَحْوُ
قَوْلِهِ أَنْ شَاءَ اللَّهُ فِي الْأَمْرِ الْمُسْتَقْبَلِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْقَوْلُونَ لَسْتُمْ إِلَى فَاعِلٍ ذَلِكَ غَدَا الْأَمْرُ
رِشَاءَ أَنْتُمْ عَادِينَ جِيلَ رَضِيَ كَلِمَةُ أَنْتُمْ سَنَاءُونَ عَدَا شَاءَ اللَّهُ عَيْنِ تَتَوَلَّى قَالَ
صَلْبُ الْقَفْظِ بِهَذَا الْحَدِيثِ نَحْوُ مَا جَرَّدَ الْمَالِكُ فِي الْوَطْأِ وَهُوَ الشَّيْءُ أَنْ يَجْرِبَ كَلِمَةً وَقَوْلُ الْوَالِدِ فِي اخْتِ
خَالَتِهِ لَا الشَّيْءُ لِأَنَّ صَادَ قَوْلَ الْحَدِيثِ لَعْنَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَابِ ابْنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ عَادُ

وَأَمَّا قَدَّمَ اسْتَحْبَبَ بِمَا نَزَلَ إِلَيْهِ طَرَفًا لَيْسَ وَالْأَثَرُ فَصَحَّفَ السَّاقِينَ
وَالْبَازِلُ بِلَا كَرَاهَةٍ مَا نَحْتَهُ إِلَى الْكُفِيِّينَ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْكُفِيِّينَ أَنْ كَانَ
لِلْحَيْلَاءِ وَنَوْحًا مَرْدًا وَالْأَثَرُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِ الْعَدْلِ

بن جيل

الرُّؤْيَا إِذَا كَانَتْ مُتَعَدِّدَةً إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ فِي بَعْضِ الْأَبْصَارِ وَكُلُّ حَكَاةٍ
تَصَوَّبَتْ عَلَى كَوْنِهَا صَفَةً لِمَصْدَرٍ مَحْدُوفٍ أَيْ رُؤْيَا مِثْلَ رُؤْيَيْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ

بن جيل
قَالَ ابْنُ عَبَّادٍ إِذَا طَلَّتْ
لَهُ صَوْبٌ أَنْ تَرَى مَاءً
هَذَا قَوْلٌ لِي خَتَانًا لَكَ
عَبْدُ الْحَقِّ مِنْ رُؤْيَا

وَمَا هِيَ إِلَّا الْبَاطِنُ أَخَذَهَا
وَلَمْ يُوَدِّعْهَا الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا
فَأَمَّا مَنْ أَخَذَهَا وَادَّى ذَلِكَ
فَلَيْسَ لَهَا إِلَّا الْبَاطِنُ الْأَوَّلُ

قَالَ السَّلْمَانِيُّ
لَا يَكُونُ الْبَاطِنُ إِلَّا
الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا وَادَّى ذَلِكَ
فَلَيْسَ لَهَا إِلَّا الْبَاطِنُ الْأَوَّلُ

بن جيل وَإِنْ لَمْ يَأْتِ بِمَعْنَى الْفَاءِ الْمَجْرُوبَةِ وَفِيهِ الْبَاءُ الْمُنْتَهَا حَتَّى وَبِالْمَدِّ بِعَيْنِ الْكَبْرِ وَهُوَ النَّصْبُ مَعْمُولٌ لِقَوْلِهِ
لَا يَكْرَهُ رَضِيَ بِشَرْحِ الْإِثْرَةِ الْإِثْرَةُ بِهَذَا تَنْزِيهِ لِسَمِّ الْإِثْرَةِ فِي الْقَوْلِ الرَّوَابِعُ
أَنْ تَكْتَسِبُونَ إِلَيْهِ وَلَعَلَّ بَعْضُكُمْ أَنْ يَكُونَ الْمَصْدَرُ جُزْءًا مِنْ قَبْلِ جُلِّ عَدْلٍ أَيْ كَأَنَّ أَوْ يَكُونُ أَنْ زَائِدًا
أَوْ مُضَافًا مَحْدُودًا أَيْ لَعَلَّ وَصَفَ بَعْضُكُمْ أَنْ يَكُونَ الْكَلِمَةُ عَلَى وَزْنِ أَفْعَلٍ مِنْ الْكَلِمَةِ نَفْعًا لِلْمَاءِ وَهُوَ
الْعَطَاءُ بِعَيْنِ بَاءِ عِلْمٍ وَأَبْعُ فِي تَقْرِيرِ مَقْصُودِهِ وَفِيهِ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْكَلِمَةِ وَهُوَ الْفَرْقُ فِي مَعْنَى الصَّوَابِ
بَعْنِ أَنْ يَكُونَ عَجْرًا عَنِ الظُّهْرِ بِرَجْحَةِ سُبُوَّةِ مَنطِقَةٍ فَيَقْلِبُ حَتَّى يَصِلَ إِلَى الْوَعْدِ حَتَّى يَصِلَ إِلَى
مَجْتَمَعَةٍ مِنْ بَعْضِ مَا قَضَى فِي الْقَمْرِ فَيَرْجِعُ إِلَى الْبَعْضِ الْأَوَّلِ عَلَى الْأَوَّلِ وَالْبَعْضُ الثَّانِي عَلَى الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ
أَيْ لَا يَنْقُضُ بِالْكَتْمِ حَتَّى يَأْتِيَ مَعْنَى مَا سَمِعَ مِنْهُ فِي مَعْنَى الْأَجَلِ مِنْ قَطْعَتِ لِمَنْ حَقَّ فِيهِ سَيِّئًا فَلَا يَأْخُذُ
فَأَمَّا قَطْعُ لِقِطْعَةٍ مِنَ الْمَادِّ فَإِنَّ قَوْلَ الْحَدِيثِ يَذَلُّكَ اتِّعْلُقُ الْكَلِمَةَ قَدْ بَقِيَ مِنْهَا حَتَّى يَكُونَ الْبَاطِنُ
وَلَا يَسْتَقْبِلُهَا وَتَدْتَقُّ الْأَصُولُ عَلَى مَا عَلِمَ الْإِسْلَامُ لَا يَفْرُقُ فِي الْحُكْمِ عَلَى حُضْرٍ وَكَيْفَ يَلْمَعُ
بَيْنَهُمَا فَلَمَّا أَدْبَرَ أَنْ مَحْكَمٌ فِيهِ الشَّيْءُ عَلَى مَا عَلَيْهِمْ بِاجْتِهَادِهِ لِابْتِغَاءِ احْتِمَالِ الْخَطِّ وَتَجْتَمِعُ
غَيْرُهُ بِلَيْلِهِمْ لَعَلَّ مَا هُوَ الصَّوَابُ فَيَتَدَاوَرُ وَأَمَّا الَّذِي فِي الْحَدِيثِ فَهُوَ لَكُمْ بِالْبَيْتِ وَالْبَيْتُ فَذَا
وَقَعَ فِيهِ مَا يَخَالِفُ الْبَاطِنَ لِابْتِغَاءِ خِطَابِ الْمَكْتُوبِ لِأَنَّ كَيْفَانِ الْكَلِمَةِ مِنَ الشَّهَادَةِ وَبِحُجْرَةِ الْخَبِيرِ
عَنْ تَقْرِيرِهِ لَأَنَّ قَوْلَ الْمَلِكِ فَإِنَّ قَوْلَ قَبْلِ تَقْرِيرِهِ لَمْ يَأْتِ بِالْحَقِّ بِالْحَقِّ وَالْبَيْتُ كَمَا فِي
اجْتِهَادِهِ قَلْبًا لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَمَا كَانَ أَقْتَدَاءُ امْتِنَانِهِمْ فِي كَلِمَةِ الْعَجْرِ إِذْ كَانَ بَوَالِغًا لِأَمْرِهِ وَقَدْ
أَرَادَهُ بِاتِّبَاعِهِ وَكَانَ ذَلِكَ سَبَبًا لِهَيْئَتِكَ اسْتِثْنَاءً لِأَشْرَافِهِ وَالْحَادِثُ إِلَى الْخَلْقِ مِنْ غَيْرِ اجْتِهَادِ
اسْتِدْلَالِ النَّاسِ بِالْحَدِيثِ عَلَى اتِّعْلُقِ الْكَلِمَةِ لِابْتِغَاءِ الْبَاطِنِ وَحَمَلَهُ أَبُو حَنِيفَةَ عَلَى الْأَمْوَالِ وَالْمَلَائِكِ
دُونَ انْتِبَاهِ عَقُولِ النَّاسِ وَفِيهِ بَعْضُ بَيَانِ مَعْنَى الْفَقْهَمِ أَبُو قَتَادَةَ يَوْمَ رَوَى كَلِمَةَ
أَنْكُمْ تَسِيرُونَ عَنِّي كَمَا أَيْ وَقْتُ غَيْبِكُمْ وَهُوَ مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ إِلَى الصُّبْحِ وَلَيْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ
الْمَاءُ أَنْ نَسَاءَ اللَّهُ عَدَا فَالْقَبْلُ لِبَلَدِ الْعَرَبِ يَتَوَقَّعُ التَّعْرِيفُ نَزُولَ الْمَسَافِرِ فِي اللَّيْلِ قَالَ النَّوَوِيُّ
لَمْ يَكُنْ لِعَرَبِ الْعَرَبِ الْقَوْمُ يَعْلَمُ ذَلِكَ فَلَمَّا سَمِعُوا السَّرْعَةَ الْبَرَّ وَمِنْ جِلْدِ عَرَبَانِهِ عَمَّ وَفِيهِ نَحْوُ
قَوْلِهِ أَنْ شَاءَ اللَّهُ فِي الْأَمْرِ الْمُسْتَقْبَلِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْقَوْلُونَ لَسْتُمْ إِلَى فَاعِلٍ ذَلِكَ غَدَا الْأَمْرُ
رِشَاءَ أَنْتُمْ عَادِينَ جِيلَ رَضِيَ كَلِمَةُ أَنْتُمْ سَنَاءُونَ عَدَا شَاءَ اللَّهُ عَيْنِ تَتَوَلَّى قَالَ
صَلْبُ الْقَفْظِ بِهَذَا الْحَدِيثِ نَحْوُ مَا جَرَّدَ الْمَالِكُ فِي الْوَطْأِ وَهُوَ الشَّيْءُ أَنْ يَجْرِبَ كَلِمَةً وَقَوْلُ الْوَالِدِ فِي اخْتِ
خَالَتِهِ لَا الشَّيْءُ لِأَنَّ صَادَ قَوْلَ الْحَدِيثِ لَعْنَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَابِ ابْنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ عَادُ

قَالَ ابْنُ عَبَّادٍ إِذَا طَلَّتْ
لَهُ صَوْبٌ أَنْ تَرَى مَاءً
هَذَا قَوْلٌ لِي خَتَانًا لَكَ
عَبْدُ الْحَقِّ مِنْ رُؤْيَا

بن جيل

ويان ذلك يحتاج الى زيادة توضيح حتى ان اهل النار يذنبون باعمالهم لا غير واهل الجنة يعمون باعمالهم
وغيرها في جنات الاختصاص فلا يقل السعادة ثلث جنات بعد الدخول بفضل الله جنة اعمال
وجنة اختصاص وجنة ميراث فينزل اهل الجنة في الجنة على اعمالهم ولهم جنات الميراث وهي
التي كانت لاهل النار لو دخلوا الجنة قال الله تعالى في ذلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا ولهم جنات
الاختصاص الاخرى

ومن قوله وبشر الذين آمنوا ان لهم قدوم صدق اي ما قدموه من الاعمال الصالحة وايضا
المراد بالاجل جماعة من الناس وهو ان كان موضوعا لجماعة كثيرة من الجراد لكن الاستعاضة
لجماعة من الناس غير بعيدة ومنه من يقول المراد به قدم بعضهم مخلوقات اضافة الى الله تعالما
كما قال الله تعالى ففتناهم من روحنا وكان النافع خيرا لئلا يمشوا من قول القدم اسم لقوم
يخلفهم الله لجهنم قال القاضي عياض هذا الظن التاويلات لعل وجهه ان اماكن اهل الجنة تبقى
خالية في جهنم ولم ينقل ان اهلها يورثون تلك الاماكن ويقال في جهنم ان الله يختص بنقمة زمرة
من يشاء كما قاله في اهل الجنة اماكن اهل النار في الجنة غير حجة اعمالهم ويقال لهم ان الله
يختص برحمته من يشاء وهذا من نتائج قوله لا سبقت رحمتي على غضبي فيخلق الله توحفا
على مزاج لو ضلوا الى الجنة لعدوا فيضرم فيها فان قلت اذا لم يجرهم النار فاني يتصور
التعذيب قلنا هو عود ملقها لا تعذيب كل من فيها فتقول فقط يكون الطاء و
تخفيفا وروي بكر الطاء وسقنة وغيره من حجبى والرواية الاولى هي المعتد عليها
وتكرار قط ذلك مرات في احدى روايات مسلم وفي الزهراء فان وعزتك الواو فيه نسف
ويروي بعضها الى بعض وهو بالرواية التي على بناء الجهرول اي يقم في جمع من غاية الاستلاء
جاءه مرة مرة مسلم عنه لا تزال طائفة من امتي يعانلون على الحق طاهرين اي غالبين
للماد وهو جبر لا تزال فيكون يعانلون صفة طائفة وظاهره حال وجوه ان
يتعلق بيقال يكون او بظاهره على ان يكون حاله جبره جبره من الاسلام وقيل هم
العلماء الآخرون والمعروف والناهيون عن المنكر فيكون مقاتلتهم معنوية قال
النووي في حيل هذه الطائفة متفرقة بين المؤمنين منهم شجاعة مقاتلتهم ومعهم
فقراء مكشوفون ولا يلزم ان يكونوا محجبة عن الحديث بحجهم ظاهرة فانه هذا
الوصف بحمد الله ما نزل من زمن النبي عليه السلام الى الازل ولا يزال ايضا اليوم العلمية
اي الحزبية وهو حين ياتي الروح فتأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة فنزل عسى
عيسى دم فيقول ابيهم قال صاحب التحفة هو المهدي من ذرية النبي تعالى بفتح اللام
اللام خطاب لبعضهم صلواتنا نقول لا اولادنا انا بامر علمكم ان بعضكم على بعض
امر في يوم بعضهم بعضا نكرمة الله هذه الامنة وهو بالنصب مفعول نكرمة ونكرمة
تفعله من الامانة مفعول له عامل محذوف اي جعل الله الامام من هذه الامنة نكرمة لهم
او مفعول مطلق مؤلدة لمصنوع الجمل او كرمهم النكرمة ويجوز ردها خبر المبتدأ محذوف

فمنها
وغيرها

هذا نعت من النسخة المقطعة
لما روي بقوله من امتي امة
دجاجة اكل

مكشوفون

اجتماع عيسى عليه السلام
المهدي في وقت الصلوة

الذي هو
الامر

بذلك في سنة
بني على الله
بسمه و...

محذوف اي هذه الفعلة تكلمه انسان قال النبي جاء اعزاني في قال في السجد فقال
الصحابه ثم قال عليه السلام لا تزكوه بضم التاء واسكان الواو المعجم وبعده راء
مهملة اي لا تعطوه دعوه اي تزكوه حتى يفرح من بوله قال صاحب التحفة رقم
الشيخ هذا الحديث بالعاق وهو من افراد سلم يعني الاعرابي الذي بان في المسجد قال
الراوي فلما فرغ الاعرابي بوله دعاه فعلم ان السجود لا يصلح شي من القدر وانا
هي للعبادة ثم امر النبي فاني بدكوفض على بوله انما من عن قطع بوله لوقطع عليه
بوله لتفرض ولان النبي قد كان حاصلا في جزء من المسجد فلما قاموه في شاذ بوله
لتبنت ثيابه وموضع تيمرة من المسجد وفي الحديث استحباب الرفق بالجاهل
وتعليق من غير تعنيف عليه استند الشافعي به على ان الارض النجس تطهر بصب
الماء عليها بغيرها فلتنجس بان يكون صب الماء يشك في نجاسة في تلك الحالة لا للتطهير
بل للتطهير يحصل باليئس لقوله ثم ذكوة الارض يئسها او يقال دوى ان ذلك المكان
كان له شغل كان الماء جاريا عليهم ذئب بنت ابي سلمة ربيعة التي عليها السلام
اي بنت زوجها ام سلمة روى مسلم عنها قيل انها كانت اقم من نساء زمانها ما
ذوت عن النبي ومسبعة الاحاديث لها في الصبي بين حديثان احدهما للمجاهدي والآخر
لمسلم قالت كاف اشهي برة فسماني رسول الله ثم ذئب فقال لا تزكوا انفسكم
تزكية اهل يقب ثاقه عليها الله اعلم باهل البر منكم وهو اسم كل فعل مرضي وفيه دلالة
على استحباب تغيير الاسم الذي فيه التمذخ وكذا ما في المذمة لمدار وى ان ابنة لعمريه كان
يقال لها عاصية فسمها رسول الله جميلة ابن عمر روى مسلم عنه لا تشافوا
بالقرآن فاني لا آمن اي لا اكون امينا من مخالفة ان يناله العذوق فينتك حرمة بغيرهم
من هذا السبيل ان لم يخف عن ذلك فلا كراهة في الاستزمنة اتفاق العلماء على انه يجوز
ان يكتب الى المكشوف كتاب فيه آية او آيات لان النبي عم كتب الى هرقل سورة قل يا ايها الكافرون
في عبد الرحمن بن كرمه نقل على الرواية عنه لا تسال الامارة فانك ان اعطيتها على
بناء المجهول عن غير مثل اي سواك اعنت عليها على بناء المجهول اي اعطيتك الله على تلك
الامارة وحفظك عن الامنة فيها لا عليك يكون لطاعة الامام وان اعطيتها عن سواك
وكملت اليها على بناء المجهول وتخفيف الكاف في الحديث لا يعينك الله عليها لانك

تعالى

حيث

تعالى
وغيرها
وغيرها

هذا نعت من النسخة المقطعة
لما روي بقوله من امتي امة
دجاجة اكل

مكشوفون

اجتماع عيسى عليه السلام
المهدي في وقت الصلوة

الذي هو
الامر

وقال بعضهم المسلم المعلن بفسقه
كالحاضر الغيب المعين في جواز
سبهم كذا ذكره الكليني

وَصَحَّ عَلَى النَّصْبِ مَعْتَدًا عَلَى نَفْسِكَ فَيَكُونُ أَنْتَ مُتَوَضِّعًا إِلَى تِلْكَ الْأَمَارَةِ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ
عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ الْمَرْءَ طَلَاقَ خَيْرَتِهِ أَي فِي كَوْنِ بَيِّنَاتٍ أَدَمَ لَتَسْتَفِخَّ مَا فِي
صَفْحَتِهَا الصَّحْفَةَ كَالْقَصْفَةِ يَعْنِي لِتَجْعَلَ تِلْكَ الْمَرْءَ قَصْفَةً خَيْرَتِهَا لِيَتَّعَمَّهَا فِيهَا وَهَذَا كِتَابَةٌ
عَنْ أَنْ يَصِيرَ لَهَا مَا كَانَ يَحْصُلُ لِبَيْتِهَا مِنَ التَّفَقُّهِ وَغَيْرِهَا وَلَيَنْتَكِلُ بِالنَّصْبِ بِصِفَةِ الْعُلُومِ
يَعْنِي لِتَنْتَكِلُ طَالِبَةُ الطَّلَاقِ دَوْخَ تِلْكَ الْمَطْلُوبَةِ وَأَنْ كَانَتْ الطَّالِبَةُ وَالْمَطْلُوبَةُ تَحْتَ وَجْهِ
تَحْتَلُّ أَنْ يَكُونَ دَوْخُهُ إِلَى الطَّلُوبَةِ يَعْنِي لِتَنْتَكِلُ مِنْ تَهَادُ وَجْهِهَا فَلَا تَشْتَرِكُ مَعَهَا فِي دَوْخِ
عَلَى صِفَةِ الْجَهْلِ يَعْنِي لِتَجْعَلَ مَتَكُونَهُ دَوْخِي وَلَيَنْتَكِلُ بِصِفَةِ الْأَمْرِ الْعُلُومِ وَالْجَهْلِ
عَطْفًا عَلَى قَوْلِهِ لَا تَسْأَلُ بَعْدَ تَبَيُّنِ تِلْكَ الْمَرْءِ الْمَتَكُونَةَ عَلَى بَيِّنَاتٍ الْكَائِنِينَ بِالنَّفَرَةِ
قَائِمَةً بِمَا يَحْصُلُ لَهَا فِيهِ أَوْ مَعْنَاهُ لِتَنْتَكِلُ تِلْكَ الْمَرْءَ الْغَيْرَ الْمَتَكُونَةَ دَوْخًا غَيْرَ دَوْخِ خَيْرَتِهَا
لَتَشْتَرِكُ ذَلِكَ دَوْخِهَا أَوْ مَعْنَاهُ لِتَنْتَكِلُ تِلْكَ الْمَطْلُوبَةَ دَوْخَ خَيْرَتِهَا وَلَتَكُنْ مَرَّةً عَلَيْهَا إِذَا
كَانَتْ صَالِحَةً لِلْمَعْرُوفِ مِنْ خَيْرَاتِ مَنْ تَسْأَلُ طَلَاقَ خَيْرَتِهَا فَإِنَّهَا مَا قَدَّرَ لَهَا يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوَصِّلُ
إِلَى تِلْكَ الْمَرْءِ مَا قَدَّرَ لَهَا مِنَ التَّفَقُّهِ وَغَيْرِهَا سِوَمَا كَانَتْ مَعْرُوفَةً أَوْ مَعَ أُخْرَى مَا فِي بَابِهَا
مَوْصُولَةً وَجِلْمَةً الظَّرْفِيَّةَ صَلَاحًا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَالِي اسْمٍ جُنْسٍ مضافًا إِلَى الْهَاءِ وَفِي بَعْضِ
النُّسخِ فَأَمَّا بَابُ تَعَالُ مَبَانٍ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ مَا كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَلَى الرَّوَاةِ عَنْهَا
لَا تَسْأَلُ الْمَرْءَ سَهْنًا إِلَّا خَيْرَتِهَا تَقَدَّمَ سَبَبُ ذِكْرِهِ فِي حَدِيثٍ إِنْ اسْمُهُ يَبْغِي نِعْمَتَيْهِ
بِاخْتِيَارِ عَائِشَةَ أَيَاهُ هَذَا تَقْبَلُ الْخَيْرَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَسْأَلُ الْغَنَى
لَا تَسْأَلُ الْغَنَى أَي تَكْرَارُ النَّهْيِ لِلتَّائِيدِ وَالْمُغَايِبَةِ فِي سَبَبِهِ قَالَ الْجَهْلِيُّ مَنْ سَبَّ وَاحِدًا مِنْهُمْ فَزَعَى
مَقَالِ بَعْضِ الْأَكْبَادِ يَقْتُلُ فِي الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ انْفَقَ مِثْلَ لَحْدٍ ذَهَبًا يَأْتِيهِ كَرَامَةٌ
أَخَذِيَهُمْ بِفِيهِمْ وَرَوَى بِفَتْحِ الرَّبْعِ الصَّاعِ وَلَا يَنْصِيفُ وَهِيَ لَفَتْ فِي النِّصْفِ كَأَنَّ جَسَدَ الْخَمْسِ
وَقِيلَ النِّصْفُ مِثَالُ الْإِضَادَةِ لِقَوْلِهِ قَالَ الشَّارِحُ هُوَ نِصْفُ الْأَحَدِ وَسَارِحُ الْخَرْلُودُ وَ
الظَّاهِرُ أَنَّ ذَلِكَ يَنْبَغِي عَلَى مَعْنَى النِّصْفِ لِأَنَّ الْخَرْلُودَ كَمَا أَنَّ الْخَرْلُودَ الْأَحَدُ وَاللَّدُّ وَكَانَ
بَعْضُ النِّصْفِ فَالظَّاهِرُ لِلَّذِي لَا لِأَحَدٍ الْمَعْنَى أَوْ انْفِقَ حَتَّى مِثْلُ جِلْدٍ حَذَّ بِسَائِي سَبِيلِ اللَّهِ
مَا يَلْجُ نَوَابِغُ نَوَابِغِ الْإِنْفَاقِ حَتَّى مِثْلُ حَذَّ مِنْ الطَّعَامِ وَلَا يَنْصِيفُ لِعَكْسِ ذَلِكَ
الْإِنْفَاقِ كَانَ يَصْدُقُ التَّبِيَّةَ وَمِنْهُ الْإِخْلَاصُ مَعَ مَا كَانَتْ فِيهِ وَفِي الضَّرْفِ كَثِيرَةٌ الْحَاجَةُ
إِلَى النِّصْفِ الْأَيْنِ وَذَلِكَ مَعْدُومٌ بَعْدَهُمْ وَكَذَا سَارِحَاتُهُمْ فَانْفِقَ لِمَا طُبِقَ مِنْهَا كَانُوا

إِنَاءٌ

الطَّلُوبَةُ
فَانَاءٌ

الضَّرْفِ وَفِيهِ رَاجِعٌ
إِلَى الْأَوَّلِ السُّبُوتِ
بِأَنَّهَا
تَسْتَعِينُ بِهَا
بِأَنَّهَا
تَسْتَعِينُ بِهَا

الصَّحَابَةُ

الصَّحَابَةُ تَغْيِيرُ سَتِيرَةٍ وَأَنْ كَانُوا مِنْ بَعْدِهِمْ فَهُمْ غَيْرُ مَوْجُودِينَ قُلْتُ لِمَ يُكُونُ الْوَجُودُ مِنْ
الْعَوَامِّ الَّذِينَ لَمْ يَصْلُحُوا النَّبِيَّةَ وَيَفْهَمُ مِنْهُ خُطَابٌ مِنْ بَعْدِهِمْ بِدَلَالَةِ التَّفَقُّهِ عَائِشَةَ رَضِيَ
عَنْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ الْمَرْءَ طَلَاقَ خَيْرَتِهِ أَي فِي كَوْنِ بَيِّنَاتٍ أَدَمَ لَتَسْتَفِخَّ مَا فِي
صَفْحَتِهَا الصَّحْفَةَ كَالْقَصْفَةِ يَعْنِي لِتَجْعَلَ تِلْكَ الْمَرْءَ قَصْفَةً خَيْرَتِهَا لِيَتَّعَمَّهَا فِيهَا وَهَذَا كِتَابَةٌ
عَنْ أَنْ يَصِيرَ لَهَا مَا كَانَ يَحْصُلُ لِبَيْتِهَا مِنَ التَّفَقُّهِ وَغَيْرِهَا وَلَيَنْتَكِلُ بِالنَّصْبِ بِصِفَةِ الْعُلُومِ
يَعْنِي لِتَنْتَكِلُ طَالِبَةُ الطَّلَاقِ دَوْخَ تِلْكَ الْمَطْلُوبَةِ وَأَنْ كَانَتْ الطَّالِبَةُ وَالْمَطْلُوبَةُ تَحْتَ وَجْهِ
تَحْتَلُّ أَنْ يَكُونَ دَوْخُهُ إِلَى الطَّلُوبَةِ يَعْنِي لِتَنْتَكِلُ مِنْ تَهَادُ وَجْهِهَا فَلَا تَشْتَرِكُ مَعَهَا فِي دَوْخِ
عَلَى صِفَةِ الْجَهْلِ يَعْنِي لِتَجْعَلَ مَتَكُونَهُ دَوْخِي وَلَيَنْتَكِلُ بِصِفَةِ الْأَمْرِ الْعُلُومِ وَالْجَهْلِ
عَطْفًا عَلَى قَوْلِهِ لَا تَسْأَلُ بَعْدَ تَبَيُّنِ تِلْكَ الْمَرْءِ الْمَتَكُونَةَ عَلَى بَيِّنَاتٍ الْكَائِنِينَ بِالنَّفَرَةِ
قَائِمَةً بِمَا يَحْصُلُ لَهَا فِيهِ أَوْ مَعْنَاهُ لِتَنْتَكِلُ تِلْكَ الْمَرْءَ الْغَيْرَ الْمَتَكُونَةَ دَوْخًا غَيْرَ دَوْخِ خَيْرَتِهَا
لَتَشْتَرِكُ ذَلِكَ دَوْخِهَا أَوْ مَعْنَاهُ لِتَنْتَكِلُ تِلْكَ الْمَطْلُوبَةَ دَوْخَ خَيْرَتِهَا وَلَتَكُنْ مَرَّةً عَلَيْهَا إِذَا
كَانَتْ صَالِحَةً لِلْمَعْرُوفِ مِنْ خَيْرَاتِ مَنْ تَسْأَلُ طَلَاقَ خَيْرَتِهَا فَإِنَّهَا مَا قَدَّرَ لَهَا يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوَصِّلُ
إِلَى تِلْكَ الْمَرْءِ مَا قَدَّرَ لَهَا مِنَ التَّفَقُّهِ وَغَيْرِهَا سِوَمَا كَانَتْ مَعْرُوفَةً أَوْ مَعَ أُخْرَى مَا فِي بَابِهَا
مَوْصُولَةً وَجِلْمَةً الظَّرْفِيَّةَ صَلَاحًا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَالِي اسْمٍ جُنْسٍ مضافًا إِلَى الْهَاءِ وَفِي بَعْضِ
النُّسخِ فَأَمَّا بَابُ تَعَالُ مَبَانٍ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ مَا كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَلَى الرَّوَاةِ عَنْهَا
لَا تَسْأَلُ الْمَرْءَ سَهْنًا إِلَّا خَيْرَتِهَا تَقَدَّمَ سَبَبُ ذِكْرِهِ فِي حَدِيثٍ إِنْ اسْمُهُ يَبْغِي نِعْمَتَيْهِ
بِاخْتِيَارِ عَائِشَةَ أَيَاهُ هَذَا تَقْبَلُ الْخَيْرَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَسْأَلُ الْغَنَى
لَا تَسْأَلُ الْغَنَى أَي تَكْرَارُ النَّهْيِ لِلتَّائِيدِ وَالْمُغَايِبَةِ فِي سَبَبِهِ قَالَ الْجَهْلِيُّ مَنْ سَبَّ وَاحِدًا مِنْهُمْ فَزَعَى
مَقَالِ بَعْضِ الْأَكْبَادِ يَقْتُلُ فِي الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ انْفَقَ مِثْلَ لَحْدٍ ذَهَبًا يَأْتِيهِ كَرَامَةٌ
أَخَذِيَهُمْ بِفِيهِمْ وَرَوَى بِفَتْحِ الرَّبْعِ الصَّاعِ وَلَا يَنْصِيفُ وَهِيَ لَفَتْ فِي النِّصْفِ كَأَنَّ جَسَدَ الْخَمْسِ
وَقِيلَ النِّصْفُ مِثَالُ الْإِضَادَةِ لِقَوْلِهِ قَالَ الشَّارِحُ هُوَ نِصْفُ الْأَحَدِ وَسَارِحُ الْخَرْلُودُ وَ
الظَّاهِرُ أَنَّ ذَلِكَ يَنْبَغِي عَلَى مَعْنَى النِّصْفِ لِأَنَّ الْخَرْلُودَ كَمَا أَنَّ الْخَرْلُودَ الْأَحَدُ وَاللَّدُّ وَكَانَ
بَعْضُ النِّصْفِ فَالظَّاهِرُ لِلَّذِي لَا لِأَحَدٍ الْمَعْنَى أَوْ انْفِقَ حَتَّى مِثْلُ جِلْدٍ حَذَّ بِسَائِي سَبِيلِ اللَّهِ
مَا يَلْجُ نَوَابِغُ نَوَابِغِ الْإِنْفَاقِ حَتَّى مِثْلُ حَذَّ مِنْ الطَّعَامِ وَلَا يَنْصِيفُ لِعَكْسِ ذَلِكَ
الْإِنْفَاقِ كَانَ يَصْدُقُ التَّبِيَّةَ وَمِنْهُ الْإِخْلَاصُ مَعَ مَا كَانَتْ فِيهِ وَفِي الضَّرْفِ كَثِيرَةٌ الْحَاجَةُ
إِلَى النِّصْفِ الْأَيْنِ وَذَلِكَ مَعْدُومٌ بَعْدَهُمْ وَكَذَا سَارِحَاتُهُمْ فَانْفِقَ لِمَا طُبِقَ مِنْهَا كَانُوا

أَمْ رَوَى
أَخْرَجَ فَالظَّاهِرُ
أَنَّ سَبَبَهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَأَمَّا
فِي سَبَبِهِ

قَدْ ح

مطلوبه الظلمة بعد المعنى
جواز سبهم

غريبه
كما لو قيل من المغيره

قال في الجمل
ان الناس انما يقصدون
بغدهم اتفاقا وليس
و معانيها و ربما ينقلب
عليهم بالصدمة مما قصد
اذا سألوا وقالوا ثم
يسأروا ويخبروا فقبل لا
فيستطيعون ان ينفذوا
الباقي من اليسر واخبروا
فنهضوا عن السب والنجاس
يغلب سوء الظن والباقي
من الخبر

تكونه نهيا لغيره
وهو الظن

علا وسوا واحد

تفانوا قوا كان وجودهم الحان المطرف ابو هريرة رة اتفعا على الروا بعتنا لا تقوم الساعة حتى تفانوا قوا بقتالهم الشمر معنا بما طهر ابو هريرة رة اتفعا على الروا بعتنا لا تقوم الساعة حتى تقتل فيبتان دعواها واحدة يعني كل منهما يدعى للاسلام ابو هريرة رة روى سلم عنه لا تقوم الساعة حتى تنزل الروم بالاعناق بفتح الهمزة وبأعني الهمة اسم موضع من اطراف المدينة او يدا بق بفتح الباء الموحدة موضع سوق ولد بينة وهو يشك من الرواى وفي الصحاح الجوهرى الاغلب عليه التذكير والرفق فيخرج اليهم جيش من المدينة قبل ان يراد منها حلب والاعناق ودا بق موضعان بفتح دال قبل المراد منها دمشق من خياد اهل الارض بفتح واو فاذا تصافوا قالت الروم خلوا بيننا وبين الذين سبقوا منا المراد منهم من بغرنا بلادهم و سبقوا ذابهم و روى شيبى على بناء الجوهري قال القاضي بناء العلوم هو الصولب وقال النووي كلاهما صواب لان عاكي الاسلام في بلاد الشام ومصر كانوا مسيحيين اولاً ثم هم اليوم مجذبة يسون الكفار بقتالهم فيقول المسلمون لا والله لا قتلى بينهم وبين اخواننا فقتالواهم فيقتلواهم اي من جيش المسلمين لا يتوب الله عليهم قبل معناه لا يقبل الله توبتهم وان تابوا وهذا الوجه ضعيف بل معناه لا يقبل الله ان يصرن على الفراق والاداء يقتل منهم افضل الشهداء عند الله تة افضل بالرفع من عند الله عز وجل وبال نصب حاله في بفتح التاء لا يعنى بصفة الجرح اى لا يقع بينهم فتنة الحلف وغيره الا فيعتقون فتنظية قيل في بعض النسخ فيعتقون بناء ووصف وهو الاضرب لان الافتتاح اكثر ما يعمل بمعنى الاستتار فلا يقع موقع الفتح فيفتح ما زينة معوضه عما يستحقه من الكفان اليه وقد يشرك اليه فيقال فيشام يعتمون الغنائم فدا علقوا سيوفهم بالزيتون يعني شجرة اذ صلح فيه الشيطان ان السيف قد خلفك تخلف اللام اى قام معك في اهلك بعض ودياركم المراد بالسيف الدجال حتى بذلك لان عينه اليسرى مسومة فيخرجون ودلا اى يقاتل قاله الشيطان ان السيف قد خلفك باطل فادحا واى جيش المسلمين السام خرج اى الدجال فيسليم بعدون من الاعداد على المخطوط على انه منبهة القتال لعني بين احوال بيتون فيما الاالات لقتال الدجال يسوق في الاصفهري اذا تمت الصلوة يعني جاء فيزقاة مؤذن للصلوة فينزل عيسى بن مريم وم قاتلهم يعني تصيد المسلمين باخذ كل من رماهم والافتداء

في فتان عظيمة ان يكون فيها مقتلة عظيمة لك

الوجه فيها
الوجه فيها
الوجه فيها

هو واد قاله وروى في التوبة

الوجه فيها
الوجه فيها
الوجه فيها

والافتداء بهم لان عيسى يوم يؤتمم ويقتدون به كذا قاله النبي وقيل الضمير منصوب في اسمهم الى اهل الدجال وبتا بعينهم يعني قصدهم فاذا راوه عن وانه ذاب ما يذوب اللدغ اماه فلو تركه اى ولو ترك عيسى هم الدجال ولم يقتله لاذاب حتى يهلك اى بالكلية و لكن يقتله الله بريح اى بريح عيسى هم الكافرين او الكافرين ذم في حرشهم فان قلت قد صح ان يتوهم قاله في صفة عيسى هم لاجل الكافر تجديح لقب الامات ونفسه ينهى جيشه من طرفه فكيف يبقى الدجال حيا حتى يراه عيسى حتى يقتله قلت يجوز ان يكون الدجال مستثنى من تلك المذكور فكيف وجه اذ اذ ذم في الحربه ليزداد كونه ساجدا في قلوب المؤمنين ونقول لا تخجل ان هذه الكرامة لله ثابتة لعيسى هم اول نزوله ثم تكون نائبة جبرئيل يرى الدجال ودوام الكرامة ليس بلازم وكان ينبغي والى تغذاه تة بغضه يقول وجرا اى هو ان نفس عيسى الذي يموت به الكافر يخل ان يكون هو النفس المقصود به اهلاك كافر لا تقفن اعتاد فعدم موت الدجال يكون لعدم النفس القصدية ويمكن ان يقال المعروف مما نقله الحديث ان من وجد نفس عيسى من الكفار يموت في اذ ولا يعرف منه ان يكون ذلك اول وصول نفسه فيجوز ان يحصل لهم ذلك بعد ان يريهم عيسى هم الدجال فيجربهم تغييرهم على اعتقادهم كونهم الما اس روى سلم عنه لا تقوم الساعة حتى لا يباكر في الارض انه الله قال النوفى الله بالكرار وبالرفع قد يغلط فيه من لا يرفقه معناه لا يتلفظ بهذه الكلمة قبل تكرارها عبارة عن كثرة وقيل الاول مبتدأ والثاني خبره معناه الله يعبد ولا يخوفك اذ روى يا بال نصب يكون على الخبر اى احدث في الله يعني لا يبقى في الارض سداك الفتح الشارح في تكرارها فانه وهو ان في الارض خواص الله تة يحفظهم الدنيا وهم الاو تاذ يذكرون الله بهذا الاسم لكثرة لا من حيث الاسم يدل على سماه بل من حيث ان اسمي بهذا الاسم من يحق الخلود التام فيكون الغداهم هذا الذكروا كناية عن ان لا يبقى احد من تلك الخواص اقول ما قد من التكلف فيمنع ان لووم هذا الذكروا الخواص غير عقلي ولا عادية فالى يتقبله الذهن اليهم بل لوجهان يقال في بعض النسخ انكافر قلبى على شكر اصلا لان من رأى مشاة وانكده يقول في العارة متعبا من حجة الله والحق لا تقوم الساعة حتى لا يبقى من ينكر ما خالف المزعج ابو هريرة رة روى سلم عنه لا تقوم الساعة حتى لا يبقى من ينقطع يقال حيسر البعير اذا انقطع كبر عن جمل من رة يعني على كثر من

وفيه دليل على المعنى بالاختصاص عن المعقبات وخرروج الدجال

مطلوب
دور فكره

روى في ذكره

كذا روى في
بما روى في
بما روى في

الوجه فيها
الوجه فيها
الوجه فيها

خدينا ابن عمر بن الخطاب قال لا نور في جلاء الجحيم يقال وورثت ابي
واقربني ابي وورثني نورينا ما تركناه صدقة هذا استباق حوار عن قال
لم لا يورث الانبياء تقدم الكلام عليه في باب حديث لا تقسم وورثني عبد الله بن همام
روى عن ابي ردة عن قال كناع النبي صلى الله عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر فقال لعمر يا ردة
انت احب الي من كل شئ الا نفسي فقال له والذي نفسي بيده حتى اكون احب
اليك من نفسك وان كان فيه صلاحتك المراد من هذه الهمزة محبة الاختيار لا محبة الطبع
لان كل واحد يحبوه على حب نفسه من غيرها قال لعمر فقال لعمر فانه فان الناس
الآن والله ان احب الي من نفسي فقال الان يا عمر يعني لان صاد اعانك كما ملاح
اسم ردة وروى البخاري عنه قال كان العباس عم النبي مع اشرك يوم بدر فاستمر
فقدى نفسه ورجع الى مكة ثم اقبل الى المدينة فملا من اهل مكة بالانصار وادوا
ان يخلوا العباس ويتركوا فداءه لحيث ان اذ ان يعدي نفسه ويجعلون ذلك انصباهم
طلبوا رضاه رسول الله يوم فلما استاذنوا في ذلك من رسول الله لا والله لا تدرن
بضم الراء اوله جمع يعني لا تدرن من فداء العباس انما الي النبي من ذلك
والله بالتم ناديا للعباس ولتلا شق على الانصار في اموالهم ولتلا يعنى نفوس
انصباهم شئ يكون العباس عمه وفي الحديث دلالة على الاحتياج على انهم في موافق
التم بريدة بن الحبيب روى مسلم عنه لا وجدت انما دعى عليه النبي رجلا عن
توكه تعظم المسجد انما بيت المساجد لما ثبت له ما في عبارة عن العبادة عن غيرها بالموضوع
تعظيما لانه قال لرجل مشدداي طلب ضالة في كسبي فقال من دعا الي الجمل الاخر يعني من
وجد ضالتي فرب الجمل الاخر فدعا اليها ابن عباس واتفقا على الرواية عنه لا حرة
بعد التبع اي فتح مكة المنى فرضية الهجرة وفضلتها التي كانت قبله لوجودها بالهجرة
اسم اليها غير منقطع م ابو سلمة روى مسلم عنه لا هلك من الماء وكون الامم
عنه الرهاك عليهم اطلقوا في عمر بن الخطاب في الغرض المنى الموعود في فتح لم يفتح
قال طهره ليلة التوحيد من سنة عمر والنكر يقولون اعطشنا هلكنا وكلمة النورس
كانت رجعة من عزة جبر وقيل من منين والصحيح هو الاول كما قال القاسمي قال الروي
وكان في غمهم عم لقبه ناس وصوفه وقد اوصاه بحفظه فجل بصيب منه
وانا

لو يكون ايمانك
ملاحة ثور ضايق
رضاء نفسك

لو يكون ايمانك
ملاحة ثور ضايق
رضاء نفسك

لو يكون ايمانك
ملاحة ثور ضايق
رضاء نفسك

وانا استعظم حتى ياتي عري وغير سوله الله ثم صب فقال اشرب فقلت لا اشرب حتى تشرب
بارسوله الله فقال دم ان ساقى العوم اخرجهم شرابا ابن عمر روى مسلم عنه لا ياكل احد
من اصحابه وهي بقم الهرة ونخعة وتشد يد اليد معوق وجعلها اضاحي فوق ليشة ايام
قال القاسم ابداوا جوارحكم ان يكون من يوم ذبحوا وجوز ان يكون من يوم النحر وان تأخر
ذبحها النبي في الحديث للكرامة وقيل للحميم واما ما كان هذا حديث منسوخ نسخ الحديث الذي
رواه ابو سعيد الخدري وهو قوله دم في حق لحي كفا واضحا كفا واظفوا واحسنوا وقد
ذكرناه في الباب الخامس واما قال المص دكونا للشفاء اولنا ليقول اب الحاسم قبل هذا الباب
اسم ردة اتفقا على الرواية عن لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس
اجمعين المراد به نفي كمال الايمان والحب للحب الاختيارية مثلا لوامر سوله الله يوم مؤمنا
بان يقابل الكافر حتى يكون شهيدا او ام يقتل ابويه واولاده الكافر من لاحب ان قتلت
ذلك لعلم ان الثلاثة في امثال امرء عم وان كان لا يجية بطبعه كما ان الميراث ينفر بطبعه
عن دواد وكن يبيل اليه ويفعله لظنه ان صلاحه فيه كيف ونبيا صلى الله عليه وسلم اعطف
عليه سائرين ابائنا واولادنا لانه يسوق لنا لا يعرض ثم قال القاسم ومن محبة عم ثقرة
سنته والاذب عن شريكه وانما ذكره ليدل على الفروع من اجزائها في الناس لفضل محبة
فيها فان قلت كيف جاء فعل التفضل هنا بغير فعوله وكان قياسه ان يطلع للفعل قلت
هذا وجهك لانك رايت ان احب ملخوذ من حب الشئ بضم الحاء اذا صار محبوبا فترعت
انه محبوب له وليس كذلك لان اصله حبب كلهم بصفة الفاعل فنقل صفة الفاعل الى ما قبله
فادع كذا في شرح الصابح ليرين العرب ان من ردها اتفقا اربعة لايؤمن عبد حتى
يحب لآخر ما يحب لنفسه من الطاعات والاشياء المباحة بل جاء في رواية النيبوردي
حتى يحب لآخر من غير ما يحب لنفسه انما قال وهذا الحديث لايؤمن عبد في الحديث السابق
الايؤمن احدكم لان الاعيان والمجاورة يشق عليهم ان يحبوا لغيرهم الفقرة ما يحبون لا تقسم
فذكر لفظ العدا بانه لان تقضى الصدقة ان يصدق عن هذه المحبة واما محبة النبي
نسوي فيها القاسم والقول لعدم المرحه بينهم فذكر لفظ الاحدق ابو هريرة اتفقا على الرواية
لا يبيع بعصمك على بيع بعض صورته ان يقول المراسم في بابنا ادا حقه هذا البيع وانا
البيع مثلا اخص من ثمة او اجد من ثمة فالسابع صورة اذ اشترى رجل شيئا

فلا يجية ثمة
محبة اطلاق تعظيم
محبة الولد للوالد ومحبة
محبة ورحمة محبة الوالد
تسقطه مشاطرة واستحسان
ومحبة ساترانا من استحقاق
محبة ساترانا من استحقاق
اصناف المحبة في محبة
المحبة ان من استحقاق الامان
المحبة ان حق الرسول م الكذب
علم ان حق الرسول م الكذب
من حق ابيه وابنه وسائر
لان القاص من اننا والهدى
من الفضل انما كان به عم

واعلم ان للثمن ثمة القاص
لا شدة اقسام حب
وهو حب العوام
وغاية
الذم المني والذم
الذم المني والذم
الذم المني والذم

منهادر وقا الصالحه بطريق
الاخذ وانا رده السيرة
وحدرو حان وغاية
بالحبيب مع القيام
ومعرفة قدح
وهو صفة العبد
له كما قال الله تعالى

منهادر وقا الصالحه بطريق
الاخذ وانا رده السيرة
وحدرو حان وغاية
بالحبيب مع القيام
ومعرفة قدح
وهو صفة العبد
له كما قال الله تعالى

فلا يجية ثمة
محبة اطلاق تعظيم
محبة الولد للوالد ومحبة
محبة ورحمة محبة الوالد
تسقطه مشاطرة واستحسان
ومحبة ساترانا من استحقاق
محبة ساترانا من استحقاق
اصناف المحبة في محبة
المحبة ان من استحقاق الامان
المحبة ان حق الرسول م الكذب
علم ان حق الرسول م الكذب
من حق ابيه وابنه وسائر
لان القاص من اننا والهدى
من الفضل انما كان به عم

السهم الطيب
وزيادة في الثمن
وتكليفه والزام اهله

من آخره من معيشته وتراخي انتفاعه ان على ذلك فبات آخره ينعرض لسبب مثل بمن انفق
منه او اوجد منه بخل ثمنها واقول هذا صورة السبب على السبب على البيع قبل النبي
مخصوصا بما اذا لم يكن في الصورة المذكورة غبن فاحش فاذا كان فله ان يدعو الى الفسخ
ليبيع منه باء حسن دفعا للضرر حاجب روى مسلم عنه لا يبيع حائرا او اذبه من كان
اهل البلد ليأدا رادبه من كان من اهل البادية يقال بكذا فلان اذا تزول كذا فالله جرحي
صورة ان يهل البادية ساعا الى البلد ليبيع به يومه ويخرج في ايامه البلدي ويقوله
ضعه عندي لا يبيع بسعير اذ على التديج وهو حرام عند الشافعي ومكره عند ابن حنبل
فيل هذا اذا كان المتاع مما يقع الحاجة اليه الا نادى بشعوبه قوله يوم دعوا
الناس يورد الله بعضهم من بعض قبل لا يبيع للآخر للبدوي ولا يفتري له ايضا لان
لفظ البيع من الاضداد يعمل في البيع والشراء والمتركة في موضع النبي يوم ابو سعيد
ابو هريرة روى عن النبي في الحديث على فخرج الخادمي ابو سعيد فخرج مسلم ابو هريرة
لا يبيع الا نصا ويجل يوفى بالله واليوم الاخر المأذبه التي يبيعهم وان وجد سببه
لقد هم في حديث آخر وانفق عن ميسرة وفيه بيان منقبة الاضداد وحث على دعائهم
عائشة روى البخاري عنها قالت لددنا رسول الله دم في مرضه وكان نفي عليه
فجعل يشد لنا ان لا تلذوني فقلنا الميض بكه الدواء فلما افان قال لا ينبغي احد في
البيت النبي من اذ يبيع النبي الا لا على بناء الجرح الذي ودفعت الام هو الدواء الذي
يسقى المريض في لحد النبي في قوله لددته اذا استعيت ذلك وانا انظر الواو في
الحال الا العباس فانه لم يشهدكم بفتح الهامى لم يحضركم وقت النبي انا امر النبي عليه السلام
ان يلد كل من في البيت عقوبة لهم لانهم لا ذوه بغر اذ لم يلدوا منهم من ذلك بالاشارة
دلالة على ان اشارة العاجر كتحريمه وعلى ان المعدي يفعل به ما هو من جنس العمل الذي قال النبي في
تعدي به الا ان يكون فعلا محسنا ابو هريرة روى عنه النبي ان احل في
الماء الدائم اي الساكن ثم يفسد منه ثم صالحا للترابي في الرطب معاه تبعدا الاعمال
ما بال فيه اعلم ان الماء الكثير يخرج عند الاجماع والماء الذي يكون مقدار قلنتين يخرج عند
التأخر والماء الذي لم يتغير بالمحس يخرج عند مالك وكل من سئل عن موضع بيان
مشيها الفقهاء ابن عمر روى عن النبي على الرواية عنه لا يخرج احدكم مفعول محذوف ولان

الكلية والزام اهله
السهم الطيب
وزيادة في الثمن
وتكليفه والزام اهله
السهم الطيب
وزيادة في الثمن
وتكليفه والزام اهله

السهم الطيب
وزيادة في الثمن
وتكليفه والزام اهله
السهم الطيب
وزيادة في الثمن
وتكليفه والزام اهله

الكلام يعني لا يقصد احكام الوضوء الذي تطلع فيه الشمس وتغرب فيصل باسكان الآباء
عطف على ما قبله وهو في معنى النبي ايضا فلما يصل ويجوز نفسها باضداد ان عند طلوع
الشمس ولا عند غروبها النبي عنه في هذين الوقتين الفرائض والنوافل جميعا عزاء ضعفة
واصحاب النوافل فحب عند ما كنت والشافعي لقوله من نام عن صلوة او غيرها فليصلها
اذا ذكرها فان ذلك في قتها ابو هريرة روى انتفاع الرواية عنه لا يتقدم من احدكم رمضان
يصوم يوم او يومين الا ان يكون رجل كان يصوم صوما قليلا يعني الا ان يوافق صوما
يعتاد يصومه اعلم ان النبي عنه التقدم بنيت رمضان عزاء في قوله من لا يصوم يوم الشك
الاتفاق عند الشافعي هو التقدم مطلقا نظرا لاطلاق الحديث فان قلت ان اريد التقدم
بنيت رمضان لا يستقيم معنى الاستثناء فلما استقطع بغيره لكن اذا وافق صوما يعتاد يصوم
مطلقا فليصمه فان قلت فواجب تخصيصه بيوم او يومين فلما لا قليل فكان مظنة ان
يتوهم انه عنو كما عني في كثير من الاحكام وانما من عن التقدم حذرا عن التشبه باهل الكتاب
لانهم زادوا على مدة صومهم اياما من جهة الفريضة وقيل ليكون شارع رمضان ذاق قوة ونشاط
ولا ينقل عليه صومه ابن عمر روى انتفاع الرواية عنه لا يمتنع احدكم الموت لغيره انما
نهي عن غنى موت لانه يدل على عدم رضاه بما نزل من الله من مشاق الدنيا واما اذا اتى
موت لعل الخوف على دينه لينا والوقتان فلا كراهة فيه كما جاء في الدعاء فاذا اذت فتمت
في يوم فتوفي بغير مقتون ابن عمر روى انتفاع الرواية عنه لا يتوضأ رجل فحس الوضوء
اي بكلمة برعاية فرائضه وسنته فيصلي صلوة اي من المكتوبات الا ان الله له بينه وبين
الصلوة التي تليها قبل مضى هو الصفاير ونحوها من الله ان يغفر لكبار ايضا لقوله
ان الحسنات تذهبن السيئات ابو هريرة روى مسلم عنه لا يجتمع كافر قائله او اذبه
المؤمن الذي قل لا علاه كلمة الله في النار اذ اعلم ان جهادهم ذلك ان كان مكفرا كجملته
ذو زينة قال الكمال وان لم يكن كذلك فحسب ان يعاقب بغير دخول النار كالحسن موضع
احم ابو هريرة روى عن النبي وكذا ولده بفتح اوله وبالواو المعج اي لا يكافي
ولدا باحسانه على والديه وضاهما علي بن حنبل ابن عمر روى بان يجد مملوكا في شربة
فصنفته قال اهل الظاهر لا يفتق الوالد مع ذلك ولده لان الفاء للتعقيب في علاج
بعد الشراء الى انشاء العتق والجمهور على انه يفتق والفاء فيتعقب لسيءة فيخلص
لذو كفايتها

السهم الطيب
وزيادة في الثمن
وتكليفه والزام اهله
السهم الطيب
وزيادة في الثمن
وتكليفه والزام اهله

الكلام

ولده عن الرقيب بسبب شرارة يرقى قوله من يملك فلا حرم فهو حرم سمعت بعض
شيوخنا هنا معنى لطيفا وهو ان قضاء حق الولد ملام يوجب الا في صورة ان يقتضيه عقيب
شرارة وهذه الصورة مستحيلة لان الصق انما يوجد غارنا بالشري لا عقيبه فعلم ان
قضاء الولد حق لوالده حال فبسد نكاح منكوحات الآباء يجوز ان يكون الغاء
في مقتضه كما في قوله فيقولوا الى بارئكم فاقولوا انتم اذا جعلت التوبة نفس القتل
في الجوردة بن بيارية اتقاعا الرواية عنه بودة يتم الباء واحدة وسكون الراء
الغريبة وبالذال المهله وبيار بكسرتون وخفيفا ليا بالمشاة تحت وبعد الالف
لانه مهله قيل ما رواه عن النبي محمد بنان له في الصبي حين واحد للجد اخذ قوف
عشر جلدات الا في حد من حد وراثة الحديث ورد في التفسير في اخذ احد الجمل
على جواز الزيادة على العشرة ولكن الى ثلثين عند النبي والى ما دون اربعين على ما
رواه الامام بقدر حرمه عند ابي حنيفة والشافعي ليكون التورق قاصلا عن عقوبة الله
في حد ورواها الحديث بانه لا يزداد على العشرة بالاسواط ولكن جزي الزيادة
بالايد والبقال ابو هريرة رضي الله عنه في رواية عن ابي بصير بن ابي ربيعة
بين المرأة ومثلها تقدم شرحه في بيان ابو بكر رضي الله عنه في الجمع بين متفرق
هذا ثم لا ريب اب الاموال حين جاء الساعي صورة ان يكون لواحد بعون شاة و
لا في ذلك فيجب في شاة ان فاذا اجتمعت فيها شاة ولا يفرق بين مجتمع هذا الساعي
عن التفرق صورة ان يكون لثلاثة ثمانية وعشرون شاة مخلوطة فانما عليهم شاة واحد
فاذا فرقت يكون فيها ثلث شاة حشية الصدوق بالنسب علة للفتلين اما حشية المالك
في ان يكثر الزكوة واما حشية الساعي فمن ان يكثر في الحديث دلالة على ان الخلط جعل
مال الرجلين كمال واحد ولكن فيها تفرقة واختلافات بين الفقهاء والقائم بالفرقها
عائنة روى في علمها لا يجوز اهل بيت عليهم السلام هذا محمول على الا وهو من التمر
وليس من عادتهم ان يبيعوا بغيره وفي الحديث حث على التصدق به على جوارح اطراف رعي
التوب للعيال فانه اسكن للنفس واحسن عن المال في ابراهيم بن عمار بن انصاف
لليجهم الا مؤمن ولا يبيعهم الا منافق في اجمعهم اجاب الله دين انفسهم الذي
الانصاف ومع الاوس والخزرج من رسول الله محمد بن نصرتهم اليه وبذل انفسهم

والله اعلم
والتحريم
والتحريم
والتحريم

واموالهم

والله اعلم
والتحريم
والتحريم
والتحريم

وقد نوايد احد ما تشبه الدين في الفرض والطعام
سواء كان محابا او لا الا اذا كان في حال الغيبة
في الاحكام الشرعية حيث اتم رسول الله صلى الله عليه
والثالثة ان الدين يسمي طعاما فمن خالف لا يتناول طعاما حث بشره ان الا ان يكون له نية

واموالهم بين يديه ومن اجتمعت من الله فانما اجتمعت لمحبته ثم وذا بدل على صدقته في الايات
فيكون سببا لمحبة الله ومن كان بصد ذلك يكون من فساد سيرته فيبغضهم الله ابو بكر
اتقاعا الرواية عنه لا يخرج بعد العام مشركا اذ اذ به العام الذي قبله الوداع وكان ابو بكر
امير في تلك الحقبة فبغت رجال الينادون في الناس بهذا الحديث هذا موافق لقوله في انما
المشركون نجس فلا يقربوا مسجد لحام بعد عامهم هذا قال التوفيق المراءى بسجد لحام هذا الحرم
كله حتى يبيع مشركا عن ان يدخل فيه وان كان لا يبيعهم ولا يطوف بالبيت عزان هذا الباطل
يما كان عادتهم في الجاهلية ان يطوفوا بالكعبة عادة وتقولوا لا تطوفن بقباب عيسى النبي
ابو بكر رضي الله عنه اتقاعا الرواية عنه لا يخرج عن سداد النظر ويحق بابا في معناها كالشيء المفرط
خوف من الغلط لان الحكم فيه يخرج عن سداد النظر ويحق بابا في معناها كالشيء المفرط
والجوع المقلق والنام وغيره اخص الغضب بالذكر لشدة استلانه على النفس وصعوبة
مقاومته ابن عمر رضي الله عنه لا يخلين احد ما سببه احد الا باذنه الجب ان توفى
شربة وهي بفتح الميم وضم الراء وفتحها الغرفة يخزن فيها الطعام وغيرها الاستفهام
في قوله اجب بمعنى الانكباب علم ان في تشبيه الفرج بالغرفة اشارة الى حرم الفرج مستوفى
في الفرج جدا لانه شربة بالغرفة التي يصعب صعودها وتكون ثقيلة بحيث لا يظفر
بها الا بالكسر فينبغي ان لا قلب الماشية بلا اذن صلحها انظر الى حسن نظر النبي صلى الله
بلاغته لا يزال يخصه الله من يدعيه فكل شرهاته فينتقل طعامه هذا بصيغة الجرح
وبالتون والثناء المثلثة في باب الافتعال اي يتشرف ويتخرج فانما خرج لهم خرفوع
مواضيمهم اطعمتهم فلا يخلين احد ما سببه احد الا باذنه انا كرم النبي صلى الله عليه وآله
في دليل على ثبات القياس ورواها في النظر في الحكم في استدلاله على ان من حلب
لبنه من مكنية حردية نسخة لغوية تقطع يده كما لو سرق من الغنم الى هنا كلامه
لكن فيه تامل لان القطع مما يبدلها الثمرات فكيف يثبت باقية مشبه وهو القياس في
ابن سمودم اتقاعا الرواية عنه لا يخرج عن سداد النظر ويحق بابا في معناها كالشيء المفرط
الا الله وان محمد رسول الله هذا تفسير لمسلم على قول جليل من اهل المؤمنين الذي يحد في ثياب
اي علال ثلث الشيب الزاني الجردل من موصوف تلك تقدر وبالرغ خير من سداد حردية
المراء بالثياب المراء الموصوف هو المسلم المكلف حردية الذي اصناف في حردية

116
فيها دليل على اشتراط ستر
العورة في الطواف
كما في التلويح
الذي
احدكم صح

اكتات القاسم ورد
الشيء الذي يطلب في
الحكم

لان الشية ما يرد الى الجاهلية

والمعنى ان يكون من
ابعد ما كانت
قائمة بالانسان
قائمة بدلالة
الان

والنفس بالنفس والتارة لدينية في هذه الصفات التي من تقدير الصدر ليصل
ان يكون علة تقديره زنا الثيب الزاني واقتصاص النفس بالنفس وتكون التارة
لدينية افادق الجماعة تقدير لقوله التارة لدينية والمراد بالجماعة جماعة المسلمين وفيهم
فأقرهم بالردة عن الدين وهو سبب لابلاحة دمه وفي الحديث دلالة على ان تارك الصلوة
لا يقتل لانه ليس من الامور المذكورة وعما ان الرد لا يقتل لاقتصاصه على ذكر الرد فان
قلت فعلى هذا ينبغي ان لا يؤخذ الحصة فلما التخصيص على المحض تنصيص على الحصة لا تؤخذ
في التونا الذي هو علة القتل ولا كذلك الرد والرد لان القتل في الرد يكون محل الحادة
والردة ليست كذلك جابرة روى مسلم عنه لاجل الجرح ان جرح السلاح بركة الرد
من الجرح ما يكون للقتال ابو هريرة رضى الله عنه الرواية عنه لاجل المرأة تؤمن
بالله واليوم الآخر ان شاء الله يوم وليلة وليس معها اى ذواته وهو
من لاجل تكليفها على التابيد وتولنا طهرنا احسن عن الملاينة فان خرج ليس
لحتم بل للتغليظ وتولنا على التابيد احسن عن اخية الزوجة وتوفى الاعم ذي رحم
حتم عليها اعلم ان الزوج يحرم كونه في حديث لكنه مذکور في رواية اخرى فلا بد من
الحاقه بالتحريم في جواز التفرغ وان المذكور في حديث مسيرة يوم وليلة وفي رواية
مسيرة نصف يوم وفي رواية مسيرة يومين وفي رواية مسيرة ثلث ايام والنوع الروايات
كلها صحيحة لكن لم يرد النهي بخدي اذلة بل مراد حصة التسوق للمرأة بمحرم والاختلاف وقع
للاختلاف الساتين وبقرده اطلاق رواية عيسى لانها امرأة الاعم ذي رحم بل
هاكلها فعلى هذا يكون تقدير الامة بالثلث عند الخفيين مشتبا لبليل اذ في الحديث
على التامى وما كان في انها جواز استعمال الامة بلا تحريم اذا كانت اسنة على نفسها او مع
تفانيد ام بسالة رضى الله عنه اتفق على الرواية عنها لاجل المرأة مسلة تؤمن بالله واليوم
الآخر ان تحذرت ثلثة ايام الاحداد تركه الطبيب والزينة والاهن من غير قول الرد
عما بناه اعلو من الاحداد ويجوز ان يكون الباب الثاني للثلاث اى الرد وبقالا احده
امرأة اجداد اجدات حدادا وعنى الاصحى انه لم يجر الا احدها رباها الاعلى زوجها
اربعة اشهر وعشر هذا يقتضى جواز الاحداد على كل زوج سواء كان بعد الدخول او قبله
وبدل ايضا على الاحداد على الامة المسنولة على موالها وكذا تقييد المرأة المسنة

قال ابن والراجح الاخ
وتحرفها

وقيل ان المرأة
في حصة الاسلام اذا
تزوجت بها من مكة
في سنة الفتح على
سيرة التفرغ على
مقتداها
بغير دفع او محرم
ان

اه حدة

ابو هريرة بن ابي رباح

هنا

بدل

على الاحداد على الامة

بدل على ان الاحداد على الذمية وهو ذهب ابي حنيفة واصحابه وقالوا في على الذمية
الاحداد لغوات لغة النكاح عنها وجعل التقييد بالاسلام في الحديث على شرطه وكونه اذى
للاقتداء قال الامام الطيبى قوله اربعة اشهر وعشر ان جعل بياناً لقوله فوق ثلثة ايام
يكون الاستثناء متصلاً فيكون المعنى لاجل المرأة ان تحذرا اربعة اشهر وعشر على كل
بيت الاعلى ذبيحاً وان جعل معاً لاجل مقلد يكون منقطعاً فالمعنى تحذرت اربعة اشهر وعشر اربعة
اشهر وعشر في سعة ابي وقاصبه اتفق على الرواية منه لاجل الامر ان يوجهه
فوق ثلث اى ثلث ليل اى اربعة اشهر في الثلث فمفهوم من الحديث عندى يقول بنوم
الحالفة وانا عني غيره في الثلث لان الادنى مجبول على سوء الخلق والغضب قبل هذا فيما
اذا كان الرجل لامر دنياوى واما اذا كان لتبقي العصبية فالزيادة على الثلث مشروطة
كما صحى رسول الله عن الثلثة الذين تخلعوا عن غزوة تبوك وامم الناس بحجراتهم
خمسين يوماً وى ان بغير صفة لما اعتل قال النبي لم زينب اعطيتا بغير او كان
عندها فضل ظر فقلت انا اعطيتك الكهيرة بغيره فغضب عليه السلام فبهر هذا
والحتم وبعض صفح ابو هريرة روى البخاري عنه لاجل خطبة احدى بالخير
وبالرغم نفي بغيره النهي على خطبة احمية وهي تكسر الحاد وطلب المرأة للشرع قيل هذا اذا
تواضعا على صداق معلوم ولم يبق منها الا القعد واما اذا لم يكن كذلك فيجوز خطبة
لما روى ان فاطمة بنت قيس اتت النبي قالت ان معاوية وابا جهم خطباني قال
ان النبي اتىك اسامة قبل هذا اذا كان الخاطبان متقاربين اما اذا كان الخاطبان للادل
فاسخا والنار صالى فلا يندرج تحت هذا النهي ولكن خلاف القاهر قال الخطابي
الحديث يدل على جواز الخطبة على خطبة الكافر لان الله يقطع الاحوه بين المسلم
والكافر وذهب الجمهور الى منعه التفسير احمية خرج على القالب فلا يمكن لمفهوم كما في
قوله كما وريالكم الا لا تخطى محوركم اتول المسقط بينهم هو الاحوه في الاسلام ولفظ
اخميه الحديث غير مقيد به ولو اريد منه ما هو الاخميه وهو اخية من جهة كونهم من بني آدم
يحصل المقصود ولما اخرج لالتكليف قتال النوع لم يخط على خطبة احمية يكون
عاصبا وصحى نكاحه والقبض وقال بعض المالكية يفسح ابو هريرة روى
لا يدخل احد البنت الا اذى على بناء الجور فمعهده بالنصب فمعهده الناس النار

عندنا
على زيد

سجدة اهل العباد واهل الرب
في الدين الى اذ يرد عنهم اثمك
ويظهر وجههم
وهنا

خطبة

وقالوا
بغير نية امراتهم
بغير الراتب

خبيث المراد والدم الزمان المدد الذي هو طرفه من سائر الاجسام من دون ان يكون له
فيه فاذا وقع فيه منها ما هو قوة وشدة الاقنص والاموال وغيرها من كمال الخاطبة
فمنه يفتقد انه الغزل الخواص فقصر المشرق الله على منزل الخواص

عن الصلوة فاصح حيث النفس كسلان اجب عنه بان انتهى استحال حيث يقع غيبت
مع وجود لفظ آخر يفيد معناه لا استحال لفظ الخبيث في خلاص الطيب قال النبي جل
الحيثات الخبيثي او يقال حيث نفس يدعى ان الخبائث طبيعة له لان فعل يفعل بضم
الفين فيها استعملت الاشياء الغريبة ولهذا ذكره النبي في قوله فاصح حيث
النفس لا يفيد المعنى السابق فلا يكون منها ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
عندي واتي كل عبيد الله وكل نساءكم اماء الله ولكن ليقل علي وجارتي و
وقاي وقتالي انما ذكره النبي ان يقول النبي عدي لان فيه يعظم النفس ولا يذ
العبد في الحقيقة انما هو لله فويل انما ذكره اذا قاله على طريق التواضع على الرقيق و
التحقير لانه والافتقار الى الله قال الله تعالى والصلح من عبادكم واماكم ابو هريرة
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول احدكم يا خبيث الدهر يعني يا قوم اطلبوا خبيث الدهر في ايامه و
انما انتم النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا القول وما في معناه لان من عادة اهل الجاهلية انهم يسيرون للبلاد
الى الزمان كما قال الله في حكاية عنهم وما يهلكنا الا الدهر فيسبون ويدعون عليه فان
الله هو الدهر اي منقلب ومنتقم في عاصف الاضاني او على ان يكون الدهر مصدرا بمعنى
الدهر يقال دهرت الشيء اذا جففت ثم قذفته وما قاله الشيخ الشارح ذهب بعض
المحققين الى ان الدهر اسم من اسماء الله ومعناه الاذنى الابدي وهذا اذن جود
اطلاقه على الله تعالى غاية ما في الباب انهم لم يكونوا عالمين بتسمية الله بهذا الاسم فاعلمهم
النبي صلى الله عليه وسلم فعل هذا ليكون وجه المنع عسى ومعنى قوله فان الله هو الدهر ظاهر من فلا
خفي ما فيمن الضعف والتكلمان ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اخاه يوم
الجمعة يعني من بعد اخاهما ليلا في المسجد ليخبره ان الله تعالى قال في سورة البقرة
من خلفه الى موضع فهو في معتد فيه ولكن يقول معناه ليقل تسبحوا اولونكم
فان قيل ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام احدكم من مجلسه فهو احق به اذ اعاد اليه
وهذا يدل على جواز اقامة اخيه من مكانه بالتوفيق بينهما فلما عدم جواز الاقامة
حق من سبق اليه لان السابق اخص بذلك الموضع فالجواز للمساخر ان يقبله قال
الروي اصحابنا استصوا من هذا الخي ما اذا الف من المسجد موضع للتدريس او
الاتاء فهو احق به فاذا اقمه فيه غيره فله ان يقم غيره وجوزوا الاقامة حق من سبق
وجوزوا الاقامة من سبق

الافاء وهو احق به فاذا اقمه فيه غيره فله ان يقم غيره وجوزوا الاقامة حق من سبق
وجوزوا الاقامة من سبق

ولا شاق المشقة وبق كل غصبا ويا شاقا وكل الكثرة والجمع الخبز قد سمي الرجل
كثيرا كثر خصال الخبز فيه واما الخبز فلهذا سمي الخبز عذبة شريفا تسمى جاء الاطلاق
نهام النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك التسمية لانهم اذا سبوا النقط عذبة عذبة
من سبق اليه ثم غاب عنه ليفود بان فادقه ليتوضاء او يقضي بشغلا غير اسواه ترك

في موضعه حمرة وخضها او لا من احق به فاذا وجد قاعدا فله ان يقم لان لم يبطل
لمختصا به ابن عمر في اتقوا الروايتهم لا يقين احدكم الرجل من مجلسه ثم فليس فيه
وهذا الحكم بع المجد وغيرهم ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول احدكم اكرم فانما
الكرم قلبا المؤمن قال اخلا للغة يقال رجل كرم يكون الرابح ونحوه يعني كرم ثم يسوى
فيه الواحد والثنى والجمع والتذكير والتانيث وسبب التانيث ان العرب كانوا يسمون العنب
ونحوه كرم لان الخمر اتخذت من ثمره على الكرم فلهذا سمي الخمر لئلا يتذكروا
به الخمر ويدعون من الاسم الى شربها وجعل المؤمن وقلبه احق ان يتصف به لطيبه و
زيارته والغرض من تحريمه من على التقوى وكونه اصل هذا المذهب النسبة سعد بن
انقاعا الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول احدكم يا كافر اي ذاب كايام
الماء تقدم الكلام عليه في الباب في حديث من اذا دخل المدينة بسكوت ابن عمر
انقاعا الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يلبس الخمر القميص وفي ذكر القميص تنبيه على ان القميص ليس ما يحيط
بالبدن فلو ارتدى بالقميص لا ينع ولا القامة ولا القميص بضم القاف وسكون الواو
ضم النون فلهذا سمي الخمر في الروايات الاولى وفي ذكره بعد ذكر القامة اشارة
الى انه للجوارح تغطية الرأس لا لغطاء اللباس ولا يناديه او الى انه للجوارح
التغطية بغير الحيط كالعمامة ولا بالحيط كالبرنس ولا السرويل ولا الثوبان ورس
وهو بنت طيب الرجز باليمن يصنع به ولا يعرفان قبل الثوب الصبوغ بالوديس و
الزعفران ان كان غيبلا لا يصبغ منه راحة رجل لبس لان المنع للطيب لللون و
لا للغير اي لا يلبس الخمر الكفيرة الا ان لا يجد اي لانه لا يجد ثوبا فليقطعها
اسفل الكفيرة فليلبسها موضع ثوبه عمامة بن وبنية عمامة بضم الفين المهلبة
وتخفيف هموز وبنية بضم الراء المهلبة وفتح الهزة على وبنية ثوبه قبل ما رواه
عن النبي صلى الله عليه وسلم اربعة احاديث اخرج له مسلم حديثين احدهما هذا الاية النار
من صلى قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ابن عمر انقاعا الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ابو هريرة
واظب على غيرهما ابن عمر انقاعا الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ابو هريرة
يوم يلدن النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه على لا يلبس الخمر فاطلعه ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم

الافاء وهو احق به فاذا اقمه فيه غيره فله ان يقم غيره وجوزوا الاقامة حق من سبق
وجوزوا الاقامة من سبق

بغيره...
فقد علمه بيان

فلمّا أُسِرَ روم أحد طلب المن مرة ثانية فقال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ المؤمن بالألوان
المهله والعين العجة روى بصيغة النبي صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمؤمن الاستيقظ أن يحدو
ما تضر مرة من محي يجمع لهم قبل الحاء المهله من قين وبصيغة المن أيضا قيل هذا
في امور الآخرة يعني **ق** المؤمن اذا ذنب ينبغي أن يتألم قلبه كاللديع ويضطرب
ولا يعود اليه كما فعل يوسف دم بولخي كان لا يبتك امرأه حتى يرسل على وجهه ثوبا و
الأولى أن يجعل عينا اذا الحازم ينبغي ان يكون عا ذم ما تضر به في الدنيا والآخرة
ق ابن عمر عن اتقوا الروايات عنه لا يسكن احدكم ذكوه يمينه وهو يبوله انما روى
كرامة اليمين وفيه نسبة على كراهة الاسكال مطلقا لانه اذا كان من بيتا عن مع احتياج
الماء بالحفظ فانه في غير تلك الحالة أولى ولا يقع في الخلافة يمينه فينبغي للمؤمن
ان يخذ يمينه والذكر يساره ويجرك اليسار ليسب الفعل اليه غير جريك وللانفس
ولا يفتقر في الامانة من الحافة ان يقع فيه شيء من رطوبة في فكره غيره وقيل لان
برودة الماء الكافية الكاسر الرخصة للعطش تقبل جارية نغمه واما ما روى
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الاثنا وثلاثا فليان للجواز اوله كان يتنفس
بثلاثة فم يتصور فيه الكراهة ابو هريرة روى البخاري عنه لا تسع احدكم
جانه ان يغز **ق** حبة يعني بصع في جواره القرف عائد الى الكعد قال احمد الترمذي
للحجيم واليه ذهب سائق في القدم وذهب الاكثرون الى انه للتذب اعلم ان
الحديث بطلان البخاري لكنه متفق عليه اخرج البخاري عن عبد الله بن مسلم واخرج
سلم بن يحيى بن يحيى كلاهما روى الحديث عن ابي عبد الله الترمذي عن الاصحاح عن ابي هريرة روى
ق ابن مسعود روى اتقوا الروايات عنه لا ينبغي احدكم اذ ان بلال بن رباح في بفتح السين
ما يستحرم وبضم المصدر فانه يؤذن او قال وهو شك من الراوي ان تلا النبي ع
ينادي بليل النبي اذ ان قالم الوجوع في الارض استعدادا وهو ما سجد لعن ليرة القام
الى صلح ترفه على من يقرب الضم كالا ينادي لم يكن ارض وكالقوم فبالا ان كان
او لم ليضع شيطا ويوقظ ما يله ويس العوا ليقول هكذا او يقول قد يستعمل
غير النطق بما يناسب القام وهو هنا يقول يعني يظهر وجمع بعض الرواة كنهه حتى لو
هكذا و قد اصبغ السباب بين قول الرواة المذكور في رواية صحيح مسلم ليس في الروايات

على علمه بيان
وصوب

والسنة التي...
فقد علمه بيان

فلمّا أُسِرَ روم أحد طلب المن مرة ثانية فقال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ المؤمن بالألوان
المهله والعين العجة روى بصيغة النبي صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمؤمن الاستيقظ أن يحدو
ما تضر مرة من محي يجمع لهم قبل الحاء المهله من قين وبصيغة المن أيضا قيل هذا
في امور الآخرة يعني **ق** المؤمن اذا ذنب ينبغي أن يتألم قلبه كاللديع ويضطرب
ولا يعود اليه كما فعل يوسف دم بولخي كان لا يبتك امرأه حتى يرسل على وجهه ثوبا و
الأولى أن يجعل عينا اذا الحازم ينبغي ان يكون عا ذم ما تضر به في الدنيا والآخرة
ق ابن عمر عن اتقوا الروايات عنه لا يسكن احدكم ذكوه يمينه وهو يبوله انما روى
كرامة اليمين وفيه نسبة على كراهة الاسكال مطلقا لانه اذا كان من بيتا عن مع احتياج
الماء بالحفظ فانه في غير تلك الحالة أولى ولا يقع في الخلافة يمينه فينبغي للمؤمن
ان يخذ يمينه والذكر يساره ويجرك اليسار ليسب الفعل اليه غير جريك وللانفس
ولا يفتقر في الامانة من الحافة ان يقع فيه شيء من رطوبة في فكره غيره وقيل لان
برودة الماء الكافية الكاسر الرخصة للعطش تقبل جارية نغمه واما ما روى
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الاثنا وثلاثا فليان للجواز اوله كان يتنفس
بثلاثة فم يتصور فيه الكراهة ابو هريرة روى البخاري عنه لا تسع احدكم
جانه ان يغز **ق** حبة يعني بصع في جواره القرف عائد الى الكعد قال احمد الترمذي
للحجيم واليه ذهب سائق في القدم وذهب الاكثرون الى انه للتذب اعلم ان
الحديث بطلان البخاري لكنه متفق عليه اخرج البخاري عن عبد الله بن مسلم واخرج
سلم بن يحيى بن يحيى كلاهما روى الحديث عن ابي عبد الله الترمذي عن الاصحاح عن ابي هريرة روى
ق ابن مسعود روى اتقوا الروايات عنه لا ينبغي احدكم اذ ان بلال بن رباح في بفتح السين
ما يستحرم وبضم المصدر فانه يؤذن او قال وهو شك من الراوي ان تلا النبي ع
ينادي بليل النبي اذ ان قالم الوجوع في الارض استعدادا وهو ما سجد لعن ليرة القام
الى صلح ترفه على من يقرب الضم كالا ينادي لم يكن ارض وكالقوم فبالا ان كان
او لم ليضع شيطا ويوقظ ما يله ويس العوا ليقول هكذا او يقول قد يستعمل
غير النطق بما يناسب القام وهو هنا يقول يعني يظهر وجمع بعض الرواة كنهه حتى لو
هكذا و قد اصبغ السباب بين قول الرواة المذكور في رواية صحيح مسلم ليس في الروايات

على علمه بيان
وصوب

من معناه انه اذا جوع فليفتين متعاقبتين فصعته الاولى صححة بحسب اوقاتها وبصحة الثانية باطلة بحسب اوقاتها
ويجوز عليه طلبها سواء عقدوا الفناء على من بالاكل او جاعا على من بالاكل او جاعا على من بالاكل او جاعا على من بالاكل
و اذا لا سلام متسعة اوله تكن بحسب اوقاتها وبصحة الثانية باطلة بحسب اوقاتها
ق ان عريه انفعالا الرواية عند اذا انزل الله بقوم عذابا اصاب من كان فيهم من الصلوات فيهم
وهلكوا جميعا ثم بعثوا على اعمالهم من الخير والشر فمن كان صالحا صادقا يرفع درجاته ومن كان
طالحا ينجذ فيه **ق** عاتت رما انفعالا الرواية عند اذا انقضت المرأة من طعام بيتها غير مغيرة
نصب على الحال اي غير مشقوق وقيل معناه ان يكون انقارها باذن زوجها فلا يخرجها بما انقضت
الباء فيه للبيبة وللزوج بالانصب اي وللزوج اجرة بسبب كسبه وللخيار من مثل ذكره في الخبر
الذي كانت النفقة فيه مثل ذلك الامر لا ينقص بعضهم من اوجه بعض **ق** عاتت رما انفعالا الرواية
اذا انقضت المرأة من كسب زوجها من غير امره فلا يصف اوجه تقدم الكلام عليه في حديث
لانتم المرأة وتعمل ما شاهدتم ابوهريرة روى مسلم عن ابي عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم
التي من اهلها احد يسوء النعل وهو الذي يجعل بين الاصبعين ويظهر طرفه في النعل الذي في
صدر النعل كشود في الزمام الزمام الذي يقعد فيه الشويع لضيقه فلا يشد الاخرى
اي في النعل الاخرى حتى يصلح اي النعل الذي انقطع شدا لانها تقطع عن يده فيكون بعد
يجلبه شغلا والآخر خافيا وشي هكذا يودي الى العثار او في الزواجر وهذا الذي النبي صلى الله عليه وسلم
ق ابوهريرة انفعالا الرواية عند اذا اوى احدكم الى فراشه فليقص فراشه بلاخلة اذ اوى
وهي خيشة التي تلي الجسد ليكون منه ستورة بطرف اذ اوى لئلا يفضل في يده مكره وان كان
هناك من الهولم قائم لا اوى ما قلف عليه يعني تحذرت عما في يده بغيره من المؤذيات ثم يقول
بانسك ربي وضعت جنبي وبك ارفعاني انك تسمع قاصدا وان ارسلته فاحفظها
هذا الشارة الى قوله انه يتوكل بالانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمك التي قضى
عليها الموت ويؤاخرني الى اجل مسمى بالحفظم الصالحين وفيه اشارة الى ان المقصود
من الحسوة هو الصلاح وما عداه يبتغي ان يكون وسيلة اليها ابوهريرة رما انفعالا الرواية عند
اذا ابتت المرأة حائضا فرائس وجها لغنتها الملايكة حتى تصعب لانه كانت الملوحة بظافة
زوجها في ربه **ق** قال النووي ليس الحيض بغيره الاستماع لان له حقا في الاستماع بها
فوق الاذنين وقد قيل ليل على ان تحط الزوج بوجهه في الراب واداءه كذا في قضاء الزوج
فكيف اذا كان في امر الدين وانما تعني الله بالاخص بالزوج يعني عنده لم يزل
المانع عن الاستماع فيه غالبا **ق** روى عن اتفاق الرواية عند قال كان رجل من الانصار
حيث ان منقذ وكان متغير العقل لشيء ذكره المرأة وكان يخذع كثير في البيع فذكر ذلك

ق من معناه انه اذا جوع فليفتين متعاقبتين فصعته الاولى صححة بحسب اوقاتها وبصحة الثانية باطلة بحسب اوقاتها
ويجوز عليه طلبها سواء عقدوا الفناء على من بالاكل او جاعا على من بالاكل او جاعا على من بالاكل او جاعا على من بالاكل
و اذا لا سلام متسعة اوله تكن بحسب اوقاتها وبصحة الثانية باطلة بحسب اوقاتها
ق ان عريه انفعالا الرواية عند اذا انزل الله بقوم عذابا اصاب من كان فيهم من الصلوات فيهم
وهلكوا جميعا ثم بعثوا على اعمالهم من الخير والشر فمن كان صالحا صادقا يرفع درجاته ومن كان
طالحا ينجذ فيه **ق** عاتت رما انفعالا الرواية عند اذا انقضت المرأة من طعام بيتها غير مغيرة
نصب على الحال اي غير مشقوق وقيل معناه ان يكون انقارها باذن زوجها فلا يخرجها بما انقضت
الباء فيه للبيبة وللزوج بالانصب اي وللزوج اجرة بسبب كسبه وللخيار من مثل ذكره في الخبر
الذي كانت النفقة فيه مثل ذلك الامر لا ينقص بعضهم من اوجه بعض **ق** عاتت رما انفعالا الرواية
اذا انقضت المرأة من كسب زوجها من غير امره فلا يصف اوجه تقدم الكلام عليه في حديث
لانتم المرأة وتعمل ما شاهدتم ابوهريرة روى مسلم عن ابي عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم
التي من اهلها احد يسوء النعل وهو الذي يجعل بين الاصبعين ويظهر طرفه في النعل الذي في
صدر النعل كشود في الزمام الزمام الذي يقعد فيه الشويع لضيقه فلا يشد الاخرى
اي في النعل الاخرى حتى يصلح اي النعل الذي انقطع شدا لانها تقطع عن يده فيكون بعد
يجلبه شغلا والآخر خافيا وشي هكذا يودي الى العثار او في الزواجر وهذا الذي النبي صلى الله عليه وسلم
ق ابوهريرة انفعالا الرواية عند اذا اوى احدكم الى فراشه فليقص فراشه بلاخلة اذ اوى
وهي خيشة التي تلي الجسد ليكون منه ستورة بطرف اذ اوى لئلا يفضل في يده مكره وان كان
هناك من الهولم قائم لا اوى ما قلف عليه يعني تحذرت عما في يده بغيره من المؤذيات ثم يقول
بانسك ربي وضعت جنبي وبك ارفعاني انك تسمع قاصدا وان ارسلته فاحفظها
هذا الشارة الى قوله انه يتوكل بالانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمك التي قضى
عليها الموت ويؤاخرني الى اجل مسمى بالحفظم الصالحين وفيه اشارة الى ان المقصود
من الحسوة هو الصلاح وما عداه يبتغي ان يكون وسيلة اليها ابوهريرة رما انفعالا الرواية عند
اذا ابتت المرأة حائضا فرائس وجها لغنتها الملايكة حتى تصعب لانه كانت الملوحة بظافة
زوجها في ربه **ق** قال النووي ليس الحيض بغيره الاستماع لان له حقا في الاستماع بها
فوق الاذنين وقد قيل ليل على ان تحط الزوج بوجهه في الراب واداءه كذا في قضاء الزوج
فكيف اذا كان في امر الدين وانما تعني الله بالاخص بالزوج يعني عنده لم يزل
المانع عن الاستماع فيه غالبا **ق** روى عن اتفاق الرواية عند قال كان رجل من الانصار
حيث ان منقذ وكان متغير العقل لشيء ذكره المرأة وكان يخذع كثير في البيع فذكر ذلك

من معناه انه اذا جوع فليفتين متعاقبتين فصعته الاولى صححة بحسب اوقاتها وبصحة الثانية باطلة بحسب اوقاتها
ويجوز عليه طلبها سواء عقدوا الفناء على من بالاكل او جاعا على من بالاكل او جاعا على من بالاكل او جاعا على من بالاكل
و اذا لا سلام متسعة اوله تكن بحسب اوقاتها وبصحة الثانية باطلة بحسب اوقاتها
ق ان عريه انفعالا الرواية عند اذا انزل الله بقوم عذابا اصاب من كان فيهم من الصلوات فيهم
وهلكوا جميعا ثم بعثوا على اعمالهم من الخير والشر فمن كان صالحا صادقا يرفع درجاته ومن كان
طالحا ينجذ فيه **ق** عاتت رما انفعالا الرواية عند اذا انقضت المرأة من طعام بيتها غير مغيرة
نصب على الحال اي غير مشقوق وقيل معناه ان يكون انقارها باذن زوجها فلا يخرجها بما انقضت
الباء فيه للبيبة وللزوج بالانصب اي وللزوج اجرة بسبب كسبه وللخيار من مثل ذكره في الخبر
الذي كانت النفقة فيه مثل ذلك الامر لا ينقص بعضهم من اوجه بعض **ق** عاتت رما انفعالا الرواية
اذا انقضت المرأة من كسب زوجها من غير امره فلا يصف اوجه تقدم الكلام عليه في حديث
لانتم المرأة وتعمل ما شاهدتم ابوهريرة روى مسلم عن ابي عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم
التي من اهلها احد يسوء النعل وهو الذي يجعل بين الاصبعين ويظهر طرفه في النعل الذي في
صدر النعل كشود في الزمام الزمام الذي يقعد فيه الشويع لضيقه فلا يشد الاخرى
اي في النعل الاخرى حتى يصلح اي النعل الذي انقطع شدا لانها تقطع عن يده فيكون بعد
يجلبه شغلا والآخر خافيا وشي هكذا يودي الى العثار او في الزواجر وهذا الذي النبي صلى الله عليه وسلم
ق ابوهريرة انفعالا الرواية عند اذا اوى احدكم الى فراشه فليقص فراشه بلاخلة اذ اوى
وهي خيشة التي تلي الجسد ليكون منه ستورة بطرف اذ اوى لئلا يفضل في يده مكره وان كان
هناك من الهولم قائم لا اوى ما قلف عليه يعني تحذرت عما في يده بغيره من المؤذيات ثم يقول
بانسك ربي وضعت جنبي وبك ارفعاني انك تسمع قاصدا وان ارسلته فاحفظها
هذا الشارة الى قوله انه يتوكل بالانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمك التي قضى
عليها الموت ويؤاخرني الى اجل مسمى بالحفظم الصالحين وفيه اشارة الى ان المقصود
من الحسوة هو الصلاح وما عداه يبتغي ان يكون وسيلة اليها ابوهريرة رما انفعالا الرواية عند
اذا ابتت المرأة حائضا فرائس وجها لغنتها الملايكة حتى تصعب لانه كانت الملوحة بظافة
زوجها في ربه **ق** قال النووي ليس الحيض بغيره الاستماع لان له حقا في الاستماع بها
فوق الاذنين وقد قيل ليل على ان تحط الزوج بوجهه في الراب واداءه كذا في قضاء الزوج
فكيف اذا كان في امر الدين وانما تعني الله بالاخص بالزوج يعني عنده لم يزل
المانع عن الاستماع فيه غالبا **ق** روى عن اتفاق الرواية عند قال كان رجل من الانصار
حيث ان منقذ وكان متغير العقل لشيء ذكره المرأة وكان يخذع كثير في البيع فذكر ذلك

وكتب اسمه فوق اسم الرسول ففصت من ذلك ومنق كناية من فدعا صلى الله عليه وسلم عليه
وقال تزق الله ملكه كما منق كتابي فاستجاب الله دعاءه واهلك ابن وبن علي يد ابنة
شيرة وكتب الفارس من ذلك اثنا عشر الفا

مرات اولهن بالتراب فان قيل جاء في رواية اخرى بالتراب فما التوفيق قلت
كنايه وقضيه التقييد بالاول او الاخره ليس على الاشراف بل المراد لصدين ولو وقع كلبان او
بوا مسك وقاله كتب واحد سبع مرات فالصحيح انه يكفي للجمع كما قاله **الشيخ** النوى هذا
ثبت الله ملكه فثبت ملكه بالروم واقطع مذهب الشافعي وعند اوصيفه لا يغفل لنا لا تفسير كسائر النجاسات ذواتهم
قال اذا وقع الكلب في الاثنا يغفل ثلث مرات فيجوز حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم
التشديد عليهم في امر الكلاب **ق** ابو هريرة روى وجابون سمرتم اتفقا الرواية عنهما
اذا هلك كسري فلا كسري بعده بنح الكافي وكسرها اسم ملك الفارس واذا هلك
فبصر اسم الروم فلا قيصر بعده قال النوى معناه لا يكون كسري بالعرف والقيصر
بالشام كما كان في زمن النبي ومكن كسري زال ملكه بالكلية لقوله من في حقه من قرائته
ملكه كما منق كتابي واما قيصر فاخر من الشام وخلق اقباض بلادهم وهن مخرجه
لانه كان كاتال والذي نفس محمد بيده لتنفق على بنا والجهنم يجعل نفقة عليهم
كثيرة هاتفي سبيل الله جابر روى البخاري عنه اذا من احدكم اى قصد بالامر
فليرحم وتغيب عن الغريضة يعني نافله بنية الاستحالة لم يقبل اللهم اني استخرك
بعلمك الباطن للاستعانة يعني اطلب منك الخير مستغنيا بعلمك اذ لا يستغنى عن
بحق علمك وكذا المعنى في قوله واستفدك بقدرتك واستغنى فضلك اعظم ذلك
تقدر ولا تقدر وتعلم ولا تعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم اى ان كان
نايتا علمك ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امرى او قال في عاجل
امرى واجله بما الهمة هذا اشك من الروي يعني زديناه واخرته فاقدروا لضع الدال
وكسرها اى قدره لي وبسرة لي ثم بارك لي في جبه اللهم وان كنت تعلم ان هذا الامر
لي في ديني ومعاشي وعاقبة امرى او قال في عاجل امرى واجله فاطمعه عنى واصرفه
عند واقم لي الخير حيث كان ثم رضني او اجعلني ارضيا بما قدرته قال الروي
كان النبي يعلمنا الاستحالة في الامور كلها كما بعثنا السورة قال بعض الحكماء من
اعطى الاستحالة لم يمنع الخسرة ومن اعطى المشورة لم يمنع الصعوبة ومن اعطى الشكر
لم يمنع المزيد من اعطى الذم لم يمنع القبول واللذاعلم نصاحا عبد الله بن
زمره بالراء المعجزة والفتحة والعين لمجمله اتفقا على الرواية عن علي بن ابي طالب

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like 'الشيخ النوى' and 'ابو هريرة'.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including 'النور' and 'الشيخ النوى'.

عالمية وقد اذ انعت اشقاها اى ذعب ومضى الفير واشقاها الامة انعت
البراهي الى الكفاية رجل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالعين والرواه الملتزم اى شربها يمنع في رطل
اى يمنع على من يريده مثل ابي ذرعة هذا متعلق بجمع **الباب الثاني في اشق**
اتفقا الرواه عن ابي ذرعة اى ذرعة وراحة الا ان تحقق بالذود وهو باين
الفتن الى التسع فشرى بالبان الابل واولها قاله لوكيط وهو اسم للثلاثة فصاعدا
من عكل يحم العين اسم قبيلة فان قلت المخاطبون على ما ذكره من رطل من عكل
في بعض الروايات فخر من عربة فا التوفيق فلنا ان كان عربة بطنان من عكل فلا كلام
وان لم يكن ففعل بعضهم كان عكل وبعضهم من عربة لكن الاول اشبه لان القضية مشهورة
بالعربين ثمانية صفة رطبة اجوف المدينة اى اصابعهم الجوى وهو المرض فقالوا
يا رسول الله ابعنا بوضل الهمة اى اطلب لنا رطلان وهو اللبن وقيل بقطع الهمة من
ابغيتك اى جعلتك طالبا له يعني ابعنا بالروسل والمعنى الاول اقرب **ق**
ابو هريرة روى تفقا الرواية عن ابي ذرعة اى كاذبه وهو بالتحريك مصدر
اذن من باب علم يعني استمع لشي اى لصوت يبي والمراد بهذا الاستماع اجزاء النواير
والاعتدال به كما يقال الامر يجمع كلام فلان لا الاصفا به لانه مستعمل على التبع يعني
بالقرآن مصدر يعني القراءة او المقروء والمراد به الكتب المشرفة والمراد من تعنيه الانفاض
بالفاظه وقيل اعلانه وقوله تجر به تفهيد قال الكلاب ادى معنى تغيبه وادته على خفيه
شانه ورقية من فواده وقيل بعناه كشف الغوم وذكر ان الانسان اذا اصابه غم يوما
تغى بالشعير يطلب بذلك فرجا ما هو فيه والتصديق محيى هم هم العباد وصيق ضدوهم
عما يصفا عنه الله ولا يتفرجون من قولهم لا تذكروا كلام ربهم واليه اشد النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله
من لم ينفق بالقرآن فليس منا اى لم يتفوق بنحوه بقراءة القرآن والتدبر فيه فليس
منا فلقوا وسدوا من اى يستغنى بالقرآن عن غيره لكن انكره بعض الشارحات
الاستغناء عن غيره من الكلامين يقتضى الاستغناء عن تفصيل القاري دون التبليغ
وغیرها على ما يحى لفعل معنى انفصل فلما لا يحى عليه من جعل آى صحیح واقول
الظاهر ان كسفاك يكون وقت قرأه اذا اذليل في اللفظ على استغناء
جمع الاوقا فاليلزم منه المفكدمع ان فلة الاستعمال لا يمنع احفال الا لارادة قبل

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, including 'الشيخ النوى' and 'ابو هريرة'.

بالجماعة حتى ظنت ان سيكتب عليكم فيكون ما فعلتم من الاقاة واجبا عليكم بواجبها ايضا
 عليها من غير ترك وقيل ظنت بمعنى خشيته لان من ظن وقوع امر عظيم خاف منه عادة
 فعلمكم يعني اذا علمتم سبب ترك الخروج للصلوة فعليكم بالصلوة في بيوتكم على هذا للايراد
 لا للاجاب وقد بيان ذلك في قوله صلى الله عليه وسلم لا تمتنع فان خير صلوة امر في بيته يعني الصلوة
 في البيت افضل وهذا عام لجميع التوافل والسنن الا النوافل التي من شعائر الاسلام
 كالعبادة والكسوف والاستسقاء والصلوة المكتوبة فانها في حيا افضل فغاية ربه
 اتقوا الرواية عن ابي جابر بن ابي بصير الجارحي ظنت انه سيؤتيه اي سيحكمه امر مثل
 غير ذلك الجارحين من القرقييل اذا كان الجار مسلما دارم فله ثلث حقوق وان لم يكن
 مسلما فله حق واحد روى انه قال اذا ابرئت كلب جارك فقد ابريتك بوالايرداد
 روى سلم عنه ما طلعت شمس قط الا اجبتنيها لثمة بفتح النون يعني الى ان ملكك
 يقول ان الله عمل لمنفق خلفا وعجل لمسك ثلثا قبل المنفق متحقق الخلف اعم
 من ان يكون انفاقة من الواجبات وغيرها واما الهيك فانما يستحق بالتلف
 اذا كان مسك من الواجبات واما اذا كان مسك من التذورات فلا يستحق الا
 ان يفرط كالخيل كثيرة والظاهر ان المراد به اعم ايضا ابو سعيد واقفا على
 الرواية عنه قال سئل الغزالي عن الغزالي فقال دم ما عليكم ان لا تتعلوا بتمت ما من
 نية كائنه الى يوم القيمة الا هي كائنه يعني الغزالي هذا انتم من انتم لغزالي ان
 لا تتعلوا الغزالي في الماء عن المرادة هذا عن لغزالي ذهب طائفة الى عدم جواز
 ما روى ان النبي سئل عن فقال ذلكي الورد لغزالي في الحديث الحديث عندكم في ذلك
 الغزالي ان لا تتعلوا وروى بسره هرة ولا زائدة ورور فيهما على هذا الخبر
 غير زائدة فيكون عليكم ان لا تتعلوا كالمسألة كما في ذلك ما في حكم النبي وعلى
 الرواية الاخرى وهي لا عليكم ان تتعلوا بل ان تعلق بالما قبله او حتى لا تغزوا
 وفي حديث وهو ما من سمع من اخوه يقولون لانهما في موضع العذر في قوله يعني
 كل نفس قد رتب الله خلقها يكون مخلوقا لله لا يمنع عن خلقها في الغزالي في قوله
 فقال عم اعزل عنها ان كنت قصاه عندهم ما عليكم جناح في ان تتعلوا الا بالاولون

اجاب الاولون عنه بان قوله اعزل تخويل على الغضب بغيره قوله بعد فانه سياتيها 124
 ما قد روى سلم عنه ما كان الرفق في شئ قط الا رانه وما كان الخوف في
 الخاء المعجمة هو الحق والعنف في شئ قط الا سانه الشئ هو العيب انس اتقوا على الرواية
 قال انت يهودية رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مشومة فاكل منها واكل القوم معه
 فقال هم ادفعوا ايديكم فانها اضرتني انها مشومة فمات بشر بن البراء من جني بالي
 رسولهم فان الراعي ذكر فقالت ارددت ان اقتلك فقال دم ما كان الله ليلتلك
 على ذلك اي على قتلي او قال علي شك من الراوي قاله لصاحبه اقامة السموية وفيه بيان
 عظمة دم اختلفت في قتل تلك اليهودية قال القاضي وقع في صحيح مسلم انه لم يقتلها وفي رواية
 قتلها وجرمها لم يقتلها اولادها مات بشر بن السم دفعها الى اولياءه فقتلوهها ف
 لقب بن العجوة بفتح العين المهله وسكون الجيم وبالراء المهله اتقوا على الرواية عند قيل
 ما رواه عن النبي سمعة وادبعون حديثا في القصصين اربعة احاديث اسان منها
 لم يروها من متفق عليها قال رآني النبي وانا محرم والقتل يتناثر من وجهي فقال
 ما كنت اري بضم الهمزة وفتح الراء يعني اظن ان الجهد بفتح الجيم هو مشقة وبضم الطاء
 المعنى الاول ما لم يبلغ بك هذا اي هذا القدر يروى بك ما روى بفتح الهمزة
 يعني اشاهد من رواية العين اما جديشاه قلت لا قال ضم ثلثة ايام او اظم
 ساكن لكل مكين نصف صاع من طعام قال ابو صيفه المراد من الطعام البرواتات
 الشعر فكل مكين صاع وقال بعض فليس الشعر ايضا نصف صاع لظاهر الحديث و
 اهلوا شك قاله في الحديث جواز خلق رأس المحرم لا ذي القبل فاسوا عليه
 ما في معناه من الضرر من سنن من سنن سلمة وروى البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 السار من حجة قال لا مرة نزلت نفسها عليه قبل تلك المرادة كانت ام شريك وقيل
 خولة بن قكم في انس اتقوا على الرواية عند من لعديشاه ان لا اله الا الله وان
 محمد عبده ورسوله صدق من ذلك الجوارح وروى صفة ضد قاده وحوال في صفة صادقا
 فيدبر لان الهدى قد لا يكون عن قلب او عنقاد احقره عن المناقاة الاحقره
 الله على النار فقلت كيف التوقيع بين هذا الحديث والاحاديث الاله على ان
 عصاة المؤمنين سوزت في النار قلت هذا الحديث على من مات بعد الصلاة لا يصعب

في قوله اعزل تخويل على الغضب بغيره قوله بعد فانه سياتيها 124
 ما قد روى سلم عنه ما كان الرفق في شئ قط الا رانه وما كان الخوف في
 الخاء المعجمة هو الحق والعنف في شئ قط الا سانه الشئ هو العيب انس اتقوا على الرواية
 قال انت يهودية رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مشومة فاكل منها واكل القوم معه
 فقال هم ادفعوا ايديكم فانها اضرتني انها مشومة فمات بشر بن البراء من جني بالي
 رسولهم فان الراعي ذكر فقالت ارددت ان اقتلك فقال دم ما كان الله ليلتلك
 على ذلك اي على قتلي او قال علي شك من الراوي قاله لصاحبه اقامة السموية وفيه بيان
 عظمة دم اختلفت في قتل تلك اليهودية قال القاضي وقع في صحيح مسلم انه لم يقتلها وفي رواية
 قتلها وجرمها لم يقتلها اولادها مات بشر بن السم دفعها الى اولياءه فقتلوهها ف
 لقب بن العجوة بفتح العين المهله وسكون الجيم وبالراء المهله اتقوا على الرواية عند قيل
 ما رواه عن النبي سمعة وادبعون حديثا في القصصين اربعة احاديث اسان منها
 لم يروها من متفق عليها قال رآني النبي وانا محرم والقتل يتناثر من وجهي فقال
 ما كنت اري بضم الهمزة وفتح الراء يعني اظن ان الجهد بفتح الجيم هو مشقة وبضم الطاء
 المعنى الاول ما لم يبلغ بك هذا اي هذا القدر يروى بك ما روى بفتح الهمزة
 يعني اشاهد من رواية العين اما جديشاه قلت لا قال ضم ثلثة ايام او اظم
 ساكن لكل مكين نصف صاع من طعام قال ابو صيفه المراد من الطعام البرواتات
 الشعر فكل مكين صاع وقال بعض فليس الشعر ايضا نصف صاع لظاهر الحديث و
 اهلوا شك قاله في الحديث جواز خلق رأس المحرم لا ذي القبل فاسوا عليه
 ما في معناه من الضرر من سنن من سنن سلمة وروى البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 السار من حجة قال لا مرة نزلت نفسها عليه قبل تلك المرادة كانت ام شريك وقيل
 خولة بن قكم في انس اتقوا على الرواية عند من لعديشاه ان لا اله الا الله وان
 محمد عبده ورسوله صدق من ذلك الجوارح وروى صفة ضد قاده وحوال في صفة صادقا
 فيدبر لان الهدى قد لا يكون عن قلب او عنقاد احقره عن المناقاة الاحقره
 الله على النار فقلت كيف التوقيع بين هذا الحديث والاحاديث الاله على ان
 عصاة المؤمنين سوزت في النار قلت هذا الحديث على من مات بعد الصلاة لا يصعب

فأمن به البشر وأما يجوز في العظمة الظاهرة في القرآن الذي لم تعط أحد شمله فلماذا قال رجاوان كون
الكثير نطقا وقية تحمل وليس فيه بيان أن ذلك سبب الرجاء وقاله من معناه أن الذي أوتيته
لا يتطوق إليه خيل محي
وشبهه خلافة
عربي فانه قد خيل
بشي مما يقارب صور
كما خيل شرح جبالهم
في صورة عصا موسى
وهو بعد من دلالة
لفظ الحديث
عليه ورجوان كون
معناه ما من نبي من الأنبياء
الاعطى من الآيات شيا
شله والذي شله خاف
عليه لسانه لا يكون
بجزء لعدم ظهوره
بجزء عند علمهم
في وحى ينطق فيه بالبيان
ذلك من نصيبا القليلة
الاتباع وأما الذي
في وحى أو حاه الله
في وحى صدقة
في العجرات فلا تخاف
عليه أحد عرفه ان يكون
في ناو غير وحى فكان
عضيا الى كثرة الاتباع
رجوان كون أكثرهم
عاب يوم القيمة

الاعطى في قوله في قول الاسلام قبل وجوب شئ من اركانها ويقال من لم يعمل يقول
الرسول من فكأن لم يصدق فخرج العاصم الحديث بقوله صدقا ويقال المراد به حجة
دخول النار على التأييد أبو هريرة اتفعا على الرواية عنه ما من الأنبياء نبي الا اعطى
من الآيات اي من المعجزات ومن بيانية لما مثله ما مثله ابن عليه البشر ما موصوفة بمعنى
نشيئا او موصولة منل بمعنى صفة وهو مستند الى الكلمة التي بعده حصة والكلمة الاسمية
صفة ما أو صلته الحاز والمجوز متعلق بآمن لتضمنه معنى الاطلاع او جعل محذوف
تقديره آمن به البشر واقفا عليه وانما كان الذي أوتيته أراد به تعظم الذي اعطى النبي
والاعجاز انه كثيرة غير القرآن وحيا واحة الله الي بين ما من نبي الا اعطى محجة
من سائر انرا اذا شاهدتها البشر آمن عليه فاذا انقطع زمانه انقطع تلك المحجة
وانما معنى في وحى وهو القرآن مشتمل على الدعوة والحث على الهدى
ينتفع بالخافون عند الوحي والغائبون عنه ولذا رتب النبي قوله فارجوان كون
الكثير تبعان يوم القيمة ان روى البخاري عن ما من الناس حمل النبوت له
ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث اي الحد الذي يكتب عليه الحنث وهو الاثم الا ادخله الله
الجنة بفضل رحمته اياهم وهو راجع الى ثلثة وصبر حتمه عائد الى مسلم اي زيادة شفقة
او عائد الى الله فان ادخل الوالد الجنة بفضل رحمته على اولاده قال الشيخ الشارح
لا بد ههنا من تقدير وهو ثمانية النار حلة القم توفيقا بينه وبين حديث اقول لا يؤ
للخير المسلم ثلثة من اولاد فتم النار الا حلة القم اقول الثلثة ههنا متقدمة بكونهم
مقصومين فيحتمل ان يدخل الله والدم الجنة بلا مس النار وفي قوله بفضل رحمته
اياهم اشارة اليه فلا حاجة الى تقديره اس وما نقل من الحديث لا يدل على سن النار والبقية
بل معناه ان السن ان كان يكون قليلا بقدر حلة القم تعقل من يارم روى
تعقل بفتح الهم وكسر القاف قبل هو من بايع تحت الشجر ما رواه عن النبي م اربعة و
ثلثون حديثا له في الصبي من اربعة اجزاء به طاعة البخاري بواحد من علم بخديته
ما من امر يلي امور المسلمين لم يجد له من اي لاشق على نفسه في حلالهم وقيام
مضالحيم وينصح لهم اي البر بالبر لهم الا لم يدخل معهم الجنة واولئك من الله قدر
غير من ابن عباس روى عن ما من رجل مسلم بقى كبقوه على جزية اربع

مرحالا

اربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الا شعفهم الله فيه من قبل شفاغتهم في حقه
فان قبل جاء في رواية عايشة روى في حديث اخر ثلث صفوف والتوفيق قلنا
كل من الاجوبة جرى على وفق سؤال سائل او تقول اقل الاعداد متاخر لان من عادة
الله تع انه يزيد على فضل الكو عود على عبارته ولا ينقص منه وما ذكره النووي من
ان هذا مضمون لا يخرج به فلا يمنع الماء ما ذكرنا فضعيف لان ذلك العودح يبقى
عينا ما جاوره روى ما عن صاحب اهل لا يفعل فيها حقا هذا العلم من الركون
والنخبة وحمل كضطر عليها الاحاديث يوم القيمة اكثر ما كانت اذ بالكثره كونها اكل
في اللحم ليكون اقل وقعدله بفتح اي في مكان مشوق فربما يقع الفاقير وسكون
الراء والمهله اي انليس وقيل خيل العرق بعين القاع ذكره للتاكيد اذ بوضع لا يكون
فيه شئ يبيح الابل عن ايبصار صاحبها تنس عليه بشرى التون بقواتها وكفها اي
تروغ يديها وتظفرها معا على صاحبها ولا صاحب بقر اي ما من صاحب بقر لا يفعل فيها حقا
اللعائن يوم القيمة اكثر ما كانت وقعدله بفتح اي في مكان مشوق فربما يقع الفاقير وسكون
لا صاحب علم لا يفعل فيها حقا الاحاديث يوم القيمة اكثر ما كانت وقعدله بفتح اي في
تنطق بقر وناو تنطوه باقلا فربما يظن بقر الظار المعجبه وهو للغير والبر عثرة
الحافر للفس ليس فيها جاد بالجم وشديدا ليم والمذات لا كون لها ولا متكسرة
ولا صاحب كثر وهو بالبخرون منطوقا كان في الارض والاكل المراد به هنا مال حيث
في الركونه لا يفعل في حقه الاجاء كثره يوم القيمة سبحانه وهو الجنة الذكراع يتبعه
فانما فاه فاذا اتاه قرينه فنادى اي الشياخ صاحب كثر حد كثر اذ اذ به نفسه
لا جاء في حد اخره بقولنا فاما لك انا كثر الذي خباية فانا اعلم عن ظهر مشعر
بان الشجاع غير كثر لعل هذا يكون فانه كما له فكونه كثر اجرة عن نفسه كثر
اخر فاذا اراد ان لا يذم من ذلك فانه في نفسه من بعض ما يقع من باب علم ققم القمل
ابو هريرة روى عن ما من صاحب ذهب والفضة لا يودح من صاحبها كان ينبغي
ان يقول من بها حفرها لكن اذ به كل واحدة منهما والفضة مؤنة واما الذهب فقلنا
فارحان عليه التائب له على ناويل الاموال او يقال صدمتها وحفرها راجع الى الفضة
لكونها ازرع كما قيل في قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله

الاعطى في قوله في قول الاسلام قبل وجوب شئ من اركانها ويقال من لم يعمل يقول
الرسول من فكأن لم يصدق فخرج العاصم الحديث بقوله صدقا ويقال المراد به حجة
دخول النار على التأييد أبو هريرة اتفعا على الرواية عنه ما من الأنبياء نبي الا اعطى
من الآيات اي من المعجزات ومن بيانية لما مثله ما مثله ابن عليه البشر ما موصوفة بمعنى
نشيئا او موصولة منل بمعنى صفة وهو مستند الى الكلمة التي بعده حصة والكلمة الاسمية
صفة ما أو صلته الحاز والمجوز متعلق بآمن لتضمنه معنى الاطلاع او جعل محذوف
تقديره آمن به البشر واقفا عليه وانما كان الذي أوتيته أراد به تعظم الذي اعطى النبي
والاعجاز انه كثيرة غير القرآن وحيا واحة الله الي بين ما من نبي الا اعطى محجة
من سائر انرا اذا شاهدتها البشر آمن عليه فاذا انقطع زمانه انقطع تلك المحجة
وانما معنى في وحى وهو القرآن مشتمل على الدعوة والحث على الهدى
ينتفع بالخافون عند الوحي والغائبون عنه ولذا رتب النبي قوله فارجوان كون
الكثير تبعان يوم القيمة ان روى البخاري عن ما من الناس حمل النبوت له
ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث اي الحد الذي يكتب عليه الحنث وهو الاثم الا ادخله الله
الجنة بفضل رحمته اياهم وهو راجع الى ثلثة وصبر حتمه عائد الى مسلم اي زيادة شفقة
او عائد الى الله فان ادخل الوالد الجنة بفضل رحمته على اولاده قال الشيخ الشارح
لا بد ههنا من تقدير وهو ثمانية النار حلة القم توفيقا بينه وبين حديث اقول لا يؤ
للخير المسلم ثلثة من اولاد فتم النار الا حلة القم اقول الثلثة ههنا متقدمة بكونهم
مقصومين فيحتمل ان يدخل الله والدم الجنة بلا مس النار وفي قوله بفضل رحمته
اياهم اشارة اليه فلا حاجة الى تقديره اس وما نقل من الحديث لا يدل على سن النار والبقية
بل معناه ان السن ان كان يكون قليلا بقدر حلة القم تعقل من يارم روى
تعقل بفتح الهم وكسر القاف قبل هو من بايع تحت الشجر ما رواه عن النبي م اربعة و
ثلثون حديثا له في الصبي من اربعة اجزاء به طاعة البخاري بواحد من علم بخديته
ما من امر يلي امور المسلمين لم يجد له من اي لاشق على نفسه في حلالهم وقيام
مضالحيم وينصح لهم اي البر بالبر لهم الا لم يدخل معهم الجنة واولئك من الله قدر
غير من ابن عباس روى عن ما من رجل مسلم بقى كبقوه على جزية اربع

قل خيل ان يكون
تساعة مائة ثم
يقول شاعة اربع
ثم بثلثة صفوف
قل عدد
ان لا يعطى
لان الود
لا يجوز
عليه
ولا التقاض
دون
والصغير عليه
لصاحب الابل
مدفونا
الاقدر هو الذي لا شغل
والملاحة تعطل حله
راسها ونقشها
كثف ستمها وطولها
يخرج زكوة
الفضة الاكل
بأخرها الاكل
مقول مطد

في الاغواء للحقيقة المستر فان قيل لو كان كذلك لما اختلفت منوعى عليه بالعلم
بالاستنارة لان المخلصين كلهم كذلك اجيب بان المعنى والله اعلم الاخرم وابنها ومن
في عنانها والله اسرار العاطي عياض اقول هذا الجواب على تقدير ان يكون
عدم سري الشيطان من الفضائل فاذا كان نبينا م افضل واعلى كان بالاتفاق به
اولى واما اذا كان من خصها بها فلا يلزم ان يوجد في نبينا م اذ لم من مخلوق
موصوف في خاصته لا يوجد في الفاضل منه فان قلت لو لم تثبت حقيقة السر لم يترتب
عليه استهلال الطفل اجيب بان استهلاله تخيل وتصوير لطيف الشيطان
كانت يسه بيده ويقول هذا من لغوي وخواه قوله ابن ابي عمير لما يؤذن
الديانة من ضره فيكون بكاء الطفل ساعة يولد م عايشة رمدوي عن علي بن
ما من ميت تصلى عليه امة من المسلمين يبلغون مائة كلمة يتبعون له الا سمعوا فيه
على بناء الجحيم وتشد يد الفأري قبلت شفاعتهم تقدم الكلام عليه في بابي صوب
ما من رجل مسلم يموت فانس رواتقها الرواية عنه ما من بشي الا وقد اذنت
الاعور الكذاب وهو الدجال الآفة اعور وان ربه ليس باعور هذا اعلا
بينه تدل على كذب الدجال في دعوى الاوهمة الماد من قوله ليس باعور نفى
التقصير من الله تعالى الاثبات الفين الصحيحة مكتوب بين عينه ك في وفي
رواية اخرى مكتوب بين عينه كافي ثم ربي اها قبل من الكتابة مجاز عن سمات
حدوده وشقاوته لما جاء في رواية اخرى يقرأها كل مؤمن ولو كانت حقة لفرحوا
الكافرا ايضا وما علم الحقون ان اها حقيقة جعلها الله علامة لكذب جود ان يظهر
لكل مؤمن كاتب او غير كاتب وخبرها عن اذاد شقاوته من جود رمدوي عن
ما من نبي بعث الله في امة قبل الا كان له من امتحان يكون معنى صدقون لخصوك
وهو سبب الى الجوار وهو البسط ثم لا يحتمل في عم حور يكون انهم
كانوا قصادين بخوفون الشياخ او يصفه من هذا الجوارح
فخل مرة بعد اخرى فلما كانوا ارضان عدل عليه هذا الكبر فصار كالمعمل
لكل ناصر لثمة حواش شيبها بالاولئان واصحاب باخذون سنة ويقدون
بما هم في هذا العالم لانه قد جاء في حديث اخر ان نبينا محي يوم القيمة ولم

خصايمها بيان

الماد من المارة الكثرة لا حقيقة العدد

صحة الرواية

لا يطلع احد من المؤمنين على ما في القلوب الا الله اعلم

واختلفنا الناس في نسب سيمته شهيدا فقيل لانه بمعنى حاضر وهم اصحاب طارت ارواحهم ورواح
غيرهم يشهدوا يوم القيمة وقيل لان الملائكة تشهد له بالجنة وقيل لانه يشهد عند خروجه ورواح ما اعتاد له
من الشراب والكرامة وقيل لان الملائكة با زحمته يشهدونه ويقبضون روحه وقيل لان طاهر حاله شهيد له
بالايان وخاصة الخبير وقيل لانه دمه شاهد له يوم القيمة الكل

ولم يتبعه من امة الا واحد ثم انما الغمير للفتنة خلف من بعدهم الى خلف بعد الجوارح
خلق بغير الحاد المعجز جمع خلق باسكان اللام وهو الخالف بشرى وان كان مفتوح
اللام فهو الخالف فخر هذا هو المشهور وقال جماعة من اهل اللغة يقال في كل واحد
منها بالفتح والاسكان يقولون ما يفعلون ويقولون ما لا يقولون في جاهدتهم
بين اي من حادهم فاذا هم بينه فبوقين ومن جاهدتهم بلسانه اي بوزنهم بغيرها ثم
عاشرك فهو مؤمن ومن جاهدتهم بقلبي اي بان يتكلموا ويغضب عليهم ويقول لو قد
لحادتهم فهو مؤمن ليس وذاك ذلك اي وذاك الجراد بالانكار من الايمان صفة قوله
يعتجزد الانكار اذ في المراتب في لم يجده في قلبه فليعلم انه لم يبق فيه من نور الايمان مقدار
هذه الحبة فليعالج باطنه قال شارح لم يبق فيه من نفس الايمان لانه رضي بالكفر والعصيان
اقول الرضاء بالمعصية ليس بغير فيكون هذا التعليل عليلة تقدم الكلام عليه في حديث من
داى سمك مكر فليغيره بينه وعاشية اتفقنا الرواية عنها ما من نبي يموت حتى يخبر
اي بين الاقارب في الدنيا والرواية الى الاخرة تقدم الكلام على وجه تخييرهم في حديث ان
الله خير عبد م ابو سعيد روى البخاري عنه ما من شهيد كاشته الى يوم القيمة الا وصى
كاشته هذا انتم قوليد ماعلم ان لا تغفلوا تقدم بيانه في بابي رواتقها الرواية
ما من نبي يموت الا بعد الله خير للجنة الاسمية صفة ثانية لنفس يسترها ما ترجع
الى الدنيا وهو نفع المرزة فاعل يستر وهن اللذة صفة ثالثة لها وان لها الدنيا وما فيها
لهو العالم ان تلك النفس في الجنة مثل الدنيا وما فيها الا شهيد فانه ينبغي ان يرجع فيقتل
في الدنيا لما يرى فضل الشهادة تقدم الكلام عليه في حديث ان ادوا في المؤمن في
جوف طير حضر عايشة رمدوي سلم عن ما من يوم التزمن ان يعتق الله فيه عبدا من
النار من يوم عرفه من الاولى والثانية زائدتان ومن يوم عرفه متعلق باكثر انة
ليدوا في الله ليقرب منهم ثم يلهيهم الملائكة المناصات هو الا فتى اد على اللعان
والله كما امن عند فيكون هذا اللفظ كما قبل ما هاته هم ودنوه منهم يضاوهم
فبقول ما اردوا الواراة الا الوقفين يوافقون في حديث دلالة على فضل يوم
عرفه على ايام حتى لو قال رجل امر في طالق في افضل الايام تطلق يوم عرفه
وقيل تطلق يوم الجمعة لقوله عم في يوم طلعت على الشمس يوم الجمعة والايام لها

الفق بين الخلف والخلف

قال النجاشي رحمه الله عليه السلام انما النبوة صفة من جاهد نفسه

يخبر على نفس قد رآه في خلقها
تكون مخلوقة الله لا يخلق
عن طرفة عين فلا فانه
في العزل

الصفة يوم ويكون
اوله غايب ثم
ثانية الله

فضل ما قبل لانه ابتداء خلقه
لانه جواب كيف يتحقق
والله اعلم

جاء على باب الصدقة الاكفر ان هن النعمة وهي ان كان فقيرا فاعناه الله وان
ليست بالنعمة عن الزكاة فقل ان لامانه اصلا وهذا قولهم ولا عيب فيهم غير ان
سوفهم بين قول من قرأ الكتاب وانا عطف النبي ثم نفعه على الله كونه
سيلا سلاما وصيرورته غنيا بما اناحه الله من العناء قبل تلك الصدقة تطوعا
اذ لا يظن بالصحة تركه الواجب علمه والجهل على ايكات فيضة لان البعث انا
يكون في الصدقات الغروضة وقوله من آخر الحديث في علي بدل عليه اما خالا
فانك تطوع خالدا كان مقتضى الظاهر تطوعا لكن اقم الظاهر مقام المظهر كما في
قول ان يسألوا الحق تعط الحق سائله قد اجسب ادراكه واعبده بالباء
الموحدة جمع العبد وهو المملوك وقيل هو جمع صفة يعني افراسه العبد من
قولهم وتيس عبيدا اذا كان سريع الوتير ورجح بعضهم هذا بان العادة جارية
بحسب الاواس دون العبيد وروي بالتاء المنشاء فوق وهو جمع العناد وهو
ما يتأهب للجهاد في سبيل الله هذا الكلام اعتداه عن النبي في الدعوى المنع
يعني انكر نعمته ان اعبده للتجارة فطلعت منه الزكاة وانما وقف في سبيل الله
فلذكرة عليه فيها وقيل معناه ان خالدا وقف اعبده مع انه غير واجب عليه
كيف يقولون ان منع الواجب عليه لكن المعنى الاول وانما العباد
ابن عبد المطلب عم رسول الله فري علي ومنها معها وفي رواية البخاري
في عليه والاول اولي قال ابو عبيد هذا انشاء في التبرع الزكاة من العباس
بان يكون النبي ثم اخذ صدقة العام اتقدم عن الي وقت يبارك ولما جاز اليه
والشرع عليه السلام اعطاء صدقة العام الذي طوبى له والعام الذي قبله
وقال النووي الصواب ان يكون هذا اخبار عما مضى وهو ان رسول الله عم
قبض زكاة ذلك العام الذي شكى له العام الذي بعده لما جاء في حديث اخر ان
انا فجلنا من صدقة عامين هنا كلامه واقوله روي سلم في هذا الحديث ان النبي عم
قال بعد قوله فري علي باعمر فاسمرت انعم الرجل صنوايه يعني منله وهذا يرجح
الفوق الاول لادق وقع موقع العليل لقوله فري علي والتفريب انما يحصل اذا التزم
عام اعطاء غير الغبوض واما الحديث الاخر فغير معلوم صحته

بما افاد الله
في سورة

لادراغ جمع دفع
وهو الزرقة
الكل

وقيل على وجه
الذكاة في مال التجارة
وهو وقف المنقول
الكل

انما هو
في حديث

انما هو
في حديث

قال ان يهرس من اصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم
سئلوا الذواج النبي عم من عملة في السنة قلن يعمل
كذا وكذا وذكروا قيامه بعض الليل فكانت تقولونها
استنهام وبيان ما
النافع من بيان ما
ما الاستغناء به

معلوم صحته **نوع آخر في اسر** رواه تفعا على الرواية ما بال اقوام عناه ما بال انفاص
قالوا لدا وكذا قبل القائلون كانوا ثلثة علي وعثمان بن مطعون وعبد الله
ابن رولة **انما يذكر النبي عم** بالاسماء لعظم خلقه حيث كرهه جياهم عن الناس
لكن اصيل وانام واصوم واقطر وايقظ النساء ذكر فيه المفعول دون ما قبله
اهتماما بان النكح وقال شارح كتحسينه الوعيد على تركه بقوله عم من رعب
عن نسى فليس مني فان قلت لم يجعل الوعيدا جعلا الى الكل قلت عر فالانصاف
من قوله عم النكح من نسى فمن رعب عن نسى فليس مني اقول الاول تعبر
الوعيد لاقتضاء سياق الحديث ذلك مع ان ما نقله لا يدل على الاقتصار قال
حين سمعان نفر من اصحابه قال بعضهم لا تزوج النساء وقال بعضهم لا اكل اللحم
وقال بعضهم لا انا على فراش ولا يخلج على ذن احد ان من ترك النظر لعدم
قدرة على اقامة حد وده كان دلخلا في هذا الخطاب لان ليس يراعي عن نسى
وعائشة رواه تفعا على الرواية عن ما بال اقوام اعي حالهم الاستغناء فيه للتوبخ
يشترهون عن الشئ اصنعه الجمل صفة الشئ واللام فيه ايدة يعني افعال شيئا
من انما مثل النوم والاكل والشرق فلو الله اني لا اعلم بايديه ان اضرارهم
كان لعزيم من عذاب الله فاني اعلم بعذاب الله وهو لا يحصل باللباويل يحصل بالعصية
وانسدهم حشبة فان قلت لم يفعل واخاهم والتوصل ان يكون في المنع بناء الفعل
منه قلت هو قوله فري كالحجارة او انسدة قسوة وفيه مسالفة وفي الحديث حيث
علا الاقناب بالنبي عم وعدم التنزه عما يفعل وان العلم بالله يوجب اشتداد
الحشبة له ثم ابو سعيد روي مسالفة ما يورث الجنة قاله لابن صياد وهو كان
مروفا بالكرامة وكان سأل النبي عم اشياء كثيرة على وجه الامتحان والنبي عم كان
بال احبانا فقال اس **مسالفة** وهو الابق النحول الابيض بيضاء مسك
يعني هي كاللينة وكالمسك با ابا القاسم قال صدقت وفي رواية اخرى ان ابن
صياد سأل النبي عم عن لينة فقال درمك بيضاء مسك خالص قاله القاضي ذكر سلم
الروايتين لكن بعض العلماء قالوا الرواية الثانية اظهر كالمسك وانما يختلفان انه
الرجال قبل ان تات ومات في المدينة وقيل بل فقد في يوم الحزق **ابن صياد**

الاعمال وقالوا
واين جني من النبي عم
وقد عرفه ما نقله
من ذننه وماياتا
تقللا احدث ما انا
فاصلى الى الله
وقيل معناه من مال الله
استهانة لها و
فيها لا تسلا وتهاو
فليس استغناء
دينه
قالت صنع رسول الله
امر فخص فيه بفتح ذ
ناسا من اصحابه فكان
كرهوه وتزوجوا
فبلغ ذلك فقام
وذكر لطلحات في
حسن خلقه وم كاس
وفيه لخش ع الاقناب
وزم النبي عم النجوم
شكرا في اباحتها
وهي رواية البخاري

الطائفة البهائية

في الدنيا يقول اني اريد عليك فيرفع داود صوته بالزبور فيستفرغ نعيم اهل الجنة
ابو هريرة روى عنه قال كان النبي قاعدا بين ثورين اصحابه فقام ثم ذهب
عند فابطاء ففرعوا عليه فقلت اول من خرج بطلبه فوجدته في جايط لبني الانصاف
فلما دخلت عليه اعطاني نعليه فقال يا ابا هريرة اذهب بنعلي هاتين قبل ان
ابو هريرة يستصعب نعلي رسول الله ثم واعطاه نعليه ليكون علامة انه لقي النبي
ويكون اوقع في نفوسهم وان كان خيرا مقبولا بغير هذا لئن لقيت من وراء هذا
الجايط يسر لاني لاله الا الله مستيقنا بما قبله فيسره بالجنة فان قلت ابو هريرة
لم يكن مطلقا على استيقان قلوبهم فكيف كان بشارة مشروطة بالشهادة اليقينية
قلنا معناه اخبرهم بان من كان صفة كذا فهو من اهل الجنة وانما لم يذكر احد
الشهادتين اكتفا بالاخري تحتمه الحديث قال ابو هريرة فلما خرجت
من عندهم فاذا اول من لقيت عمر فذكرت له الحديث فضرب عمر بين يدي
حتى صرخت علي النبي فقال ارجع فرجعت فذكرت لرسول الله ثم ما جرى فياء
عمر على النبي فقال يا عمر ما حكك علي ما فعلت قال يا رسول الله يا ابي انت و
انبي ابي حنت ان يتكلم الناس عليها فقلت له **لا خلاف** يكون فقالوا فخلهم
اعلم ان دفع عمر عنه لم يكن ردنا لان النبي لم يكن غرضه عن رايه عليه بان سم هذا
البشرى اصلهم وضرته باليدم لكي لا يذاب بل ليكون ابلغ ورحمة فان قلت كيف
رجع رسول الله عن كلامه من اني سميت فقلت جوف ان يكون لتغير اجساد لان الاجساد
جائز في الامور الدينية مع عدم تقوره صلى الله عليه وسلم على الخطا فيه واما عند
من لم يخوف بقراده ثم فجوف ان ينزل عند محا طيبة عن وحي ناسخ لويحي من
بامر النبي ابو هريرة روى النبي كنهه قال استخفي النبي عم نينا سر
التم فدخلت ليلة وابت واحد يجتو من الطعام فاخذته وقلت لارسلن ال رسول الله
فقال اني محتاج وعلى عيالي فقلت عهد فاصبر نجحت النبي عم فقال يا ابا هريرة
ما فعل اسيرك النبي قلب يا رسول الله شئ حاجه سديدة فرمته فخلت سيدة قال
قال صلى الله عليه وسلم انا ان قد كذبك وسعود فرمته ثم جاءه اخرى فجو بيننا كما
وقلت له في المرة الثالثة هذا اخرتك وانت ترحم انك تعود ثم تعود قال وعني عليك

ومنا ابو بكر وعمر

الفرع بعينه
الزوع

جواز اجتهاده طلاقه
عليه وسلم وعلام جوازه

بما لا يخفى ويحيى
اقاخذ سيدة

77
78
79
80
81
82
83
84
85
86
87
88
89
90
91
92
93
94
95
96
97
98
99
100

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

عمل وفيد بلظ ان للجن يا طهون الطعام وفيه
ظهور الجن وتكلمهم كلام الانس وسرقتهم
وليس بظاهر الا انهم كور في لدرث شيطان
يعجزون ان يكون المراد به شيطان من تشبها طين

157
جواز التعلم من العديق
ومن العالم غير العال

ويصدقون عند السار
والاستوعاب قبل ان يولد

وهذا قولنا ان الجن
والانسان يتكلمون
والانسان يتكلمون
والانسان يتكلمون

ان هلك عدوك
ان هلك عدوك

قال ثم جئنا واربع
رسولا ثم سئلنا
شئ دخلنا المدينة
الكل

وقيل لانه علق
وقيل لانه علق

وقيل لانه علق
وقيل لانه علق

وقيل لانه علق
وقيل لانه علق

اعلمك كلمات ينفعك الله بها فقلت ما هو قال اذا اويت الى فراشك فاقرأ
آية الكرسي فانه لا يزال عليك من الله حافظ ولا يقربنك شيطان حتى تصبح فقال
اما ان قد صدقك وهو كذوب قال يا ابا هريرة اتعلم من قاطب منذ تلك كليات
قلت لا قال ثم ذلك شيطان وفيه دلالة على حوان التعلم من الجن يا يقول ابو هريرة
دعى الخولى عنه قال اقبلت اريدا للاسلام وكنى غلام ضل عنى فاقبل الغلام بعد
ذلك وكنت جالسا مع النبي فقال يا ابا هريرة وهذا غلامك قد اتاك فقلت انا اني
استلذت لحمه وفي الحديث معجزة منه ثم حيث عرف غلامه بلا سبق المعرفة وقول
ابي هريرة استلذت لحمه كان شكر الله التوبة تسلمة من الاكوع ربه اتفعل الكوا
قال كاتب لغايح النبي ثم في ذلك ما اصبح لقي غلام فقال اخذت لغايح
رسول الله ثم فقلت من اخذها قال عظيمان فصرخت تلك صرخات يا صبلعاه و
اسمعت ما بين لابسي المدينة ثم اندفعت على وجهي حتى اذنتهم وقد اخذوا يستقون
من الماء فجعلت اذنتهم واقول اني ان ابن الاكوع اليوم يوم الرضوخ اخذت اللعاق
منهم واستلبت منهم ثلثين برودة وجاءهم والناس حوله فقلت يا رسول الله اني
قد صيبت القوم وهم عظامن فابعت اليهم الساعة فقال يا ابن الاكوع من كنت اى
رودة لغيري فاصبح بقطع المهزة وسين مهلة نعيم يسور في نهارهم له معناه
ادفق فقد حصل النكاح عليهم ان القوم يعرفون على بناء الجوى في قومهم يعني ان هذا
القوم الذين اعدوا جعل المعقولهم مكان قراهم واطعاهم من جهتنا اللعاق على النوق
ذات الدر قرود بنحو القاق والواو وباللآل المهلتي ما على نحو يوم من المدينة قوله
اليوم يوم الصبح اى يوم حلال اللثام من قلوبهم ليم رضع اى رضع اللوم في بطن
امر وقيل معناه اليوم يوم تدرب للآب من صغره فكانها ان رضعته ثم عمده
بروي سلم عنه قال لما كان يوم خبير قالوا فاوله فخلان شهيد حتى مر على رجل
فقالوا فاوله شهيد فقالا عليه السلام كلالا
برودة عاريا فقال ام يا ابن الخطا اذهب فنادى الناس ان لا يدخل الجنة الا المؤمنون
قوله كلالا رجع لما فهم من قولهم فالان شهيدان ووجه الجنة اعلم ان المؤمن في العرفين
امن بمحمد عم وباجابه ومن عمل فكانا لم يصدق لعدم جريمه على مريد فقد بفر ولم يحمله

بني النجار

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

الطائفة البهائية

انظر الى الغيبة

وقوله لا حول ولا قوة الا بالله الخ قوله هو الحركة اي لا حركة ولا استطاعة الا بعزيمة الله وقيل معناه لا حول ولا قوة الا بالله في جلب خيرا الا بالله وقيل معناه لا حول ولا قوة الا بعزيمة الله وهو مروى عن ابن مسعود اهل

فلما قدم المدينة لقي رسول الله فقال يا سيدة هب لي المرأة فقلت لقد اعجبني ثم لقيني من الغد في السوق فقال يا سيدة هب لي المرأة فقلت هي لك يا رسول الله ما كنت للمراة ابغيت يا نبي الله الى اهل مكة فعدى بها ناسا من المسلمين كانوا اسرا بمكة بنت ابوك هن كل مدح بيتا العرب المشاة فاذا وجد من الغلام يخذ عليه في بنت ابوك حيث اتي بمكة يفر او ادة من السبي قبل في الحديث جواز معاودة الاسير بالاصير وسمهم بجل فيكون حجة على الخصم وعدم تجوز به يمكن ان يجاب بان عيم الجواز انما هو اذا كان غنمة فاما اذا قسرت في الاسير في ستم بجل ثم ملكه غيره وقده فليس بمنسوخ او يقال ان ذلك انما كان محافة ان يكون للاسير مصارا علينا وذلك لا يتصور في النساء لصغرهن ابن عباس روى البخاري عنه قال كانت بريدة امه منكوبة لبيد يقال له مغيث فلما اعتقت احتابت نكرا وكان زوجها خيرا ويطوف خلفا يبكى ودموعه تسيل من حبه فقال له يا عباسي الا تعجب من حبه مغيث بضم هم وكسر الهمزة وهو وبالنائم الثلثة بركة بفتح الباء الموحدة وبالراءين المهملتين بينهما ياء مشددة تحت اسم جارية ابنتها عايشة ربه فاعتقها ومن بعض بريدة مغيثا ثم قال بريدة لو راكبت فقلت يا رسول الله ومن اتا فرقا قال انا انشغيت قالت لاصح لي فيه اجتمعت الامة على ان الامة اذا كانت تحت عهد فاعتقت فلها الفياض واما اذا كانت تحت حجة فاصتقت فذهب ابو حنيفة وصاحبه الى ثبوت الجوار وما كذبوا في النافي الى عدمه وبيان الدليل من الطرفين فوضعه الفقه انا قال هم الا تعجب لان النسيان في الغفل النفس عما هي عليه وهذا كذلك لان الحب يقتضي لها سبب والخص عدمه فالابن ان يقال هذا الوجود بعض المناسبات دون بعض والحق في حفاة ومنه دالة على فبرية حيث فرقت بين امر الخبيث ثم وسفاعة وعلت انه اللوجوب درواهج ابن عمر روى البخاري عنه يا عبد الله ارفع ازارك قال له لا اري في ازارك اكثر خاء قال اي الراوي فرقت ثم قال اي النبي عم زد فرقت اي في الرفع وفي الحديث كراهة الاسال تقدم الكلام عليه ابو موسى روى انفا على الرواية عنه يا عبد الله الا املك كفن من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هذه الجملة بدل من كثر كتبه عليه الرواية المذخر في الجنة يا نفس مال مدفون

هذا الحديث يدل على ان قوله لا حول ولا قوة الا بالله هو الحركة اي لا حركة ولا استطاعة الا بعزيمة الله وقيل معناه لا حول ولا قوة الا بالله في جلب خيرا الا بالله وقيل معناه لا حول ولا قوة الا بعزيمة الله وهو مروى عن ابن مسعود اهل

هذا الحديث يدل على ان قوله لا حول ولا قوة الا بالله هو الحركة اي لا حركة ولا استطاعة الا بعزيمة الله وقيل معناه لا حول ولا قوة الا بالله في جلب خيرا الا بالله وقيل معناه لا حول ولا قوة الا بعزيمة الله وهو مروى عن ابن مسعود اهل

قال ابن الاثير اضموا الظعينة المرأة التي تترك حملها وتطعن عليها اي يسار وقيل للمرأة الظعينة لانها تظعن مخزوها حيثما تظعن او لانها تحمل على المرأة اذا طلعت وقيل الظعينة هي المرأة اليهودية ثم قيل لليهود بلا امرأة ظعينة وللمراة بلا هودج ظعينة اكل

مال مدفون في الارض في ان كلاً منها معد للانتفاع قاله ابي موسى يا عبد الله من عمره انفا على الرواية يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم من الليل فترك قيام الليل قال له فبصحت على مداومة اعمال الخبيث عدي بن حاتم روى البخاري عنه قال بينا انا عند النبي ثم اذ جاء رجل فشكا اليه الفاقة ثم اناه اخبر فيسكا اليه فقطع السبل فقال يا عبد الله ايت الحيرة تسلكها اليه المهلة وسكون الهاء المشددة تحت مدينة قرية من الكوفة فقلت لم ارها وقد ائبقت اي اضربت على لبناء الجربوب قال اي النبي عم فان طالت حياة حيوة لثرتن الظعينة وهي بنتي للماء الحي وكسر العين المهلة وبالنون بعد الهاء المشددة تحت المرأة في اليهودية ثم جعل من الحيرة حتى تطوف باللعنة للفقان احد الا الله يستغفر هذا الدين والاشم في الانام حتى تامن المرأة على نفسها في السور من الحيرة الى مكة الحج به مالك على جوارب سفر المرأة من غير حرم فلما جماعت النساء شرطوا عندهم في جواربها وليس في الحديث ما يدل على ذلك ولكن طالت بك حيوة لتفتحن على بناء الجربوب كسري قلت كسري بن هرم قال اي النبي عم كسري بن هرم قال الراوي سابت الظعينة اذ حلت بها وصفر النبي عم وكان هذا الفتح خلافة عمر وكنت ممن افترق كسري ولكن طالت بك حيوة لثرتن الرجل يخرج بلاء كسري من ذهب او ودي بلسر الراوي فصد يطلب من يعمله منه فلا يجد احد يقبله من قبل هذا انما يكون عند قرب القيمة وفي الارض كسريها وليلقين الله احدكم بالرفع فاعل يوم كلفاء اي في يوم القيمة وليس بينه وبين الله وعنده توجان بوجهه يعني واسطة بينهما بفسر كلام الله ليعنه فليقولن له اي الله ليعبره الم ابقت اليك رسولا فيبلغك بالجرم عطف على ابقت يعني الم يبلغك الرسول فيقولن لي فيقولن الم اعطك مالا وذلك افضل بالجرم اي حسن علي بن ابي طالب فيسقط عن عيبه فلا يرى الاجرم ويستره ساره فالابري الاجرم والمنكبة بين الشكوى عبد الله في الحديث طاهرة لانه ذكره مقابلته قطع السبل حكاية الظعينة وفي مقابلة الشكوى الفاقة كثر ابو جهم في الحديث اشاروا افضل الفاقة محمد بن ابي وقاص روى سلم عنه قال خلف رسول الله عن علي بن ابي طالب في اهل في عنده نورا فقال يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان فقال نعم يا علي انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي قيل ان منزلة هارون من موسى كانت في

هذا الحديث يدل على ان قوله لا حول ولا قوة الا بالله هو الحركة اي لا حركة ولا استطاعة الا بعزيمة الله وقيل معناه لا حول ولا قوة الا بالله في جلب خيرا الا بالله وقيل معناه لا حول ولا قوة الا بعزيمة الله وهو مروى عن ابن مسعود اهل

تغلبا ليه... فانهما ثانيا... والحق والمهاد وغيرها...
العباد على الله اذا فعلوا ذلك لخلق محبي بين الواجب وهو المراد من حق الله على العباد ويعني
الجدير وهو المراد من حق العباد على الله قلت الله وسوله اعلم قال ان يعقدون فان قيل
قد جاء في رواية معاذ انه قال كان بيني وبينه فخرج الرجل فانها تحصى بالابل قلنا لا يجوز
لكون هذه المرة غير المرة الاولى فان قيل كيف ذكر معاذ هذا الحديث وقد سئل عن النبي
عليه السلام في رواية من تمة الحديث قال قلت ان ابشر به الناس قال لا يبشرهم
فبشكلي اجيب باحتمال ان النهي كان لكونه في زمان الكسول وعدم استقراء امر الشرع
فلما رأى معاذ عمى من التوفيق بالطاعة واداه ولذلك روى ان معاذ اقره في آخر
عمره او يقال المنه عن التبشير به على سبيل العموم لانه قال افلا ابشركم الناس لعل
ورد المنع منه لانه من الاسرار الالهية لا يجوز كشفها عند العامة وابداء رسول الله
معاذ ذلك مرات كان للتوقف واخشا هذا السر وحدث ابو هريرة قال
حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائنا اما احدهما فاشهد فيكم وما الاخر فلو اشته قطع
هذا البلعوم واه البخاري وقال البلعوم محرم الطعام قال بعض الشرايع المراد بحق
على عباد جميع الحقوق الواجبة عليهم وقوله ان يعقدوا ما زاد اليه لان العبادة انما
يتحقق بالاستئصال للواجبات والاحتجاب عن شربها اقول هذا التوجيه مع ما في
التكليف غير مناسب بمعنى التبشير به ويقوله فيشكل وان ناسب لاطلاق قوله ان لا
يقدر **الحق** المغيرة بن شعبة روى في رواية عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ
خذ الادوية بكره الهزة انا صفر من جلد يتخذ الماء قال فاحذرها انطلقت معهم حتى نزلت
عني ففتني حاجته وعليه جبة شامية فذهب ليخرج كذبة من ثيابها فضاقت فخرج يده من
اشغالها فصبت عليه فتوضأ وضوء القطن وضع على خفيه ثم صلى قبله دلالة على
الاستعانة والوضوء عند الحاجة والاولى اياها جائزة مطلقا وماروى من النهي عنها
غيري على ان يباين الاجتناب عن الاعصاء بنفسه فان ذكره الحاجة **في حق جابر**
انفق على الرواية عنه باهل الخندق ان جابرا قد صنع لكم فقدم فصدت البنا الثالث في
حد البئر منكم لو راى يكون الهرم كل طعام يدعى بالانسان كذات النيران فحده الا بكم
كلما جعلنا كلمة واحدة بمعنى اسرعو والالف فيها لبيان الحركة كالياء في قوله تعالى
كتابه ويجوز تحصيله بالتفويض ابو سعيد روى عن اهل المدينة ان اكلوا الخوم

الاصاحي

الاصاحي يشهد بالياء جمع اضمية فوق ثلث قال القاضي ابتداء الثلث يحتمل ان يكون
من يوم نحره وان يكون من يوم النحر وان تلحق ذلك الى ايام التشريق وهذا الظاهر
قال ابو سعيد فشكوا الى رسول الله ان لم يبالوا جمع عيل بالشد يد جبارا جمع جديت عماله
اذا ما به وحشا وخذ ما قبل خذ ما تفحوا باوا والعطف وقال النووي حتم الرجل من
يغضب له وخذ من خذته ويغضب له فيكون من باب ذكر الخاص بعد العام فقال
كلوا واطعموا واصبوا واخذوا منك في الرواية اي في اذنه قال ابيسوا او قال
مكانه اذخر وان عبد بن زيد بن عامر روى اتفاقا الرواية عنه انما ذكره الرواية
ليتمار عن بعض الرواة وهو عبد الله بن زيد بن عبد بن قال قال رسول الله
الغنية يوم ضين في الناس وفي الموقفة قلوبهم ولم يعطوا الا نصار شيئا فكانت
عضوا لذلك فقال لم يلعن الا نصار المعشر الجماعة الذين ينزلهم وصف
كالا نبياء الم انكم ضللا لا يهدى لكم النبي اي يسيى وكنتم متفرقين فالتك الله
اي وهالة بالتخفيف اي وكنتم فقا فاعانكم الله في وفي الحديث تنبه على ما
غفلوا عنه من عظم اصحابهم من نعمة الايمان التي اعظم النعم من نعمة الالفه وهي
اعظم من نعمة المال ابو هريرة روى اتفاقا الرواية عنه يا معشر الانصار قلتم اما الرجل
المرء يركبني فادركته رغبة في ربه اي في مكة قالوا هذا القول لما فتح مكة النبي
وقد فيها اياما قالوا قد كان ذلك اي قد قلنا هذا القول قال كذا في عبد الله وسوله
قال النووي كذا في معنيين احدهما بمعنى معناه اي رسول جبارا باني الوحي و
بحرفي بالمغيبات كرهه القضية والساكنة التي بعد لا تفستوا يا جباري اياكم المغيبات
كما في قوله غيبى عم فاني عبد الله وسوله للمصاحفة لکن الا قرب ان يقال كذا
حرف روع اي ليس الامر كما هو منهم من قام على نعمة ففني قوله اي عبد الله وسوله ان
كوفي على هذه الصفة بفضي ان لا يرغب الى بلده صلوات منها بائرا لله
على الله واليه يعني فصدت من الرجز الى نواب الله والى بارك الله في جمع الرجز
الواقعة لله المحاجباكم والما بكم يعني فصدى ان احيى في بلادكم واموت فيها
لا افارقكم ابن سعد روى اتفاقا على الرواية يا معشر المشركين الفانمو عند
اصحابنا من بلغ ولم يجاوز ثلثين كذا قال النووي من لم يطاع منكم الباءة فيه ارجع لغا

Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the number 137.

والاحاطة قاله زهير وكانوا يخرجون بالتكبير وفي الحديث استحباب الاضغاث ذكر
الله لكن ذكرنا في الكشاف ان هذا بحسب المقام والشاغل الرشد قد يامر بالمبتدئ يرفع
الصوت لينقلع عن قلبه الخواطر المستحبة فيه ابو هريرة مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان طيب لا يقبل الا طيبا يعني ان الله منزلة عن النفايس فلا يقبل من الصدقات الا ما
يكون حلالا وان الله يوم امره هو خير بما امر به المرسلين قال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات
واصلوا صالحا اني بانعملون عليم وقال يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقنا
يعني بغير الله بين الرسل وغيرهم وجوب طلب الحلال والجنباب عن الحرام
ذو هذه الجملة من كلام الراوي والضمير للنبى صلى الله عليه وسلم الجمل بالرفع مقفلا مذكورا على وجه
الحكاية من لفظ قوله صلى الله عليه وسلم ويجوز ان ينصب على انه مفعول ذكره يظن السراى
عني من كان بعيدا عن الجملة على الوجه الثاني صفة له لانه في الفصحى كما تكرر كما في
قوله في كمال الخصال اشعارا قال شاذي المراد بالرجل الحاج لكن الاولى ان يجعل عاما
يتناول السفر وجوه الطاعة كلها اشعبت اعبر بها في كونها ذواتا وسفرا وغيرها
الى الشهادة اي يرفعها سائلا لاجلها وقال يارب يارب يارب ذكره مرات ظاهرا ان
هذه الآيات اطاره السفر وتخلل الرحات من تطاير اجابة الدعوات الواو الحال في قوله
ويطير حرام ومسير حرام وعندي يتخفف ذلك الوجه وفي بعض النسخ بتشديدها باللام
قال الشرح اشاد بهذا القول في حاله صغره وبالتولين الاقرب الى حاله كبره فانما ذكرها
تبيها على استواء يعالني الى هنا كلامه في العكس اوله لانه قوله وغذى حال فلا بد من
تدبر وقد يرفع قد قرب قوله يارب بتغذية الحرام فاني سجدت هذا استنباطا لاجابة
الدعاء ولا يبان الاستحباب لانه في ذلك الرجل قبل حمله الى حرم مطهر وشربه
حراما فيكون علة الاستعداد ولكن الوجه الاقل اوله علم ان من كان على سفر الطاعة
اذم يتحجب دعائه لذلك فانك بمن انزل في الحرام ابن عيسى مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم
ايها الناس انتم تبيعون من يشركه النبوة لا الرضا الصالحة او الحسنه وقيل اي
القصبة يعني يرفع من اقسام البشر النبوة في زمانه وانما بعدى الاقسام الرضا
الصالحة برها السلام والنف او زوجه على بناء الجرحى او برها السلام لا يعلم اخره ولا يخفى
ان كون الرضا الصالحة مبشرة للمؤمن بمنع ان يكون نبوة فيكون بوجه اخر من

صالح

Handwritten marginal notes on the left side of the right page.

من صلاح وتبني عقله وورع وغيرها الا وان نبت الا بالتحفيف حرف تنبيه وهذا
التي نرى تنزيها علم ان مناسبة ذكر هذا النبي لما قبله غير معلوم متعدي لعل ذكره باعبار
ان كان في ذم فياه البشارة ياد ويك انه يم حكم شرويه في بدها نبوتيه مما سبق في راية
ان اقره القرآن ذكرا وساجدا انما من عدلان حصل فيها يكون ذائق فلا يمكن
من تدبر معاني او لتعظيم كلام الله لانها هبنا للدليل وانما الروع فعضو اجد الرب اي
قولوا سبحان ربك العظيم وانما السجود فاجهدوا في الدعاء يعني بقوله سبحان ربك
الا على لكن ليس في هذا الحديث ما يدل على ان في السجود والتسبيح وانما في تحت على الدعاء
تسبك به الشافعي على انه لا تسبيح في السجود فحين اي جديوان بتجانب لم قال شاذي هذا
فاعل فمن قاله على تقدير ان يكون من غير متبادر محذوف اي فالدعاء من الطاهرات
لا حاجة الى ذلك بل من خبر عن ان بتجانب انما كان حقيقا بالاجابة لان التسبيح اقرب
ما يكون العبد من ربه فيه ابو سعيد مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه التفرقة للشان
ليس لي ختم ما جعل النبي صلى الله عليه وسلم وكنتما تسبحه كرهه يجرى في اليوم هذا التسبيح لضيق كثرنا تقدم
الكلام عليه في حديث من اكل من هذه الشجرة قال الحسين قال الناس حرمت حرمت حين قال
من اكل من هذه الشجرة الحديث اس مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه التفرقة للشان
بالرفع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالايقان اي بالتسليم ويجوز ان يراد به الخوض
عن المسجد سدوم لاحتماله ان يكون الامام من الصلوة فيسجد للتسبيح فاني اذيتهم
اما من حلقى انما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الامام مع الخلف اشارة الى ان ذواتهم من خلفه كونه
من فداه لعل هذه الحادثة تكون حاصلة له في بعض الاوقات حين غلب عليه حبه ملكية
دون بغيره لانه عم قال انما اناسه انسى كما تشبون ثم قال والاي نفس محمد بين
لوران ما ريت لصحيفة تليلا وليكنتم كثيرا قالوا ما ريت ياد رسول الله قال رابت لجنه والى
انما ذكرهم الامام مع الخلف اشارة الى ان رغبته عنهم طوي كونه ليس بالانضاع وهو
حصل الركاب على العدو والسرع يعني السرع ليس من البر لان كثر الناس في الطريق فتنازول
من صدقة الدواب قال يوم عرفة عند كساء وريها رجرا اسدبدا الا ابل على ايها النبي
افيمو الحدود على ارقام جمع رنين وهو المملوك الفريه هذا الحديث لم يكن المذكور في صحيحه عن
ابي عبد الرحمان قال خطب على ايامه فقال ايها الناس فيمو اعلى ارقام الحد فان امه

Handwritten marginal notes on the right side of the left page.

Handwritten marginal notes at the top of the left page.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the left page, including the number 136.

Handwritten notes at the bottom of the left page.

كان من سبيل
الطب في كثير
الافواق

عائشة بعثت اليهم وقالت خربت ام سبيته لانه سبيله كل من سبيل الله يا رسول الله يا رسول الله ان
يندوا اليه حيثما كان فساكنه فكل من سبيله بما قلن فلم يقل لها شيئا فساكنه فقالت
يا قال لي شيئا فقلن لا اكلمه فكل من سبيله بما قلن فقال ام سبيله لا تؤذي
في عائشة اي بالتكلم في حرمها فانه والله ما نزله علي الوحي واما في الحان وهو لم يات بتعليق
امرية منكن غيرها اي عائشة فقالت ام سبيله اعوذ بالله من ان ياتيك يا رسول الله
وقه اعلام الرجل تحت بعض نسائه ام سبيله قال كانت عند ام سلمة تسلم تسليمة
فراها رسول الله فقال
فوجعت اليتيم الى ام سلمة تسلم تسليمة وتقول دع اعلى رسول الله ان لا يكبر بسى في جنت
ام سلمة تسلم تسليمة فقالت يا سبيته الله ادعوت علي بسبيتي قال وماذا كان
يا ام سلمة قالت نعمت انتك دعوت عليا ان لا يكبر سبها فضحك رسول الله ثم يا ام
سلمة تسلم تسليمة ان تسلم علي في اي الشرف على ذي هذا بدل مما قبله واوتي في الدلالة
على امره فقلت اما ان ابشر ارضى كما يرضى البشر واعضب كما يعضب البشر فاما
بعد دعوت علي من امي بدعوة ليس لها باهل ان يجعلها لظهوره ودعوة وفرة
يعرض بها اي يعرف الله ذلك الدعوة عليه فتكلم الدعوة يوم الجمعة في تلك اليتيم
لم تكن اخلا بدعائي عليها فيكون لها ظهور فان قيل كيف يصد عن النبي من الدعاء
علي من ليس اهلا لذلك قلنا صدوره اما بان يكون مدعوه عليه اهلا في الظاهر
وهو من كان ينظر الى الظاهر وان لم يكن اهلا عند الله او بان لا يكون على قصد من جرت به
عادة العرب في الكلام من قولهم تربت بينك لا كرسنتك وغير ذلك فاني عم ان هذا
شي من ذلك اجابة فقال ربه ان جعل رخصه ورسول الله روي علم قال روي
النبي مع ام سلمة تسلم تسليمة فقال ما هذا الخفق قالت الخذنه لان هذا من
الاشركين ان دعائي بعثت بطريق رسول الله عم لم يسمعوا يقول يا ام سلمة ان الله
قد كفى واخص بعين من الله العذوة واخص البنات انس الفقاع على الرواية عن
قال كان النبي يدخل بيت ام سلمة لكونها خالته من الرضاة وينام على فراشها فاجاءت
يوم فنام على فراشها فرفق وكان عم كثير من جعلت تنسفر عرفه تنسفر في فاروقه
فقال عم يا ام سلمة ما هذا الذي تصنعين قال حين راها جمع عرفه فقالت هذا عرفي

كان من سبيل
الطب في كثير
الافواق

كان من سبيل
الطب في كثير
الافواق

كان من سبيل
الطب في كثير
الافواق

هذا في فلك جعله في طيبنا وهو اطيب من نرجو بركته لصبيانا قال العلماء
هن الريح الطيبة كانت صفتها عم وان لم يس طيبا ومع هذا كان يستعمل الطب في كثير
من الاوقات بعالفة في طيب ريحها لاقائه الملاكمة اس روي عن ام فلان الطيب
اي السلك جمع السكة وهي الطريقة المصطفة من التحل وبه سميت الارفة بسلكها
لاسطغان الدور شئت صفة ابي واللام في السلك للعهد الذمعي فيكون في المعنى
تكرة او ذائبة ويجوز ان يكون اية موصولة وشئت صلتها ومعنى انظر في ابي نفسك
يقال ذابك تنظر الى دار فلان اي تقابلها بغير اسلكي اي بسلكك ويدها حتى اقصى لك
حاجتك قال لامرأة كان في عقلها شيء يعني اختلال فقالت يا رسول الله ان لي اليك
حاجة في عائشة رة اتقاعا الرواية عن ابوريرة هل رابت من ان سبيلك اي يوقفك
في السك فيما قاله اهل الافك يعني عائشة هذا تنبؤ لفر من اهل الجحيم قال في اهل الافك
ما قالوا من الكذب والبهتان في حرمها فاني ان موصولة للتخيم كقولهم انتم ما عنتم تقدم
قصم فربما عائشة اتقاعا الرواية عن ابان بن عثمان صاحب قال لفاطمة زوجة
بعضها ازواج النبي صلى الله عليه وسلم العذل عائشة اي لا تحبها يعني يطلبن من النبي صلى الله
ان يسويهن عائشة روي عنه في المحبة اذا المساواة بينهما في القسم كانت حاصلة في
عائشة اتقاعا الرواية عن ابان بن عثمان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا اليه انه فعل الشيء
وما فعله حين صار رسول الله وكان يؤمنه عذري دعا الله ثم دعا فقال ام يا عائشة استغفري
الرسول في الاستغفار اي هل عذرت ان الله اوفاني اي بين لي فيما استغفرت فيه جاني
رجلان استغفرا لبيان لافناء الله فعداها عند راسي والاف عند رجلي يتشد بالياء
هذا بسبب لانه من راحها انما فقال الذي عذري امي للذي عذري او الذي
عذري للذي عذري امي هذا يمكن ان يكون شك من النبي او من الراوي ما وجع الرجل
اراد به النبي عم قال مطبوع بالطاهر المهد والياء موصولة اي قال الرجل الا فرانه سحى
قال من طيب قال لبيد بن الاعصم قال في امره في مطبوع موصولة ومثاله بضم الميم
وهي ما يخرج من الشعراء اسطر وجف طلة ذكر على اسناد حلقه الحقة والاراد بالذم
فعل الفعل والجفع بضم الجيم وتشديد الفاء العشاء الذي على الطلع يعني ان عم
كان في غلاف طلع ذكر لا طلع اني قال فابن هو قال في نثره في امره في المطبوع حلق

كان من سبيل
الطب في كثير
الافواق

كان من سبيل
الطب في كثير
الافواق

عن تميم بن عبد العزيز عن عاتبة بنت عبد الله بن مسعود عن ابيها
المدينية وهي اليكبر قالت قال حين اراد ان يذبح كبشا اقرن ثم قال بسم الله اللهم
تقبل مني محمد وآل محمد ومن امت محمد رضي به وفيه استحباب اصحاب الذبايح وقوله
الضحى اللهم تقبل مني عاتبة بنت عبد الله بن مسعود قالت قوله بنو ابي عبد الله
قام رسول الله على الصفا فقال يا فاطمة بنت محمد يا صغية بنت عبد المطلب يا بني عبد
المطلب لا املك لك شيئا اى لا اقدر ان اتقدم من النار في الآخرة فاجتهدوا في
العمل الصالح سلوكي من مالي ما شئتم اى في الدنيا **ابو هريرة** روى تقعا الرواية عنه
بانساء مؤمنات برفع المؤمنين خلافا للنسائي وجوز كسر هاء على اناسم
خلافا لمحمد بن زوي بنصب نساء تقديرة ياتى الطوائف المؤمنات لا تحرق
احديكن لجارية المردة مرة ذبحوا ولو كراغ شاة محرق صفة كراغ
وهو صدق التاق تقديرة كراغ شاة محرق هدية ويجوز انصب كراغ على ان
يكون المحذوف كان مع اسمه تقديرة ولو كان الهدية كراغ شاة محرق كراغ الهدية
يجوز ان يمتنع احد يمين من الهدية لجارية احتقا لا للوجود عند هابل جود بانسرة
يجوز ان يكون للظاب لمن اهدى اليهن يهدى لا تحرقن اهدى جارية بل يقبلها
وان كانت قليلة هكذا ذكره الاقليدس والرواية ياتى اهدى لا تحرقن جارية
جارية ولو فريش شاة الزين للبيوطا في العرس وقد يتعارف الشاة وفيه حصة على
المدينية واستحلاب القلوب **الباب السادس عشر** عاتبة بنت عبد الله بن مسعود
ليس لها حديث اى في يوم القيمة المراد بالحاجب في الحديث ما استقصى فيه الاملاء تقدم
الكلام عليه في الباب الاول في حديث من فو قس لم ان المص رقم الحديث رقم البخاري وانه
متفق عليه من حديث عاتبة كذا ذكره صاحب النسخ وصاروا يابونه في حديث مسلم روايه
عاتبة **ق** ابو هريرة روى تقعا على الرواية ليس الشد بوا القوي بالبرعة اى يكسر
الصرع وهو اللفظ وهو على وزن الضمك اللباغ يعنى ليس القوي من يكون قادرا على
ان يفظ خصومه انا الشد بوا الذي يملك لف عند الغضب يعنى انا القوي من يقدر
على ان يقهر اقوى اعدائه وهو النفس عند الغضب حول النبي عم معنى هذا الكلام المشهور

قالت ابو بكر بن ابي شيبة
في سواد وبنو مسعود
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم

اشهر عندهم من امر الدنيا الى امر الدين **ق** ابو هريرة روى تقعا الرواية عنه
ليس الغنى عن كثرة العرض بغنى العين المهلة والواو يتناول صنوف الاموال
التعود وغرها ويكن ان يقال عرض الدنيا كانه من العرض مقابل الجهر وهو على روى
اهل السنة لا يتبع ثمانين غنايا الدنيا مشبهه في سرعة ذواله وعدم ثباته زمانين
يعنى ليس الغنى الجود حاصل من كثرة العرض والمتاع انا الغنى عنى النفس يعنى انا الغنى
الجود عنى النفس وهو القناعة لان الجود فقير دائما وقال الطبري يمكن ان يراد يعنى
النفس حصول الكمال العلية والقرنية لان النفس لا تكون مخطوطة الابه **ق** ابو هريرة
تقعا الرواية عنه ليس اليكبر اى ليس الكمال في المسكن الذي ترويه التمرة والتمران
ولا اللقمة ولا اللقمان عند سؤل له لان المترددة في الباب يكون قادرا على تحصيل
قوته انا اليكبر الكامل الذي يتعفف اى يتكبر السؤل عن الناس مع فقره
اقروا ان شئتم لا يبذلوا الناس الا ما اثارتم في الفقر **ق** ابو هريرة روى تقعا
التقعة حيث يحب من لا يعرف حالهم اغنياء وهم اهل الصدقة قال النبي في حقهم
تقرهم بيهام لا يسألون الناس الخافا الخافون الخافون وهو نصب على الحال
اى الخافين او صفة مصدر محذوف اى سؤل اذا الخاف او عامله محذوف اى
ولا الخافون الخافا المعنى لا يوجد منهم سؤل ولا الخاف اذا لو كان السؤل بلا الخاف
صادك منهم لما اصبغ الى معرفة فقرهم **ق** ابو هريرة روى تقعا الرواية عنه ليس
المعنى الا ان لا يعترفوا بالحق في شئ حتى لا يفتخروا بالمال في اى
الذي اتم عليه صاحب جازية يمثل ما فعله ولكن الرواية فيه بالتشديد وان جازية الخفيف
الواصل اى الذي نعتد وصله هو الذي اذا قطعت رحمة وصله يعنى يصل قرينه
الذي يقطع عزق سما بين عاتبة التقعا الرواية عنها قالت هل خرجت الى النبي ام
من الجنة بالسفينة وكنت مع زوجي **ق** ابو هريرة روى تقعا الرواية عنه ليس
للعائنين عن الفتح غيرهم فدخل عمر على حفصة روى التقعا الرواية عنها قالت هل خرجت الى النبي ام
فقال عمر سفيانك بالهجرة فمضى احق ببول الله منكم فغضبتم وقلت كلوا من كرمي مع
رسول الله عم تطعمناكم وبعظ جاهلكم فكان في دار البغضاء يعنى في دار الكفار
وذكرت ذلك النبي عم فقال ليس باحق منكم المخطا لسماء واملها الذين كانوا معهما في الجود

سنة المصنف
سنة المصنف
سنة المصنف
سنة المصنف
سنة المصنف

قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعامة العلماء على انه جائز بغير كراهية الا لمن تحمده الصوم
ويشق عليه عملاً بالأحاديث الدالة على اباحة الامرين جميعاً

ان عيش النور
ان عيش النور
ان عيش النور

ذويها قالت ادسل وكيل ذويها في غنم في غنم فقال والله ما كنت
عليها من شئ حيث رسول الله فذكرت ذلك له فقال لم ليس لك عليه نفقة قال لها
لما اظننا فوجها ابو عمرو بن حفص البستي الطلقات الثلث ودوى الاخر تطليقة
من الثلث قال الثاني لا نفقة للثبوت ولكن لها السكنى لقوله في السكنى اهن حيث
تسكنتم من وجوه القوله وكذلك للثبوت لامل النفقة لقوله وان كن اولاب حمل فانفقوا
عليهن والحديث حجة له وقال ابو حنيفة واصحابه يجب لها السكنى والنفقة مطلقاً لقوله فيكون
من حيث سكنتم من وجهكم الى قوله فانفقوا عليهن وتاول الحديث عندهم ان يرد النفقة
النفقة التي اداها وهي ما تكون اجود من الشهور فيرى الجعفي ان عمره رد حديث
فاطره وقال لانك كتاب ربينا وسنة نبينا بقوله امرارة لا تدري اصدقت ام كذبت
وجابره اتفقوا الرواية عنه قال راي النبي رجلاً في السفر قد ظلم عليه واناساً
حقه فقال هم ما هذا قالوا صائم فقال ليس من البر الصيام في السفر استدل به
لا يرى الصوم في السفر والمخبر على حواره وحملوا الحديث على من جهل الصوم بدليل
صيام النبي في السفر وبغيره لانه فان قيل النبط عام والعبرة بقوم النبط لا بخصوص
السبب قلنا في بين السباق والسبب فان السباق والقوانين يدل على ان النبط
مخصص بظلمه ولا كذلك سببه قوله ليس البر من قبل الاول ابو موسى اتفقوا
ليس منا اي من اهل سنتنا من حلق اي شق حقيقه او قطعة او شق او شق
ولا سلق اي دفع صوته بالكاء وكان هذه الاعمال المجرع علمت في انس روح
اتفاقا الرواية عنه ليس من بلوا الا سيطاءه الدخان الامنة والمدينة ليس بفسد و
هو الطريق بين الجبلين منا نقاريا الاعلى الملاكمه سافقن محسوبا بغيره
المعروف والرسول صلى الله عليه وسلم زحف او زحف للمدينة بابلها لثبوتها
فيخرج النبي كل كافر ومنافق دل الحديث على فضل مكة والمدينة فترجمها الله في ابودرع
اتفاقا الرواية ليس من رجل ادعى من فيه زادة لغيب ابيده وهو يعلمه او حال كونه عالما ان
من ادعاه ابا غراب له الاكفر ان كان سخالا ذلك الفعل المحرم او المراد منه كفران النعمة
ومن ادعاه ليس له هذا العمود يتناول الدعوى الباطلة كلها والية كانت او غيرها
فليس منا اي من اهل سنتنا فليتبوا مقعده من النار لفظه انشاء ومعناه خبر ومن خارجا

بالكفر

ان ياعدوا الله

بالكفر او قال عدو الله وليس كذلك الا حار عليه اي حار ذلك القوله على القائل وهو
بالحاء والواو اهل سنتنا عن ربيع تقدم الكلام عليه في الباب الاول في حديث من قال لا اخيه
يا كاف كذا قال مسلم وقال البخاري لا يروي رجل رجلاً بالسوق ولا يوسم بالكفر
الا بدت اي الكلمة المريحى باعديه ان لم يكن صاحبه كذلك ابن مسعود اتفقوا الرواية
ليس منا من ضرب الخدود وشتق الجيوب عند المصيبة ودعا لعوى الى اهلية يعني
وصف الميت باوصاف الميت فيه كان عقابهم قبل الاسلام وفي رواية او يعني قال
او شق الجيوب او دعا لعوى لاهلية ابو حنيفة روى البخاري عنه ليس منا
من لم يتفق بالقرآن ادا له الحث على التفتي بالقرآن لا بغيره تقدم الكلام على معنى التفتي
في الباب الخامس في حديث ما اذن الله لشيء كاذبه ليني يتفتي بالقرآن ابن مسعود
اتفقوا الرواية عنه ليس من ينس تعقل على بناء الجيوب ظل الا كان على ابن آدم الاول وهو
قاييل قتل اخاه هابيل ظل الفيل بكسر الكاف اي نصيب من دبرها فان قلت هذا مشهور بان يكون
ان ذلك القتل معصية بين القاتل وقاييل وقد هو ان النبي قال من من في الاسلام سبته
كان عليه وزدة ووزد من على رايه من عمران بن يقين من اوداهم بني اقره في
الحديث يمتل ان يكون يمتل فلا يفتهم منه القسمة وان يكون يمتل في الاصل او يمتل منه
قسمة اثم اللام ويكون قاييل مستثنى من قوله من من في الاسلام سبته او يكون
تولاه من من في الاسلام بياناً للثبوت الواقعة بعد بغتة النبي اثم لا يمتل من القتل اولاً
وتروي لانه كان اول من من القتل ابن مسعود روى اتفاقا الرواية عنه ليس هو كما
تظنون انما هو كما قال القيان لا يمتل يابني لا تشرك بالله ان المشرك لظلم عظيم قاله
لما نزلت الذين سواهم ليسوا بايمانهم بظلم اللبس الخلط والظلم وضع الشيء في غير
محله فبدل ظلم الكفر والمعاصي فشق ذلك اي هذا القول النازل على اصحاب لانهم
ظنوا بان المراد من الظلم في الآية هو المعاصي وقالوا ايها المظلمت فيمن النبي ام
بالحديث ان المراد من الظلم الكفر بمعناه ليس الظلم كظلمة من ان المراد به المعاصي
لا يستعادكم تحقيق الكفر بعد الايمان وانما المراد به الشرك قال النووي في التفتي

اي على الراجح

وهو من القتل
فكل من عمل
كانت نقا
نصيب

فصل في نعم وس من حاشي

الخصافي في هذا الحديث منع الاقصاء في اناكل ومنع العيس من سداد الالهة وسقودوا اندوا لعل
ما في معناه مما يحث مؤونة فلا يفسد جوده ولا تفسد نفوس الشراوات فاتها مقسلة الدين الكد
الا تعلموا بيقين

روى عنه قال قال النبي من اهل الادم فقالوا ما عندنا الا اهل فقال ثم الادم
الخل الادم في الجسد فيكون الحديث لا يحنفة في ان ما خلل الخجله روى ان
عانه ادم ازلح النبي دم كان الخلق حقه رده اتقاعلى اودايتها فالت قص
عند الله على قال ذابت في مناي كان يكلير اخذاني فذهباي الى النار قلت اعوذ
بالله من النار فلقبها ملك فقال لي لا روع عليك فقصدت على النبي دم
فقال ثم نعم الرجل عبد الله اذا به عبد الله بن عمر لو كان يضلني من الليل من فيه للبعوض
قال سالم كان عبد الله بعد ذلك لا ينأى الا قليلا ابو هريرة روى في الجوارح فنع
الصدقة التي بكسر اللام ونفخ النافه الخلية الصبي اى التي اضطهاها جازلا
لنفس كثيرة لنبها هذا قوله ذكر مع الموصوف فاستوى فيه المذكور والمؤت منحه
بكرهيم وكون النون نصب على التميز او حال اى عطية وهي تتناول الكهبة والعارية
كثرة العرب يستعملون لفظ المنحة كثيرا في الهبة والشاة الصبي منحه تعدد صفة ما دحه
لمنحه او استيناف جواب عن سائل عن سبب كونها مدحة بانها حال اى ملتبسة على انا
لبناء وروى باقر اى باناء اخر ابو هريرة روى مسلم نعم بكر العين وتشديد الهم
وما فيه معنى شى غير لنا على ثم المستر في اللطم اى لاجلها اليك وروى في اللطم
ان يتولى اى يموت ويحصى بالذم حسن عبادة الله لليلة حاله وصحابة سيده
بفتح الصاد مصدق بعد خذعة مولاه بعد ان كان لا اولم عدى بن حاتم روى مسلم
بفتح الخطب انت قل ومن يصي الله ورسوله قال الرجل خطب عنه فقال من يطع الله و
رسوله فقد صدق بفتح السين وكسرها ومن يعصها فقد عصى بفتح الراء قال الفاضل
سبب ابتكاره ثم تشديد الفير المقضى للشوية ولهذا امره بتقديم اسم الله والعطف عليه
وقال النووي هذا ضعيف لانه قد جاء التشديد في سنن داود عن ابن مسعود بنزاه قال
علمنا رسول الله خطبته وقاله خطبته من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها ما نال
الانفة والاول ان يقال ان خطبة ذلك الرجل كان خطبة وعظ وكان من ثابها الاثنا
فالكن النبي عم لركه ذلك وخطبته عم في رواية ابن مسعود كانت يعلم والابحاز النبي به
ان اللفظ كلما قل كان اولى بالحفظ ابو هريرة روى ان اتفقا على الرواية عند بنس الطعام
طعام العولمة بدعى اليه الاعبياء هذا استيناف جواب عن سائل عن كونه مذموط ويترك لفظ

ان يقولوا من كتب القرآن والذين
امر سماوى فلها قال لم يقولوا
وقيل حناه ذمة الحال لادم القول
بفتح اللام لانه من حفظ القرآن
ثم تعادل حته حتى تشبه
ان يقولوا من كتب القرآن والذين
امر سماوى فلها قال لم يقولوا
وقيل حناه ذمة الحال لادم القول
بفتح اللام لانه من حفظ القرآن
ثم تعادل حته حتى تشبه
ان يقولوا من كتب القرآن والذين
امر سماوى فلها قال لم يقولوا
وقيل حناه ذمة الحال لادم القول
بفتح اللام لانه من حفظ القرآن
ثم تعادل حته حتى تشبه

ان يقولوا من كتب القرآن والذين
امر سماوى فلها قال لم يقولوا
وقيل حناه ذمة الحال لادم القول
بفتح اللام لانه من حفظ القرآن
ثم تعادل حته حتى تشبه

ويترك القرآن ومن ترك الدعوة اى اجابة الدعوة فقد عصى الله ورسوله تقدم بيانه
في الباب الرابع في حديث اذا دعى احدكم الى الصلاة فليأتمها ابن مسعود روى ان
بش ما لا يحرم ان يقول نسيته اية كبت وكبت هذه كناية عن كذا وكذا وقعت صفة الآية
بل هو شى على بناء الجوهري قال الخطابي معناه انشاء الله تلك الآية ونسخ تلاوتها فيكون
هذا النهى خاصا في زمن النبي ثم وانما نهاهم عن هذا القول لثلاثي نعم الضايغ على القرآن
واعلم ان ذلك من قبل النبي لما رأى في نسخها من مكة كما قال الله تعالى ما ننسخ من آية او ننسخها
نات خيرة منها وقال اخرون اتبعناهم وانما سر عند لانه يقضي ترك القرآن وعدم تلاوته عليه
فكره ثم نسيته التركة اليه وبين ان ذلك الامر سماوى واستدركه القرآن اى الجلبوا من
انفسنا ذكروا والمحافظة على ما ائده هو عطف من حيث المعنى على قوله بش ما لا يحرم يعني لا
تقصروا في معاهدة القرآن واستدركوه فانما اشد تنفيسا اى ذهابا وخرجا من
صدور الرجال من التعم بفتح النون واحدا لانعام وهي المال الراعية وانما استعماله في الابل
يعني اشد من تنقي التوم المعقولة من عقلا اذا اطلقا صلحا العقل بضمير جمع العقول بضم
العين وهي الجملة التي يتدبرها ذراع البعير فصل في جوارحه اتقاعلى الرواية عن بينا وهو
طرف زمان التمشية بفتح المنجاة مضاف الى التسمية والفعلية ما بعده محتاج الى جوار
يتم به المعنى انا اتمى بفتح فاجات بين اوقات شى اذا سمعت صوتا من السماء فرقت
راسى فاذا الملك الذي جاءني بخبره بكره الحاد والمهله وبعد الراد المهله من جعله علم جليل هو
على ثلثة اشياء من مكة يعرفه ومن جعله علم مغارة فيم لا يعرفه جالس على راسى بين السماء
والارض جئيب بهزة بعد اللحم كضمومة ورواية بتاين مثلين بعدها معنى صفت من وقا
بفتح السين اى خوف نصب المصدوق على جئت قلعت من مكاني فاعلم هذا يكون في قيام
مفعولا ل فرجت فقلت زملوقى ان ذوات لوان وقت جوارحه استطاع اى وهو
امر معنى عطولى زملوقى كره لنا كيد من ذلك التيم عاشره روى عنه انها
قد تروى ماض بمعنى عطولى فانزل الله يا ايها المدر من ذوات لوان كونه
اى المشغل بشبابه وقيل بالنوة واعيانها ثم فاندر اى اعلم الناس بالتحقق
عن العذاب وربن فكلر ونيا بل فطر اى من النحاس وكحل هذا كناية عن البسر
بتركبة لفة عن الصفا المستنكر والعرب يكتون كثيرا عن اللسان بالثوب

ان يقولوا من كتب القرآن والذين
امر سماوى فلها قال لم يقولوا
وقيل حناه ذمة الحال لادم القول
بفتح اللام لانه من حفظ القرآن
ثم تعادل حته حتى تشبه
ان يقولوا من كتب القرآن والذين
امر سماوى فلها قال لم يقولوا
وقيل حناه ذمة الحال لادم القول
بفتح اللام لانه من حفظ القرآن
ثم تعادل حته حتى تشبه

ان يقولوا من كتب القرآن والذين
امر سماوى فلها قال لم يقولوا
وقيل حناه ذمة الحال لادم القول
بفتح اللام لانه من حفظ القرآن
ثم تعادل حته حتى تشبه
ان يقولوا من كتب القرآن والذين
امر سماوى فلها قال لم يقولوا
وقيل حناه ذمة الحال لادم القول
بفتح اللام لانه من حفظ القرآن
ثم تعادل حته حتى تشبه

ثم أتت بطب و هو معروف وقيل تائه بذكر من التين من ذهب مملوفاً بما قال
 عيا القاني لعل من باب التنبيل إذ تمثل له الأيمان بصورة الجسم كما تمثل له أرواح الأنبياء بالصورة
 التي كانوا عليها وقال النووي أن الطبقت كان فيها شيء يحصل به كمال الأيمان
 فسمى إيماناً لكونه سبباً إلى صلافة أو له أن يكون سبباً لئلا يكون جسماً
 فيعود الخدود المذكور لعل أراد به أن يكون ذلك الشيء جسماً يعوى القلب فخاصية
 أشد تقوى به فيكمل به تصديقه كان شيئاً الذي تعرفه الله به رحمة بقوله كون
 الطبقت مملوفاً بالأيمان فتمثل أن يكون باعتبار ما يؤلفه من إيماناً بقلبي النبي يوم
 الموصوف بكمال الأيمان فحسب قلبي وهذا العمل كان ليصغيت وترديد قابلية
 لمعرفه ما عني القلوب عن معرفته حسي على بنا والمحبول أي ملي بالقلب طرفة وهو الجلد
 الرقيق الذي كان القلب فيه ثم أعيد أي وضع القلب في مكانه أو معناه التتم موضع الشق
 قبل ما ذكره لهديت من شق الخواستحج القلب وما يجري مجراه فان السبل وذلك
 التمس لا التعرض ليوجهه بتكليف إيماناً للتوفيق بين المنقول والمقول وهو إيماناً
 يتوهم أنه حال وقال الشيخ التوريشي نحن لا نرى العود من الحقيقة إلى الخرافة
 حصر الصادق إذ لم يسجل وهذا الخبر الاستحالة فيه ثم أتت بديان دون البقل و
 فوق الحار أبيض يضيح خطوطه عند اقترافه أي يتبد نظر فحملت عليه فأنطق في
 جبريل حتى أتى أسماء الدنيا فاستفتح قيل من هذا قال جبرائيل قيل ومن معك قال محمد وقد
 إشارة إلى أنه إنما استفتح لكونه إنساناً وتعد وكوانه بما طلب الكبر والآن السماء محوورة
 لا يقدرون أن يرفعوا عليه أو يظلموا الأباة من قبل وقد أرسل الله في كل من أرسل الله
 إلى محمد للعربية وهو لا يقبل معناه هل صار رسولاً والاول اظهر لأن من نبوته كانه من
 لا يكاد يظن على جبرائيل سموان قال نعم قيل من جبرائيل من جبرائيل نعم المجد جابوتيه
 تقدمه في الخبر والخصوص بالمدح محذوف تقديره جاء نعم المجد نعم المجد نعم المجد نعم المجد
 الأنبياء فخلصت أي وصلت فإذ أتتها آدم ثم إذا الفاجأة وكذلك أخواتها فاقاً أو جبريل
 هذا البركة آدم فسلم عليه فتمت عليه من الألام ثم قال مرجبا بالابن الصالح والنبي الصالح
 قاله الإمام نور شفي أمر النبي آدم بالتسليم على الأنبياء وأن كان أفضل منهم لأنه
 كانه عابدهم وكان في حكم القائم وهم في حكم القعود والقائم يسلم على القائم مسند
 حتى إلى السماء الثانية

عنه
 مجاز
 غار
 حقيقة

أراد الأسماء التي هي في السماء
 والآن السماء محوورة
 لأن من نبوته كانه من

وله بابتة هي البراق وسنته
 بريقة وقيل سعة واستغنى
 من البرق الحمد

ببراق
 قول جبرائيل في جبرائيل الخازن
 من هذا جبرائيل إشارة إلى
 أن الأديب فيمن استأذن
 يدق باب أو يخفي وقيل من
 أنت ان يقول زيد مثلاً
 من الأسماء
 التي أتت سعداً فاستغنى
 ولا تستوحش
 فإذ أتت
 فقلان فقلان
 بالمدح
 بالنبوة

الثانية فاستفتح أي طلب فتح بابها قيل من هذا قال جبرائيل قيل ومن معك قال جبرائيل
 وقدر يسأل إليه قال نعم قيل مرجبا به نعم المجد فجاء ففتح فلما خلصت إذا جبرائيل وعيسى
 وهي ابتلاية بعين كل منها ابن خالته الآخر قال هذا جبرائيل وعيسى فسلم عليها فسلمت
 ثم قال مرجبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدي في السماء الثالثة فاستفتح قيل من هذا
 قال جبرائيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدر يسأل إليه قال نعم قيل مرجبا به نعم المجد فجاء ففتح
 فلما خلصت إذا يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فدعاني ثم قال مرجبا بالأخ
 الصالح والنبي الصالح اعلم أن رؤيتهم الأنبياء في السماء الأولى إلى الثانية ثلاثة عتافات
 تنالهم وعرضهم فعبودهم عن جميعهم يدل على أنهم كلهم ثم صعدي حتى أتى السماء
 الرابعة فاستفتح قيل من هذا قال جبرائيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدر يسأل إليه قال نعم
 قيل مرجبا به نعم المجد فجاء ففتح فلما خلصت فإذا إدريس قال هذا إدريس فسلمت عليه
 فسلمت عليه فدعاني ثم قال مرجبا بالأخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدي حتى أتى السماء الخامسة
 فاستفتح قيل من هذا قال جبرائيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدر يسأل إليه قال نعم قيل مرجبا به
 نعم المجد فجاء فلما خلصت فإذا هرون قال هذا هرون فسلمت عليه فسلمت عليه فدعاني ثم قال
 مرجبا بالأخ الصالح والنبي الصالح قيل المجد كان أرواح الأنبياء متشكلة بصورهم التي كانوا
 عليها الأسماء فانه مني بشخصهم صعدي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح قيل من
 هذا قال جبرائيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدر يسأل إليه قال نعم قيل مرجبا به نعم المجد فجاء ففتح
 فلما خلصت فإذا موسى قال هذا موسى فسلمت عليه فسلمت عليه فدعاني ثم قال مرجبا بالأخ الصالح
 والنبي الصالح فلما أوزفت أي عن موسى بكل قبيل ما يبيلك قال أبلي لأن غلاماً بعث بعددي
 يدخل الجنة من أمم الكثر من بعد النبي أمي أمي أبو بكر موسى استغفاً على أمي حيث قهر عدوهم عن
 عدو أمه محمد ثم لحسد عليه لا للنبي وأما قوله لأن غلاماً بعث بعددي فلم يكن على سبيل
 التحقير بل على معنى تعظيم المنه لله تعالى لأن غلاماً من بني إسرائيل فعبادة ذرية خصته بهذه الفضيلة
 ثم صعدي إلى السماء السابعة فاستفتح جبرائيل فسلمت عليه من هذا قال مرجبا به نعم المجد قال محمد
 نعم قيل وقد بعث إليه قال نعم قيل مرجبا به نعم المجد فجاء فلما خلصت فإذا إبراهيم قال
 هذا البركة إبراهيم فسلمت عليه فدعاني ثم قال مرجبا بالابن الصالح والنبي
 الصالح ثم رفعت أو جعلت في فريز ومنه قوله تعالى فيها سرور من نوعه أو فريز لهم كدرة النبي محمد في أقصى

نفتح

كانت حدة عيني جلدته
 فلذلك قال ما رأيت حاله
 وخلف في الرصد
 وقيل هو من
 إحصاء ما في الأرواح
 وإشراق في السماء
 المراد كان أرواح الأنبياء
 التي عيسى عليه السلام
 وأنت

أدعى عليهم أي أدعى ما شئتم قال للجوهري يقال فلان يدعى على أبيه أي يرمي عنه فإذا
أدعت عليهم أي رددت مواشيتهم إلى المراج للجهل حلت قبداً في بالدي
وعينها قبل بي وانه أي القان ناري بي أي بعد ذات يوم السجاي المرعي قلم أت
حتى أصبت فوجدتها قد نالما حلت كما كنت أهلك لحيت بالجلاب بالسراي بالعين
فقت عند رؤيتها أكره أن أوقفها من نومها وأكره أن أسقي الصبية قبلها والصبية
يتصاعون بالقضاد والغبين المجتري أي يصحون ويتصارعون بكاف من الخرج عند
قلبي فإين ذلك ذابي وذابهم حتى طلع الفجر الأب هو العادة يعني أنهم بكوا وصاحوا
وإني منعت عنهم اللبن إلى الفجر إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج
لنا من أفرج نوى من السماء فخرج الله منها أي من تلك الفرجة المنطقه فخرج فإينها
السماء وقال الآخر اللهم انه كانت لي ابنة عم أصبتها كاستد ما حب الرجال النساء
فطلبت اليها نسها يعني طلبت أن يغتنى من نسها متوجها اليها فابت حتى أتيتها عامه وبتار
فحبت حتى جمعت ما رديا وجترها با فإنا وقعت بين رجلها قالت يا عبد الله
أتق الله ولا تفزع الخاتم أرادت به بكادتها الألفه فحبت عنها فحفت
تفيع من فرم بانها فان كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج لنا منها
فرجة ففرج الله بتخفيف الراد أي كشف لهم وقال الآخر اللهم اني كنت أشتم
أخيراً برفق أذ الفرق بنتحسب مكيا لسبع فيه ثلثة أضوع فلا فني عمه قال اعطني
حتى تعرضت عليه ففرجته ودعيت عنه أي أعرضت فإنا أذنته فني
فحقت منه بقراد دعاءها وهو يوم الرأي فإني وقال الله لا تظلمني حتى
قلت أذهب إلى تلك البقرة وعاء بها فذها فقال أتق الله ولا تستهزئ لي
فقلت اني لا أستهزئ بك خذ تلك البقرة وعاء بها فاخذها وذهب به فان
كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج مالي ففرج الله مالي من أطباق
أطباق الصخره للحدث اسحاب الأعبا صالح الأعمال والتوكل به وفصل
بر الوالدن وبتارها على من واهاق ابوهريرة مع انفق على الرواة عند بيما جل
يتبون بقره فدخل عليها الفتى البقره فقالت اني لم اخلق لهذا ولكن عاقلت
للحوت وفيه دالة على ان كواب البقرة والحل عليها غير مرضي فقال الحسن سبحان الله

ح بفتح الهم وهو ما
لثلا ولا يكون الأبعد
أنزل
ت كسب الإماء
ف يخب في غاك
محب
تورين الحار
مل تظلم الخ
م على فله
ال

الحاتم ثمانية
من إزالة التكاثر
الفرق بكسب الفراء
كسب لا يسع فستة
رطلاً وبالسكون مائة
وعشرون رطلاً الله

أي يرمي عنه
والمرعي قلم أت
المجتري أي يصحون
ويتصارعون بكاف
من الخرج عند
قلبي فإين ذلك
ذابي وذابهم حتى
طلع الفجر الأب هو
العادة يعني أنهم
بكوا وصاحوا
وإني منعت عنهم
اللبن إلى الفجر إن
كنت تعلم أني فعلت
ذلك ابتغاء وجهك
فأفرج لنا من أفرج
نوى من السماء
فخرج الله منها أي
من تلك الفرجة
المنطقه فخرج
فإينها السماء
وقال الآخر اللهم
انه كانت لي ابنة
عم أصبتها كاستد
ما حب الرجال
النساء فطلبت
اليها نسها يعني
طلبت أن يغتنى
من نسها متوجها
اليها فابت حتى
أتيتها عامه
وبتار فحبت حتى
جمعت ما رديا
وجترها با فإنا
وقعت بين
رجلها قالت
يا عبد الله
أتق الله ولا
تفزع الخاتم
أرادت به
بكادتها
الألفه فحبت
عنها فحفت
تفيع من فرم
بانها فان
كنت تعلم
أني فعلت
ذلك
ابتغاء
وجهك
فأفرج
لنا منها
فرجة
ففرج
الله
بتخفيف
الراد أي
كشف لهم
وقال الآخر
لهم اني كنت
أشتم
أخيراً
برفق
أذ الفرق
بنتحسب
مكيا لسبع
فيه ثلثة
أضوع
فلا فني
عمه
قال اعطني
حتى
تعرضت
عليه
ففرجته
ودعيت
عنه أي
أعرضت
فإنا
أذنته
فني
فحقت
منه
بقراد
دعائها
وهو يوم
الرأي
فإني
وقال
الله
لا تظلمني
حتى
قلت
أذهب
إلى
تلك
البقرة
وعاء
بها
فذها
فقال
أتق
الله
ولا
تستهزئ
لي
فقلت
ان
ي
لا
أستهزئ
بك
خذ
تلك
البقرة
وعاء
بها
فاخذها
وذهب
به
فان
كنت
تعلم
أن
ي
فعلت
ذلك
ابتغاء
وجهك
فأفرج
مالي
ففرج
الله
مالي
من
أطباق
أطباق
الصخره
للحدث
اسحاب
الأعبا
صالح
الأعمال
والتوكل
به
وفصل
بر
الوالدن
وبتارها
على
من
واهاق
ابوهريرة
مع
انفق
على
الرواة
عند
بيما
جل
يتبون
بقره
فدخل
عليها
الفتى
البقره
فقالت
ان
ي
لم
اخلق
للهذا
ولكن
عاقلت
للحوت
وفي
فيه
دالة
على
ان
كواب
البقرة
والحل
عليها
غير
مرضي
فقال
الحسن
سبحان
الله

سبحان الله بقره بقر أي تكلم جذوق الثاني فقال كوله الله فإني أومن به أنا أي
أصد بالبحرين ملك من تكلم البقر وإن كان خارجاً للعبادة وأبو بكر وعمر لعقوا أبقارها بما
أخبرنا وبشما راع في عمه عدا عليه الذئب فأخذ منها سنة فطلب الراعي حتى
استغدها منه أي استخلصها من الذئب فالتفت إليه الذئب فقال له من لها يوم السبع
يسكون الباء اسم عبد كان لهم في الأهلية يستغلون فيه بلغهم فيأكل الذئب ختمهم يعني
من الحافظ لها في ذلك اليوم وقبل اسم للموضع الذي فيه المحضري من لها يوم القيمة وهذا
الوجه بعيد لأن قول الذئب ليس لها راع غيري لا يناسبه لأن الذئب لا يكون داعياً يوم
القيمة وذلك بضم الباء وهو القوي راية وديار بفتح المعناه من لها عند الفتن إذا ترك
الناس مواشيتهم فيمكن منها السباع فاحكم فيها يوم ليس لها راع غيري أي من الناس فقال
الناس سبحان الله ذئب يتكلم فإني أومن به أنا وأبو بكر وعمر وبأهله
أي ليس أبو بكر وعمر حاضر في الموضوع الذي تكلم البقره والذئب وقال شاعر معناه لينا
حاضر في الموضوع الذي قال النبي هذا الكلام كمن التمس الأول أولي لأن الجوهري
قال عمه يعني هناك وهو لتبديد ويو للحدث أضاف بوسوخ إيمانها بياناً وفي عمارق
العادة لغيرين أبوهريرة ما تفعل الرواية بينما جعل يمشي بطريق فوجد عن شجرة
على الطريق فأخبره أي بعد ذلك التوكل على الطريق ليلا يؤذي الماثنين فذكر الله له أي
قبل منه ذلك العمل ففعل أبوهريرة تفعل الرواية بينما جعل يمشي في طريقه وهي
ما يكون توبين من جبين من يروا الكمين يعني نفاة أي يتكلم رجل بكسر الجيم المشادة
وفعلها جمة بضم الجيم وتنديد الكيم ما سقط من الشعر على المنكب من جملته لتطيرها وتبينها
أدخسها الذئب وهو بجملته اليوم القيمة أي يتحرك ويخطف بالنديع إنما عذب
بهذا الكيم الآن المنظف منقوع كيف قدود ذان النبي لم ليس نيباً أئتمته وكان
يكثر يدمين شعره وترجيلة يجعل ان يكون ذلك الرجل من هذه الأمة لغير بصيغ الماخي
لتحقق وقوعه وان يكون في الأهم الماضنة هذا هو الصحيح فصل رجا بوزن حذوكم عنه
لعن الله الذي وسمه قال النووي اليوم نال بين الرحلة والمعنى من الكي وفعلها بينهما
بانه بالمهله فتعمل في الوصه وبالعجزه من الجهد قاله لما راي حار قدوم في وجهه يوم
في الوجه مطلقاً منه عن هذه الحديث لان لعن فاعله نقضى الخرم وامان غير اليوم تجاش

وتخلون بي وسبها
فلا يكون لها راع غيري
فجعل الذئب داعياً لها
لأنه راعها قالوا هذا
هو الصحيح رواية في
الاستحسان
لان نظر الرواة في
تاريخ العادة كالجوهري
الشيخ علي السلام
فيكون كرامات لا ولياء الله

وقد قيل على الذئب في المساء
ان لا يحتقر من العمل شيئاً فانه
إذا غفله فتخبره عفتن شوك
وتحسينها 6 كان
الأخوان
بالمالك الطام
الجامع والسماء
الذي ان الجوهري
وأما ترجيل
الشعر وتدرج
للتشبه

سماوات اي لمقات حاد امارة للابيه فقال
وسول الله ان لي ابناء غزيتا اصابتها حصبة ففرق
عنها فاصلمها فقال عن الله الخ
تصنيفه من دفع الراء تشديدا
بفتح الحاء واسكان الصاد
المهملتين وفتح الصاد
وكسرها نحو خرج
في الجملد الخ

فبان اذا دعت اليها جارية لادى ان النبي سم ظهر رجل في النخ فغتما في اذنه اذ
لعن الله جمل ان يكون ابياد من الفيب لا استحقاقه بذلك لكونه غير **ق** ابو هريرة
التفعا على الرواية لعن الله السارق بسرق بيضة فتقطع يده وبسرق الخيل فتقطع يده
قبل القطع في الشئ القليل كان في الابتداء ثم نزل بولس القطع في ربع دينار وقيل المراد به
قطع الولاة للسياسة وقيل المراد بالبيضة الخوذة وبالخيل جعل السفينة كان ثبوتها انك
هذا التاويل لان الحديث وروي في سارق الدم انما يتم اذا وقع القطع وسرقه بالا
قد ذكره وهم كونه سببا للقطع ان سارق اليسر قد يعاذه وياضدا لكتفي **ق** ابن عمر
التفعا على الرواية لعن الله الواصلة وهي التي تصل الشرف بين افراد واولاد السجدة
وهي التي تطلب والرجل والمرادة في ذلك واذ هذا اذا كان المتصل سوا لادى ككلمته
واما غيره فلا بأس بوصفه فيجوز اخذ الناقيل من الوبر وقيل في تفصيل ان لم يكن
لما دمج في وجرم ابيض ان كان فان فعلته باذنه الزوج والسيد في والاولاد والائمة
وهي التي تغزى الجلبانزة من خشى بجمل يخفى والمسومة وهي من تطلبه فان نفلت
ذلك بصغرة تام فاعلم ولا تائم المعول لا تاغزى مكنة وقال بعض اصحاب الناقيل
وجبت اذا لم تكن ان امكن بالعلاج فبالجرح ان لم تخف فوفت **ع** عاتية رة التفعا
لعن الله اليهود والنصارى اخذوا قبور انبياءهم فحجروا معناه فاصروهم على رؤسهم
لعن الله من لعن والديه قيل هو من باب التسيب لان من يلعن اباي احد فهو ملعون ايضا
ابوي اللعين فكان اباي بنغي يلعن ابويه هكذا افترقه النبي في حديث اخر سب
الرجل الذي يقول لعل الوجع تنسبه عم السبع بلذا هو استعاره باب سب الرجل
والقبة بالمبشرة فان وقع سب الوالد من يكون واقفا بالسببية سبحانه الذي اشق
من يكون سبب السب لئلا يكون حال المبشرة ولعن اللعن من ذبح لغيره الا قال
النووي المراد الذي يام عبد الله من ذبح للضم او لموسى وغيرهما ذكر الشيخ ابراهيم المراد
ان ما يدعى عند استقبال السلطان نقر باليد في اهل البخاري يخرجونه لانه مما اهل به لغير الله
وقال الرافعي هذا غير حرم لانهم انما يدعون استشارة بقدمه فهو كذبح العقيقة
لولاية المولود ومثل هذا الوجوب التوسم ولعن اللعن او يخذنا بكسر الدال من حتى على
غيره وايواقة اجارته من خصمه وروي محمد بن الفتح الدال وهو المراد المتذبح وعنى البراد على

تصنيفه من دفع الراء تشديدا
بفتح الحاء واسكان الصاد
المهملتين وفتح الصاد
وكسرها نحو خرج
في الجملد الخ

دليل على جواز لعن
تكون لادى لعن الحسن
تكون لادى لعن الله
المؤمن واما المعين
لغيره
القاضي
بعضهم تام جحد
احد لم يجز لان
الحدود
بعضه فوافقت
بانه
المراد
والنهي
المراد
ان كان
دخيل
والاصح
بكونها
تأخر وقت العمل
الخ

على هذا الوجه التقدير عليه والرضاء ولعن الله من غير منار الارض وهو منارة
وهي العلامة التي تجعل بين حديثين الجانبين **ق** ابن عمر روى عن النبي لعن الله من
بالحيوان يتخفى الناء المنقلة اي عاقبة جعله عرضا للرجل **فصل** ابو هريرة التفعا
لوا من يشر من اليهود بين عشرة من اخبارهم الذين ذموا وهم لانهم يهود اي كلهم
وفي اشارة الى انهم اتباع يعقوب بن يوفى لوي يعني عشرة من اليهود لم يبق على ظهرها
الضريبة عائد الى الارض وان لم يكن مذكورة دلالة السياق على ان يهودى الامم
ق ابن عباس رة التفعا الرواية عن لو ان اعدوا اذا اذاد ان ياتي اهلها يجمع
ذو جنة وائمة قال لعن الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما ردقنا ليجوز
ان يكون اذا ظر فالقال وقال يكون جنبا لان وان يكون شرطية واذها قال وللجنة
جنبان قال ان يعتقد هذا جواب للوا الشرطية يجوز ان يكون للولتمنى اعلم ان لو هن
على تقدير ان يكون شرطية تفيد ترتيب وجود التالي عند وجود المقدم لا التفعا التالي
لان تغاير المقدم كما في قوله ولو جعلناه ملكا جعلناه رجلا بيننا ولذا في ذلك اي في ذلك
الاتيان بقره الشيطان ايدا قال الشيخ الشارح الاقرب ان يراد من تنى الاضرار البرني
بان لا يقره الشيطان اذ لو حمل على تنى الاضرار الذي لزم ان يكون الولا معصوما
عن المعاصي وقد لا يتفق ذلك واقول الاقرب ان يراد من تنى الاضرار الذي بان يكون
الولا معصوما عن اغواءه بالنسبة الى الولا الفاصل بلا شتمه لان الشيطان غير ملط
على الناس بالاضرار الذي ابو هريرة رة روى البخاري عن لو ان الامم سلكوا واديا
او سبوا بكسر الشين ما فرج من الجليل كسكت وادي الانصار قاله لاقم الغنائم انعط
الانصار شيئا لم يرد النبي ذم بذلك القول متابعتهم لانهم هو المشوق لكل مؤمن وانما
اراد به اختيارا وموافقهم على موافقة غيرهم تطييبا لقلوبهم لا فيه من حق الجوار وحسن
العهد في المتابعة **ق** ابو هريرة رة التفعا الرواية عن لو ان رجلا اطلع اليك اي الى
بيتك الذي انت فيه بغيران اخذ فته خصاصة والحدف سلطانا والذال هو الرجل
بالخصاصة بين السبا بين فقوات عبيد ما كان عيلان جناح تفدة الكلام عليه في البان
الاول في حديث من اطلع في بيت قوم ابو ايوب روى عنهم لو انكم لم تكن لكم ذنوب
بغير ما الله لكم جاء الله بغيرهم ذنوب بغير ما لهم ليس هذا غير ايضا للناس على الذنوب

وتصنيفها
ان يتبعها في
الاصح
لو ان احدكم سخط
عليه
فقد اصابه شره
عند وجود المقدم
عند وجود المقدم
ان مع شتمه
ان مع شتمه
الواحد جرحه بالمال
الشعب الظاهر
نحو دليل جردة
لصالح الامم
الخ

عن صدورهم لان النوف صح

بل كان صدوده لتسليمة الصحابة وازالة شدة الخوف كان غالباً عليهم حتى يرتفعوا الى
دوس الجبال للعبادة وبعضهم اعتزل النساء وبعضهم ترك النوم في الحديث تبيخ على
رجاء مغفرة الله تعالى وحقيق ان ما سبق في علمه تعالى لا يتصور في علمه انه
يفعل المعاصي فلو قدر عدم عاصي خلق الله من يعصيه فيقول له ذلك عن النبي انه
قال قال الله من علم اني ذو قدرة على مغفرة الذنوب كفرت له ولا ابالي ما لم يشرك
في شيئا **ام حبيبة بنت ابي سفيان** روى عنها في الرواية انما قالت ام حبيبة زوجة النبي
فكنت يا رسول الله انك لفتي قال او حبيبة ذلك فقلت نعم قال انزلنا لخلق لي فقلت لقد
احضرت انك تريد ان تتكلم بنت ام سلمة فقال ام لو انك لفتي بي وهي شقوة في الدنيا
وهو الاصلاح وانا قال ربي بي لانه كان يريد ان يقوم بامرها في حرمي بكسر الحياء
وسكون الخيم اى في منزلي يا فتى لي انما ابنته اخي من الرضاة اذ صنعتني واباها تومر
وهي مولاة ابي لهبا اعترا بغير ان ددة ام علي بسبب في حياها كونا ربي بي وكونا
بنت اخي من الرضاة فلا تعرض بسكون الصاد خطاب لا زواجهم على بناتكن و
لا اخواتكن يعني ددة بنت ابي سلمة هذا تعبيرا للفرقة انما قال لها ما عشت عليه
اخراة بنتي لعن الحديث كان صادكا وحق ددة ورة لكتة ام محمد في الحكم وقال
بناتكن واخواتكن فان قلت ام حبيبة ان كانت عالمة معتققة بآية التوكل وهي في بيانك
اللاقي في نحوكم الى قوله وان يخفقوا بين الاختيار فكيف عشت بكلمة اخراها وان لم
تكن عالمة فاي فائدة في قولها لقد احضرت انك تريد ان تتكلم بنت ام سلمة فكانها كبرت
به على حوازين نكاح اللص قلنا انما كانت عالمة لكنها لما سمعت نكاح النبي عم ربي بي
ظنت ان من الامور المختصم ظنت ان نكاح احد امرائه يكون كذلك فقالت انك
اخى حص بعض العلماء في حرم النبي بكرهنا في الحرف ظاهر الحديث بحرمهم والمهور على غيرها
مطلقا وجماع الحديث على انه خارج مخرج الغالب **ابو بصير** قال في الحديث روى سلم عن
لو اهل عمان انت اهل منصور اهل مقدار بفسهم فابعد اى لو ايت اهل عمان قال النور
عمان في هذا الحديث الضم العين وتخفيف الهم مدنية بالجرم من حكي الفاضل ان منهم من ضبط بفتح
العين وشدة المعنى عمان البلقاء وهذا غلط كقولك والاضربون فانه لرجل معذلة
حي من احياء العرب سبوه وضربوه وفيه فضل اهل عمان

توجهت الى...

الاصح...

درة بضم الدال المهملة
وتشديد الراء وقال
بعضهم معجمة الك

الحديث

لعمري يا ابا عبد الله من وضع باثنا عشر

قال سالم بن عبد الله سمعت ابي عبد الله يقول
الطلق بعدة لرسول الله وابي بن كعب بن
الا فصدقوا في القول اني

١٨١
عان و التناذ عليهم **ابن عمر** في انقطاع الرواية عنه قال دخل النبي الخجل التي ان صبا
نصطع فيها على فراشه وكان من يتقي الخجل يمشي في فراشه قبل ان يراه فلا
دناهم ابن صياد قال لابي صبان هذا عهد فانتهى ابن صياد عن مزيمته فقال هم
لو تركت بين ابي ابن صياد ما ومنه وكان من خذاق الكهنة فاذا د النبي ان يتبع
كلامه على غلبة منه وفيه حواش كشف احوال من يخاف مفدته يعني ام ابن صياد هذا العهد
للضم المستكن في تركته جابره دوى من علمه لو تركت البيا في نزلها الاشياء الكسرة ما
زال قائما اي السمن يكون موجودا في العكة قاله الامام ما كره من عكرت العكة وهي دعاء
مستدي من الجدة يجعل في السمن التي كانت تهدي فيها للنبي سندا وكلما ايا انها يوهها ويساوي
عنها الادم تعدي الي تلك العكة فيجد فيها سمنا بحجة النبي ثم فانزلت كذلك حتى عكرت ما قال
العلماء للكمة في ذواله عند عصرها هو ان عصرها مضار للموكل على ذوق النبي ومنه
للتدبير والتفريق فيه فلذا عوقبت بزواله **ابو هريرة** روى انقطاع الرواية عنه لو تعلمون
ما علم من احوال الاخرة وما اعد في الجنة من نعم البكيت كثير ولصنكم قليلا فان قيل الخطاب
ان كان للكافرين فليس لهم ما يوجب فتحا اصلا وان كان للمؤمنين ففانفسهم الجنة مخددين
فيها وان دخلوا النار فابوجب البكاء بالنسبة الي ما يوجب الضحك فيني يسرفيني
ان يكون الامر بالعكس قلنا الخطاب للمؤمنين لكن خرج هذا الحديث في مقام ترجيح الخوف
على الرجاء في علي روى انقطاع الرواية عنه ودخلتموها لم توالوا فيها الي يوم القيمة يعني النار
التي اوقدتها الله بن حواش في الملهة وتخفيف الادل الجوه وبالغاف السهمي امير
من امرائه قيل ان كان رسول الله الى كسري مات في خلافة عثمان بغير تقدم فصد للدين في
السال الثالث في حديث لا طاعة في معصية الله **ابو هريرة** روى انما روى عنه في الحديث
الوكراع وهو شدة قال انا سمعت رسول الله يقول اني اراكم عاكفين اذ انزلني فاعرضوا
معد على كراع العجم وهو موضع بين مكة ومدنية لا جبت اية الداع ولو احدى الي
زرع او كراع بنى لوارسل احد الي ذراع اعلى رسم الهدية او كراع في المثل اعطى العبد
كراع وطلب ذراع الان الزرع في البد وموافق من الكراع في النخل لينة في الحديث
على حسن فلفه وتواضعه وفيه تحريض الناس عليه **ابو هريرة** روى عن النبي قال كان رسول الله
يقول الا ان والعرجان رايت محمد اس جدا لا طان ربيته فزاد يوما بصلي فا كان يومئذ

قال الامام مالك
كانت تروى عن النبي
في مكة لياسنا

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

قال سالم بن عبد الله سمعت ابي عبد الله يقول
الطلق بعدة لرسول الله وابي بن كعب بن
الا فصدقوا في القول اني

١٨١
عان و التناذ عليهم **ابن عمر** في انقطاع الرواية عنه قال دخل النبي الخجل التي ان صبا
نصطع فيها على فراشه وكان من يتقي الخجل يمشي في فراشه قبل ان يراه فلا
دناهم ابن صياد قال لابي صبان هذا عهد فانتهى ابن صياد عن مزيمته فقال هم
لو تركت بين ابي ابن صياد ما ومنه وكان من خذاق الكهنة فاذا د النبي ان يتبع
كلامه على غلبة منه وفيه حواش كشف احوال من يخاف مفدته يعني ام ابن صياد هذا العهد
للضم المستكن في تركته جابره دوى من علمه لو تركت البيا في نزلها الاشياء الكسرة ما
زال قائما اي السمن يكون موجودا في العكة قاله الامام ما كره من عكرت العكة وهي دعاء
مستدي من الجدة يجعل في السمن التي كانت تهدي فيها للنبي سندا وكلما ايا انها يوهها ويساوي
عنها الادم تعدي الي تلك العكة فيجد فيها سمنا بحجة النبي ثم فانزلت كذلك حتى عكرت ما قال
العلماء للكمة في ذواله عند عصرها هو ان عصرها مضار للموكل على ذوق النبي ومنه
للتدبير والتفريق فيه فلذا عوقبت بزواله **ابو هريرة** روى انقطاع الرواية عنه لو تعلمون
ما علم من احوال الاخرة وما اعد في الجنة من نعم البكيت كثير ولصنكم قليلا فان قيل الخطاب
ان كان للكافرين فليس لهم ما يوجب فتحا اصلا وان كان للمؤمنين ففانفسهم الجنة مخددين
فيها وان دخلوا النار فابوجب البكاء بالنسبة الي ما يوجب الضحك فيني يسرفيني
ان يكون الامر بالعكس قلنا الخطاب للمؤمنين لكن خرج هذا الحديث في مقام ترجيح الخوف
على الرجاء في علي روى انقطاع الرواية عنه ودخلتموها لم توالوا فيها الي يوم القيمة يعني النار
التي اوقدتها الله بن حواش في الملهة وتخفيف الادل الجوه وبالغاف السهمي امير
من امرائه قيل ان كان رسول الله الى كسري مات في خلافة عثمان بغير تقدم فصد للدين في
السال الثالث في حديث لا طاعة في معصية الله **ابو هريرة** روى انما روى عنه في الحديث
الوكراع وهو شدة قال انا سمعت رسول الله يقول اني اراكم عاكفين اذ انزلني فاعرضوا
معد على كراع العجم وهو موضع بين مكة ومدنية لا جبت اية الداع ولو احدى الي
زرع او كراع بنى لوارسل احد الي ذراع اعلى رسم الهدية او كراع في المثل اعطى العبد
كراع وطلب ذراع الان الزرع في البد وموافق من الكراع في النخل لينة في الحديث
على حسن فلفه وتواضعه وفيه تحريض الناس عليه **ابو هريرة** روى عن النبي قال كان رسول الله
يقول الا ان والعرجان رايت محمد اس جدا لا طان ربيته فزاد يوما بصلي فا كان يومئذ

قال الامام مالك
كانت تروى عن النبي
في مكة لياسنا

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

الاصح...

قالنا بطوسا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم الجمعة فوجدنا رسول الله
فلم يراجه النبي حتى سألته مرة أو مرتين أو ثلثا قال ويناسلمان الفارسي قال فوضع النبي يده على سلمان ثم قال
لو كان الأمان عند النبي لكانت له الدنيا ولما كان عند النبي لكانت له الدنيا
رجال من هؤلاء

مع ناقة العبياء وهي التي صادت النبي ثم أما حكم الأمان كانت مصدر الخاص من الغنم الذي
يسمي صبيا وأما بالمعاصرة الصحيحة فأنوعه فقال في مسلم قال قلت كيف أخذ الأسير
يختم خلفا وقد قال النبي الأمان جان الأعلى نفسه قلنا بل هذا على ابتداء الأمان وكان
من عاداتهم أخذ الخليف الخليف ثم نسخ أبو هريرة روى في الحديث لو كان الأمان
معلقا بالثريا وهو معروف لنا لكانت قارص وفيه فضيلة لهذه القبيلة ويروى
لو كان الأمان عند النبي لكانت له الدنيا لو كان عند النبي لكانت له الدنيا
من هؤلاء وهذه الرواية المذكورة بعينها في صحيح مسلم جبير بن مطعم روى في الحديث
لو كان أعلم من عدي حيا لم يكن هؤلاء النبي في النبيين بينهم إنا منتهة فوق
سألكم جمع النبي عن النبي كما لم يجمع النبي مع النبيين لكونهم شركتهم يعني أسارك
بذروا ما قاله بعض المشركين أن المراد من النبي الذي ألقيت جفونهم في بئر بدر فبيد لأن
التابع إلى الغنم التميمية قوله لشركتهم ومن نفي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بالأسارى أنهم أخصاء دون
النوبي وإنما ذكرهم هذا الحديث لأن مطوعا كان سعى ونقض الصبيغة التي كبر أقرش
على بني هاشم وبني مطلب على أن لفظ الطوي جمع حتى تخلف بين النبي ومعه وقيل
كان مطوع بن النبي فرجوع من الطائف وكان يذبح أذى قريش عنه فحبس النبي ثم لو
كان مطوع حيا لكانت له الدنيا وقيل أيضا قال النبي يوم ذلك نالها لانه على الأمان
وقيل بيان من المكافاة وجوابه في حال إذا تعلق به نكته وجوابه إطلاق الأمان
من غير فداه أسامة بن زيد روى عنه قال جاء رجل فقال إني أعز لمن مررت به
لم تفعل ذلك فقال أخاف على ولديها فقال له لو كان ضاها لظفر فارس والروم لأنهم لا يعرفون
عن ناسهم فلا يفرحون على أولادهم من الربيعة يعني العز عن المرأة أي إنك المرء على حذف
حذف كصاف والعزل أخراجه الرجل ذكره من ربه وأنت الزال انسبه الفقهاء على الرواية
لو كان لآدم واديان من مال لا ينبغي اليهما لنا الأبقار هي الطيب عدى هنا إلى الفخذ
القم مع لقم البهادر أي أيا لنا وهم جز ولا يلاء خوف من آدم الأناث يعني للبراهمة
على الأبا من يوت ويبنى خوف من زاب فبره هذا حكم على العالب وينوب الله على من ياب
يعني أن الله يفضل النوبة من الناف عن حرصه المذومة وعن غيره من الذنوب كما قاله
النوري ويمكن أن يقال إن ناسي بمعنى رفق قال الجوهري يقال نارب الله عليه اع

في رواية أخرى
جوز الاستعمال
الجواز والبيان

بالتقريب
للتقريب

خيار من الغنم
وقد كان منجزة
الكفر

قالنا بطوسا
عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فلم يراجه النبي حتى سألته مرة أو مرتين أو ثلثا

المدعي من لا يجبر على الصلوة والمدعي عليه من يجبر فمن ادعى بشيئا بانه أصا فله أن يفتيه عندنا كرفاد صدقة خصمه فيها
وان أمكن لم يقبل مجرد دعواه بل لابد من إقامة حجة لانه لو ادعى الناس دعواهم ما يذرون لخصم الناس وأقدموا على
الارقة الذميمة واسترثوا الفروج وأخذوا أموال الناس وقيدوا الفسا وخذوا الشئ على موضوعه بالنعص فان ارسال الرسول
ووضع الشئ لم يكن إلا دفع الفساد المترفع من وقوع القتل والنظم المفضي إلى اتقاء البقاء المقدر وأعطوا الناس
بمجرد دعواهم

عده أي وقفة فعناه أن بني آدم محمولون على حب المال وعدم الشئ منه إلا
من عصى الله ووقفه لانه هذه القبيلة عنيف فوضع قوله ويتوب الله على من تاب ويضع
الأمم عصى الله استنادا بان هذه القبيلة المذكورة مذمومة تجاريا بحجج الذنب وان
انها ممكنة لكن يتوفى الله وعرنا نكته وهي أن ذكر بني آدم دون الأمان
توليها إلى من تخلف من قواب ومن طبيعته القبض واليبس وان الله يمكنه بان يظهر
الله عليه من غمام توفيقه أبو هريرة روى في الحديث لو كان لي مثل أحد ذهب لشرته
ان لا يمر علي ثلث ليال وعندي من بني الواف في الحال يعني لسرى عدم مرفه
ثلث ليال والحال أن يكون فيها مني من الذهب عندي وفي الحقيقة التواضع والحال
يعني لسرى عدم تلك الحال في تلك الليالي إلا النبي أو صلواته الذين يعني لفظ لاد الأذن
لان الذين تقدم على الصدقة وأنا استثنى النبي من النبي كون الثاني مقيدا لخاصة وأما
رفعه فلكون جواب لوجه النبي ومن هو جعل الوصفا للمني فقد جاوز عن النبي لان
الجواب المذكور فيه جابره روى مسلم في قوله لولا لكمة من وقام له قاله لوجه
يتطعم فاطمة شطراي نصر وسق شعير وهو سقون صانقا فادال الرجل بأصل
منه وأمراته وضيعها متى كاله وفيد دلالة على جبرته ثم نعم حكمه في هذا الكتاب مما ذكر
فيها في عصر العلكة ابن عباس روى عنه لو يفتي الناس بدعواهم لادعي دماء
بجاه وأقوالهم ولكن اليمين على المدعي عليه أما ذكر اليمين فغطلاه هو الوجه في الدعوى
أجره والأصل للمدعي إقامته البينة أو لاد فاعل لاد لاد بغير اليمين واليمين على ذلك
واليمين على أنكر فالسائل اليمين انما يتوجه على من يشترط أن يكون بيته وبين المدعي
مخالطة أو ديانة بشهادة شاهدين أو شاهدا
على العقلاء تخلفهم مرارا في المدعاوى المختلفة وقتا واحدا قلنا هذا الحديث يوجب
حجج عليه على أن هذا رأي في بطلان الشئ فلا يعتبر في أبو هريرة اتقاء الرواية
لو يعلم الكافر بكل ما عند الله من العذاب من غير الطلاق إلى خمسة ما من بين الناس
ذكر المضاع بعد لونه الموضعين لقصدهم إرمانع الفصل فيما مضى في معنى وقتا
فوقنا لأن لو المضى وفيه إشارة إلى أن الرجل ينبغي أن يكون بين الحروف والروايات أبو هريرة
عبد الله بن صالح أنفق على الرواية قبله في الصحاحين حديثان فقط أما ذكر الشيخ

ما يتعونه
استانم
لا محالة
ذلك الحق
من جانب الله
جانب المدعي
عندنا المير
ما يتعونه
استانم
لا محالة
ذلك الحق
من جانب الله
جانب المدعي
عندنا المير

في رواية أخرى
جوز الاستعمال
الجواز والبيان

ذكر الشيخ اسم الراوي وكيفية وقوع الخلاف فيها قال بعض كنيته ابو جهم بالي المصطفى
بدون الياء في قول المازني يدي هبلي ما اذا علمت ان الام كان ان يقف اربعين
خطا من ان يمر بين يديه بعض الاضداد الوقوف اربعين فكم لم عن ان التمر وهو
الذي دواه اولاً عن ابي جهم انه قال لا اذ يركب اربعين يوماً او شهر او سنة لكن
الغالب انه عام لما جاء في رواية ابي جهم ان كان ان يقف مكانه اربعين عاماً لم يركب هذا
اذا لم يركب للصلاة او من بينه وبينه وبينه **ابو جهم** في اتفاق الرواية يعلم
المؤمن ما عند الله من العقوبة يا طبع بجنته احد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما
قنط من جنته احد القنوط شدة اليأس تقدم بيانه في سابق **ابو جهم** في اتفاق الرواية عن
لو يعلم الناس ما في الدنيا من اذى **الاذان** ويحتمل ان يراد منه الاقامة على حد وضمان
بعض مخصوص الاقامة وهذا اوفق لقوله **والصيف الاول** اي في الوقوف في الحج
مع الامام من الثواب ثم يجدوا اي طريقا للحصول بان ضاق الوقت عن اذان بعد اذان
اولا يؤذن في مسجد الا وطن ان يحسب الى الصيف الاول دفعه ولا
بعض الاذان يستعملها اي الاذان في القرعة لا سيما في تخفيف الماء لا في
ولو يعلمون ما في التربة وهو الكثير الى صلوة كانت يقف في الجادة المبر لا يستعمل
الماء ولو يعلمون ما في العمة والضيق لا توها ولو ضيقها ولو كان الاذان حينها التقدير
ولو تعلموا ضيقها اجابوا في الضيق كون الماء الضيق على الاثنت وقيل اشق على البدن و
الرجلين فان قلت لم اطلق التسمية لفظ العمة على العشاء مع تيمم عن فلنا يحتمل ان
يكون لبيان الجواز وان ذلك النهي ليس للتحريم وان يكون هذا الاخلاق قبل نزول اسم الله بالعنا
وان يكون ابو جهم سمع بلفظ العنا تحريمه بالعمة لعدم بلوغ التيمم عن هذا التسمية
المبر او نقول في اطلاقه ما ناهى في ان العرب كانوا يستعملون لفظ العشاء في المغرب
ولو قال لو يعلمون ما في العشاء لما هو على المغرب والمطلوب في استعمال لفظ العمة
الذي يروونه **ابن عمر** روى البخاري لو يعلم الناس في الوحدة من المضارة الدينية
والدينية كوما من لو اب الصلوة بالجماعة وعدم من عينه في حوائجها ما سار ركب وحده
ليل ابدأ وفيه من عن الفرد بالسر ركبا كاه او ارحلا وكاه الظاهر ان يقول كل واحد
انما يتهد بالركب وبالليل لاه العطر في الليل اكثر كسما اذا كان ركبا

الحدث تحت مزاجه
والنهي في حوائج التيمم
ما شاع فيه
فان حدثت الارباب بالظهور
انما يتهد بالركب
منها حقة وقد ثبت
من الاول ان القرعة
للموت في تطيب الثوب
انما تكون منقذة فليس
الحدث ما يدل على ذلك
الا معان

الحدث في السجدة
انما يتهد بالركب
منها حقة وقد ثبت
من الاول ان القرعة
للموت في تطيب الثوب
انما تكون منقذة فليس
الحدث ما يدل على ذلك
الا معان

اذا كان ركبا لنفوس حكو بين اذني شئ اعلم ان العلم هذه الصايرت بمعنى المعرفة
فصل في ابن عباس روى اتفاق الرواية لو ان اشق على امي لامرهم ان يصلوها كذلك
يعنى صلوة العشاء قاله حين اخرها حتى رقد الناس واستيقظوا و رقدوا واستيقظوا
فقام عمره فقال الصلوة وفيه دلالة على فضل تأخر العشاء وتقدمها كان هذا من كثرة
في تأخيرها وعلى جواز اجترابها به فيما لم يرد عليه الكتاب وعلى ان اقوم للوجوب **ابو جهم**
ذكي سلمه لولا ان اشق على امي لامرهم بالسواك تتمه عند كل صلوة السواك يطول على
الفعل وعلى العود الذي يتسوك به الفم ويجمعه سواك ككتاب وكتب انما استحب الاستيكان
كيلا يتاذى الملك بواجته في الصلوة لما روى ان تلك الكايات يقرب من الصلوة حتى يضعها
على فيه ولكن بكرة لتصايم بعد الزوال لقوله **م** خلوف في الصائم عند الله اطيب من ريح المسك
قال النووي كذا يستحب السواك غير وقت الصلوة والفرادة اذا نزع الفم بالجويع او النوم او
اكل ما له راحة كرهية كيلا يتاذى الناس وان استياك ما ينزل التيمم كالاجسوع والذقة الخشنة
حصل السواك **اسم** ذكي سلمه لولا ان لاند افنى لوقوت الله ان يستعمل عذاب
القبر اي صوته تقدم بيانه في الباب الثالث في حديث ان هذه الامة تتلى في قبورها **ابن عمر**
روى مسلمه **لولا ان** لاند افنى لوقوت الله لولا انما امر مؤمن لقبيلناه منك قاله للضعف
بن جنانة لما اهدى اليه ابي النبي جهاد وحسن تقدم الكلام عليه في الباب الثاني في حديث
انا ان نركب عليك الا ان احسن اسمي **ذكي سلمه** لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن
النصار قالوا انهم ملكا ولم يتعد الانصار شيئا الا انهم الكرام الا انصار بان لا تثبت بعد
الماجر اعلى من الدين وينسب معناه لولا ان النسبة الى الهجرة نسبة دينية لا نسب قريش
لانسب الدين والنسب للدين اعلم ان هذه الحديث وقع في نسخ **اصح** في هذا المجلس وهو قوله
على مقضى ترتيب المصرا كان اول هذا الفصل **ذكي سلمه** لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن
عند لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن
اتفق على الرواية لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن
في حديث ابي انقلب الى اهلي **ابو جهم** روى اتفاق الرواية لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن
بعضي لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن لولا انما امر مؤمن
الى الجهاد وهي طاعة من الجيش تبلغ اقصاها اربعائة ولكن لا يجد حق روي ابي عن علي

فلا لم يجمع الى ذكر المصطفى
184
صلى الله عليه وآله
وعندنا الذين سلفنا
كانت في عامة كتب الفقه
وقوه خلوقا وطوقا
بضمها تغير قاصدا
ان استا وبيان
كالاصح وللانفة
بجملة في محل الرفع
انها صفة
لا قبلها
بجملة في محل الرفع
انها صفة
لا قبلها

من سميد بن المسيب واقه ما ظن ادم من شجرة
وهو يعقل ولكن شقته حواء الخ فلا سكر
قادته اليها فاكل ذلك خيانتها كذا
وجدها حاشي

بين النبي من باب سهل
وخله فحمار

ولا اجزاء لهم عليه ويشق على بشرب الماء ان يتخلفوا اعني وفي فضل الجهاد وانهم
كان يتركه اصيانا دفعا للسلبي الذين لا يركبهم **ق** بوجهه ربه تقواي الكروا يعنى
لولا نبينا اسرائيل لم يختر الله الخ بالي المعبر وفتح النون اي لم يتغير ولم ينتهي بيانه ما روي
ان المن والسلوى كان يسقط على بني اسرائيل فيجاء بسهم كسقوط النمل فيأخذ كل
سهم بقدر ما يملك في ذلك اليوم الا انهم لم يجمعوا فيأخذون منه للحقبة والسبت لترحم العمل
فيه وفيه كانوا يتواضعوا اذ حاربوا اكثر من ذلك فاخذوا ففقدوا واستمر الثمن من
ذلك لوقت لادن ابي ابي النبي كالميل للمعبر على الايمان به ولو لا حواء ما كان لولا خيانتها
حواء لم يكن النبي ذوقا لانها لم تنسب اليها بيان ما روي ان ابليس اغواها قبل
ادم حتى اكلت من الشجرة ثم انت ادم فمن قلت له ذلك حتى حملته على ان اكل من الشجرة
دوى ما عرفت لو لم تدبوا الحواء الله بقوم يذنبون فيغفر لهم ويخلصهم الجنة تقدم اليك
حدثت لو انكم لم تكن لكم ذنوب اعلم ان هذا الحديث كان ينبغي ان يذكر في فضل لوقيل حديث
جابر لولم يكل الاكلتم **فصل** في ام الحصين الاخصية قبل ما روي عن النبي ثم ثابته اطلاب
انفردت من اجديت ان ام عليم على صفة الجبري من الناصري جعل امير من قبل الامام
عبد جبري لان يكون هو الامام لان الله مر في من اولاد من الامام على سبيل الوصي
والتقدير بمبالغة طاعته محمد بن عبد الدال اي بين الجبري بان يقطع انفسا وادنه
او خوجها واسمها او اطيعوا ما قادم اي مدة قودها ما يكلت الله المراد بجملة الله
ليتنا ولا نسيم جابر روي مدعيه ان بعث من اجلك حرا واصابتك جارية ان اذ
فلا يكل لك ان تلذمته شيئا اي من الثمن فيجب وضع غيره بقوله الهالك ثم تاخذ مال
اجلك بغير حق على بظاهر الحديث القائل في قوله القدم وقال ما كان هلاكا وثلث النمر
او الكزيب وضع الثمن والادفلا قال ابو حنيفة الحديث تطلقا محتجا بما روي ان النبي
اتم بالصدق على من اصابه في ثلثه فكله دينه ليدفعها الى غيره ولو كان الوصي
واجبا اتم بالحق الحديث على الاستحباب او على سببه عدم البيع الى المشرك
في اهلك يكون من السابق بالانفاق **ح** ابن عمر روي البخاري عنه قال كان النبي
امر بكذا فطعنوا في امارته ثم امر الله اسامة وكان صغرا على جيش فبه كبار من
الصحة بظن بعض امارته فقام ان يظنوا في امارته فقد كنتم اوسيد الاجار فذكنتم للظنوا

من سميد بن المسيب واقه ما ظن ادم من شجرة
وهو يعقل ولكن شقته حواء الخ فلا سكر
قادته اليها فاكل ذلك خيانتها كذا
وجدها حاشي

من سميد بن المسيب واقه ما ظن ادم من شجرة
وهو يعقل ولكن شقته حواء الخ فلا سكر
قادته اليها فاكل ذلك خيانتها كذا
وجدها حاشي

بين ان تر
صحة

في امارته
في امارته
في امارته

قارانا واقه رايت النساء يستعدون قد بدت خلاصته وسو من رافعات تبارهن فقال اصحاب عبد الله
ابن جبير الغينة ظهروا حواكم فاستخروا فقال لهم عبد الله بن جبير انسيتم ما قاله لكم رسول الله
في الاشارة

في امارته اي من قبل انا ظن من طعن في امارته لانه كان من الهواي وكانت العرب تستكف
عن اتباعهم واره النبي ام اشارة الى ان العادة الجارية قد بطلت والى ان ارتفع قد
الناس بالعلم والهجرة والتقى به ايم الله هذا قم اصله اي ان كان خليقا اي لا يبا
للامارة وان كان لمن احب الناس الى ان وهذا من الموضوع خففة السها من الثاني
مخزون والضيق كان عابدا الى ابيروان هذا لمن احب الناس الى بقده يعني اساقين زيد
اراد به بيان نصيب لا تفصيل في الحديث على غيره وكان النبي ثم يستحق زيد كما هو لا يوافق
يزيد بن محمد وندون خارثة فلما نزل القرآن ادعوه لاتبائهم تركوه **ح** ابن عمر روي
ان دعيت الى كراع فاجيبوا تقدم بيانه في باب فضل لوج البراذين عارب مدرك النبي
ان ما يتمنا خطفنا اي تلبنا بسيرة الطير اراد به انهم فلا يشرحوها اي لا تروها
مكان حتى اذ تسلل اليك وان رايتهم او طائهم اي غلبناهم فلا يشرحوها مكان حتى اذ
اليك قاله يوم اول عيد من غير واصحابه وكانوا يمشون في الجبل ابو هريرة وندون خالد
الجبري رواته في الرواية عنها ان دنت فاجلدوها ثم ان دنت فاجلدوها ثم ان دنت
فاجلدوها ذكوة ثلث مرات للتاكيد ثم يبعوها اي ان دنت مرة رابعة ولو يبعها
وهو لجل المشول من شوبه ولو بن قبل تقدم الكلام عليه في الباب الرابع وندون
اذا دنت امه لعلكم يعني الامم غير احسنه اي غير وجهه فان قلت لم وضنها وكلم في
احسنه كذا كما قال الله فان احسن فان اشرفنا حنيفة فعملين نصف ما على
المحصنات قلت لان السوء كان واقعه في احسنه كما ذكره في الجبري روي ان روي
من عن الامم اذا دنت ولم تحسن قاله الحديث **ح** ابن عباس رواته في الرواية عنه
قال انت النبي امرأة فسالت ابي اصبري فانكشف فادع الله في قوله ان
صبرت على ذلك المرض ولا لخذ الوار في الحال وان سئبت دعوت الله ان يعاقبك
قاله لامرأة كانت صرع فقالت اصبر فادع الله لا اله الا الله وهو مرض معروف
فدعا لها وفيه احمى الصبر على البلاد لينا ليدارحة العيا **ح** عائشة اتعتنا في الرواية
ان كتبت نصه وان كتبت فادع الله في قوله ان سئبت دعوت الله ان يعاقبك
السر ظاهر ان سؤله كان عن صوم رمضان لانه الحار في النفل كان مشهورا وكان يسرد
الصوم اي يواليه ويواظب عليه **ح** ابن عمر روي البخاري عنه ان قبل ان يبعوا اي فالامر

من الفاظ الغشم وفيه
بفتح هزتها وتكسر
هزة وصل وقد تفتح
والكوفون بن عن
جمع بين وغيرهم
هو اسم موصوف
للقسم المثل
فيديو دليل على جواز
تولية الغنصول على
الفاضل لمصلحة
الاد

في الحديث دليل على جواز
اقامة الجار ودفع المال اليه
وان لم يكن ان يتولى ذلك
لعله فاحلدها
وايسر بواجب
الانتم

العاقبة السلامة في الاستطاعة
والبلاد
في قوله
في قوله
في قوله

للقائم الصراط في جميع الدنيا علم ان قوله لا تأكل الخبز ضرب من التقصد لان المواشي لا يستكثر
من ثم اذا اكلت وسبقت تنوحى ازالة ذلك ودفع مضرت بالانطواء والنول وغيرها
كذلك ان تصدق اخذ الدنيا ولم يسكن ما اخذها واضح الحق منها ينفع باو ينجو بها
وكذلك ان تعرف ان ههنا صنفا آخر وهو ان تاكل الدابة من الخبز مقدار ما يستحقه ولا يسبح
من حق يحتاج المدفعة ذلك من الاخذ من الدنيا الا غيبه الاخر في انما لم يذكره النبي لانه
في بيان ما بان على الله وللصوفى في هذا الصنف ان هذا المال حرفة ثابتة على ابد
ان العيشة بالمال حرفة ويروى خمر وهو طاهر حلوه لمن اخذه لغيره اي بقدر حاجته
من الخلال ووضعها خمر اي في محل الاتقان فيتم المعونة هو كسب الآخرة من اخذه
بغير حرفة كان كالأدوية يأكل ولا ينفع وهذا من عظيم ومصيبة حسنة لوجه هذا المعنى قيل
يبتان اذا وقعت قيس باليسر بغيره من المال تكفي الى يوم تكفي وان هم لا ينفع
فتلك مصيبة اصبت بها في المال والعقل والذم اعلم ان قوله عم الى هذا المال الى آخره
زيادة توضيح والافضاه كان معلوما كما تقدم بتلويح عايشة روى مسلم عنها
قالت لما قال النبي عم للذليلم اسرعك لحاقا في اي اول من يوت سنة بعد موتي
اطولكن يداكن يتطاولن ابترن اطول يداو كانت اطولن يداو ينس لها كانت
تعمل بيدها وتصدق هذا هو المذكور في صحيح قال الشريفة طنت اذ واج النبي عم ان
مراد من طول اليد معناه الظاهره فاجتمعن يتطاولن اي يديهن ولكن كذا في الحديث
يقال فلان طويل اليد اذا كان جوارا اقول ليست شريفة من اي عرف ان الزواج ظنن
كلاوا انهم من حديث عائشة روتها من السقاء وتطاولن ابدهن عبارة عن كفايتها
مقايسته اعطينهن ولو كن من طول الحاجة لما استقام تقلبها بقولها انها كانت تعلق
وتصدق ومعلوم ان من لادته درية يعرف ان لا تعلق لطول العنق بخوفه عم ريب
فكيف غفلت عن اذ واج النبي عم مع قوت زكاتها وفي عجم النبي عم حيث ماتت
اولهن ولحقته به عم ابو هريرة به انفا على اذ واج النبي عم اي اصدق كلام كلف
بها العرب كلمة لبيد وفي روية اصدق كلمة قالها شاعر وهو ابو عبيد لبيد بن
ربيعه صحابي كان وقد تومر بنى حفر وكاه شرفاء الجاهلية والاسلام الاكل نبي ما حلالا
الله باطل اي فان حد ذاته وهو الممكن وهذا قريب من قوله تاكل نبي هالك الاوجه وقا

هذا

هذا قوله لا تأكل الخبز
من قوله لا تأكل الخبز
من قوله لا تأكل الخبز

ان تعرف

اي نعم المعين هو
لصاحب
العلم

ظنن
بشيء

ذرى به اي علم من
باب روى ودراية
وذرية بضم الدال
ها حارة

هذا قوله لا تأكل الخبز
من قوله لا تأكل الخبز

ان تعرف

اي نعم المعين هو

لصاحب العلم

ظنن

بشيء

ذرى به اي علم من

هذا قوله اصدق لان النقل والعقل شاهدان علمه روي ان لسوا الاخذ هذا
المصريح قاله تصدقت ولما قاله وكل نعم لا محالة ذاك قال ام كذبت فان نعمك لا يروى
ابو هريرة روى عن ابي بصير قال روي اصدق فادري اصدق فادري اصدق فادري اصدق
الاول حرفة قاله النووي هذا على اطلاقه وعلى الثاني نعم العلماء ان هذا يكون في
آخر الزمان عند موت العلماء فيجعل الله ذكروا صلواتهم عن اقات والاول اطل لان الكافر
نفسه ينطق حاله الى قيامه فحرفه خيال صور اجبروا ففتحا فاعمال الحق فيك
الوق يا ابو هريرة روى عن ابي بصير قال روي اصدق فادري اصدق فادري اصدق
نفع الماء بملك الامان لا ملك الا الله الفيض غضب العاصم عن الانتقام وهو حلال في حقيقته
فكون كناية عن كراهية هذا الاسم وعقوبة المتكبر به اذ كان التذم به جابريا في حقيقته
افضل للصلوة طول القنوت يعني افضل احوال الصلوة طول القيام استدل به ابو هريرة
والتاقي على ان طول القيام افضل من كثرة السجود ليلان اذ كانا وذهب بعضهم الى
ان الافضل في التراكية كثرة السجود لان من وصف صلوة النبي عم في الليل وضع بطول
القيام قلنا ما ذكره حكاية فعل والمطوق اولهم ابو هريرة روى عن ابي بصير افضل القيام
بعد سنة رمضان المضاف محذوف صابغ افضل شهره للصيام شهر الحج فان قيل انا
كان افضل فاقوم ما روي انه كان يصوم في شعبان اكثر من غيره قلنا اعلمنا افضل
فما جوارا او لعله كان يرضى له اعذاره من صوم او سوا غيره ان تفضل صوم داود
فما حسن كان باعتبار الطريقة وهذا التفضل باعتبار الزمان فيكون صوم داود في
الحرم ايضا افضل من غيره وافضل الصلوة بعد الرخصة صلوة الليل وفيه بعض اصحاب
الشافعية فضل صلوة الليل على السنن الرواتب روى عن ابي بصير افضل دينار ينقعه
الرجل دينار ينقعه على عياله اعم من ان يكون نفقته ولعبة عليه او مستحقة قدم نفقته لان
الاتفاق عليه اكثر نوابا ودينار ينقعه الرجل على دينه وسبل الله فيدكون في سبل الله
لان افضل الدواب بالخذ لذلك ودينار ينقعه الرجل على الصيام سبل الله ابو هريرة
روى عن ابي بصير قال روي اصدق فادري اصدق فادري اصدق فادري اصدق
لذلك المال سنة فهو مثل فولهم اخطب بالكون الامير فاما الا ان الحال منه مفرد وهما
جدة مفروية بالواو وانما كان العبد اذ قرب الى رحمة الله حالة السجود لها حالة غايه اللذ

هذا قوله اصدق لان النقل والعقل شاهدان علمه روي ان لسوا الاخذ هذا
المصريح قاله تصدقت ولما قاله وكل نعم لا محالة ذاك قال ام كذبت فان نعمك لا يروى
ابو هريرة روى عن ابي بصير قال روي اصدق فادري اصدق فادري اصدق فادري اصدق

ان تعرف

اي نعم المعين هو

لصاحب العلم

ظنن

بشيء

ذرى به اي علم من

باب روى ودراية

قال ابن عبد البر رحمه الله تعالى في بيان سجدة ركعتي الفجر...
على سبيل من الرخصة قال ابن عبد البر وغيره وقبل كانت خالفة لا يبيد اجدده
لا امة ام سيدنا لطلب كانت من بخا الجوار و ام حرام بخا ربة

بعبوديته وكانت منظمة العجاية ولذا امر النبي بم بقوله فالكثرة والادعاء اعم والسجدة
وان كثرة السجود افضل ام طول القيام استدله بعض هذا الحديث على فضيلة الاقوال وافرد
على فضيلة الثاني جدينا جارية تقدم فيما يريج اهل التحقيق القول بان السجود
مذكور للمبدأ والمعاد اللذين يلوخ البرها قوله ثم اختلفنا فيها نبيكم ومن اخرجكم والمقصود
معرفة ما يريج قول القول الثاني بانه مشتمل على القراءة التي فرضت الصلوة ولذلك السجود
وام حرام بنت سلمان اول جيسين من امي يعرفون الجحود وجبوا اي لا تقسم الجنة
قالت قلت انا فيهم قال ام انت فيهم قيل ام حرام احضت النبي من ما كثر كتبت اليه
زوجه في ذنوب معاوية التي قيس فصرحت من ذنوبها فقوت هناك ودقت اعلان الشيخ
دم هذا الحديث بعلامة ق كمن من افراد البخاري والبخاري وكذا المصنفين من كونه اول البخاري
ام حرام بنت سلمان اول جيسين من امي يعرفون مدينة فيهم معنى لهم
اي ذلك الجيسين معنى لهم قالت فقلت انا فيهم يارسولة الله قال لا وهذا الحديث ايضا من اول البخاري
وقد علم الشيخ بعلامة ق فان قيل كان في اول من غزا مدينة فيهم من يدان معاوية فكيف عرفتم
اجيب بانهم حضر الجسر وبانه امد بالغاة فيكون باب التغليب لكن هذا الجوابان على
تقدرون ان يردوا ما فعلوا وهو معلوم وهو اصحاب الكبار فارة الى الله وما قاله
الشيخ الشافعي في الحديث دلالة على ان القتل بسبيل الله الموت فيه سواء فصعب لان الفروع
انفرد ولا يفر من التوبة اللهم الا ان يرد منه التسوية في القفر من من عود ربه في سلم عند
اول ما يقف بين الناس يوم القيمة والاداء البداية جقوق الدماء تدل على عيبها وعظم امرها
لان هذه النبوة الانسانية ولا ينبغي ان يكون بعد الكون في اعظم من القتل لا يقال هذا كما
لقوله اول ما ياسب به العبد صلوة لان هذا لما بين العبد ورب وحديث التاجين بين
العباد يذلة عليه قوله بين الناس من من روى البخاري عن اهلون الكرخ عدا ابو طالب
وهو مشتمل على بعض من لا يراه الله على تفاوت عذاب الكفار سبق بينا وجه التخصيف
عنه من سواهم في قوله الكفر في الناس حديث النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انفا
على الرواية كل ابن آدم باطل الا من اصاب من ادم بنى الاحب الذي وهو في العبد
ويكون الجيم هو العظم الذي جعل الصلوة عند العبد ويقال له العجم ايضا خلق وفيه ريب
المؤمنين عجم لا يسلطون لكان لان النبي صلى الله عليه وسلم اخوان عجم الان اول ما خلق واخر ما يلى

قال ابن عبد البر رحمه الله تعالى في بيان سجدة ركعتي الفجر...
على سبيل من الرخصة قال ابن عبد البر وغيره وقبل كانت خالفة لا يبيد اجدده
لا امة ام سيدنا لطلب كانت من بخا الجوار و ام حرام بخا ربة

قال ابن عبد البر رحمه الله تعالى في بيان سجدة ركعتي الفجر...
على سبيل من الرخصة قال ابن عبد البر وغيره وقبل كانت خالفة لا يبيد اجدده
لا امة ام سيدنا لطلب كانت من بخا الجوار و ام حرام بخا ربة

قال ابن عبد البر رحمه الله تعالى في بيان سجدة ركعتي الفجر...
على سبيل من الرخصة قال ابن عبد البر وغيره وقبل كانت خالفة لا يبيد اجدده
لا امة ام سيدنا لطلب كانت من بخا الجوار و ام حرام بخا ربة

واخر ما يلى قبل الحكمة في طول بقائه انه قاعدة بدين الانسان في الحري ان يكون اصله من
تقاعة جدار قبل حق من هذا الحديث الانبياء هم لان الله في حرم على الارض اجسادهم
ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في اي اذاعة دبر بلا حق وهو فاعل اصله
او يدل من كل مسلم يذلة البعض من الكل وعرضه اي حركته حرمته بلا استحقاق له وما لا
لغز بالالفب **ق** ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في اي اذاعة دبر بلا حق وهو فاعل اصله
وهي من الغنم فوج تغدير الجمل بين كل مسلمون عن السنن الناس وايهم الا الجاهل
الملاذبة الذين جاهدوا بعاصيتهم او عذوا ما ستر الله عليهم من ذنوبهم فيؤخذون بالادنيا
ياقانة لهدود عليهم وغيرها وروي الا الجاهل من فوجهم ان يقال تعاقبا بمعنى التوفيق
استثناء من كل من غرر وان من الجهاد ان يعمل القيد بالليل علامه يصح قد ستره
ربه فيقول يا فلان قد عملت الباطنة كذا وكذا وقد بات يستتره ربه ويصنع بكيف
ستر الله عن **ق** ابو هريرة روى النبي صلى الله عليه وسلم في اي اذاعة دبر بلا حق وهو فاعل اصله
من الامة العجاية وهم المؤمنون فالاستثناء منقطع لان العصيان عن اطاعة غير منصوص
وان ايداع الدعوة وهم الذين بعث اليهم فالاستثناء متصل قبل من ياتي في قوله الله
قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي المراد من العصيان عدم تصديقهم لا الايام
بمنهية **ق** ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في اي اذاعة دبر بلا حق وهو فاعل اصله
على السلامي جارا وفي الحقيقة واجبة على صاحبه كل يوم يتطلع في الشمس بالنصب العامل
في علمه وهو قوي بان يكون مبتدئا والليل التي بعده اخباره والراجح منها الذي بعد وفا
اي تعد فيه وفيه ويكون استينا فاجوابا عن قوله من يقدر على الصدقة عدد
الاولى عدل بين اثنين وهو نأ والى المصدرة مبتدئا بصدقة وتعين الرجل في
دائه فعد عليها او نزع له عليها متاعه وهذا الفعل ايضا مبتدئا اي اعانتك اياه
في دابته وخبر صدقة والكلمة الطيبة صدقة يعني الجمل ما طهر صدقة في حذفة انصافان
وعرف الشيد للبالغة وكذا المعنى اخوانه وهذا تشبيه محسن بحسن والمجامع
عقلية وهو زينة الثواب على كل منهما وبكل حظوظ وهو مبتدئا بالباء فيه رتبة تشبها
الى الصلوة صدقة اطلق على الكلمة الطيبة كذا في التذرع على الحظوظ الصلوة صدقة مع ان غيرها
غير متعد الى الغير المشاكلة او تشبها بها بالمال في سبب البحر وتبيل معناه

قال ابن عبد البر رحمه الله تعالى في بيان سجدة ركعتي الفجر...
على سبيل من الرخصة قال ابن عبد البر وغيره وقبل كانت خالفة لا يبيد اجدده
لا امة ام سيدنا لطلب كانت من بخا الجوار و ام حرام بخا ربة

قال ابن عبد البر رحمه الله تعالى في بيان سجدة ركعتي الفجر...
على سبيل من الرخصة قال ابن عبد البر وغيره وقبل كانت خالفة لا يبيد اجدده
لا امة ام سيدنا لطلب كانت من بخا الجوار و ام حرام بخا ربة

فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه

الثاني في حديث ان خلق كل انسان على ستين وثلاثين مفصل ابو موسى ما تعاقب الرواية
كل شراب السكر هو حرام من اعتبر الاستكراهنا بالقوة منع شراب التبت ومن اعتبر
بالفعل كان حراما ابو يوسف ولم يمنع لان القليل منه غير حرام بالقليل كما في
وان لم يسكر بالفعل لانه منصوص عليه ابن عمر رضي الله عنهما في كل شئ يعقد وهو متعلق
الارادة بالاشياء او قاتلها الخاصة وهو تفصيل للعقود الذي هو الارادة اللزمية
المقتضية لنظام الموجودات على الترتيب حتى الخ والكس اي التلق والظن قال الشافعي
روي بالرفع عطفنا على كل وبالجر عطفنا على شئ لكن الاولى ان يكون مجزوا حتى وهو
الغاية وقعت للتخفيف عن كل شئ من الموجودات بقدر حتى العجز والكس المختص بان يتسما
تغيرها اما مطلقا واما غالبا ويجوز ان يكون الكس المنظم لانه موصول الى التغير والعجز
للتخفيف لانه غير موصول اليها والكس العجز من الرواية ابن عمر في تعاقب الرواية
كلمة داع من الرعاية وهي الحفظ بع كل منسجم حفظا بطال من العدة ان كان والبا
ومن عدم الحياة ان كان مولى عليه وكلمة سوية عن بعته اي عما التزم حفظ يوم القيمة
جابر روى في حديثه كل سكر حرام ان على الله عهد لمن شرب المسكران يسقيه من طينة
الحبال قالوا يا رسول الله طينة الحبال قال عرف اهل النار وعصاة اهل النار ينسك
من الرواية وهي بضم القيس بمعنى العصور هو قبح ابن عمر في تعاقب الرواية كل سكر حرام اي
مخامر للعقل ومغيب وكل سكر حرام ومن شرب ليلته الدنيا حات وهو يمشي بالهيب لوان
في وجه الحال ايمان الخرداوة شربا وقول لم يتب بولس بد من ابدال الكل من الكل وال
عن الضم المتكسر في يمينها لم يشرب الا اذرة تقدم الكلام عليه الباب الاول في حديث من شرب الخمر
قال ابن عباس في تعاقب الرواية كل مسكورا في النار تقدم بيانها في الاول في حديث من شرب
صورة جابر رضي الله عنه في الرواية كل معروف او فاع في حواء الاصدد او ثوابه كنوار الصدقة
الصدقة وقد اثنى الله على الجعفر كني من المعروف لا الجعفر من الصديقة **فصل في امهالي**
بنت ابي طالب قيل كانا فاحنة مارونه عن النبي كسفة واربعون حديثا لها في الصحاح
حديث واحد منفق عليه قالت ذهبت الى رسول الله عام الفتح فوجدته يغسل ويأكل ابنته
سنة بنو قيس فقال من هذا افقلت امهالي فقال رجبايا امهالي فقال فلما

فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه

فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه

فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه

فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه

فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه

فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه
فان في باعليه من الرعاية حصل على العقد الاذن وان كان غير ذلك طالبه

وكان لا تخط صلوة من الجملة على قلبه بعون من مسجد فقال ما يشري ان
شرب الى جنب المسجد اي اريد ان يكتل في محناي مصدر مني يعني ثوابه في المسجد
ودجوعه اذا رجعت الى اهلي وفيه دلالة على ان النوازل في خطوات الرجوع الى المسجد
مكتوب كما في الذهاب اليه ابن مسعود روى عنه قد سالت الله لاجل
مروية اي محدودة ومقدرة وايام معدودة واذ في مقسومة لن يجعل اي الله
شيئا قبل حله بكسر هاء وفتحها يعني الشؤل لكن الكسر بشرط رواية اي وقت نزوله
المقدودون يوفون شيئا من حله ولو كنت سالت الله ان يعيدك من عذاب النار
او عذاب القبر كان خيرا واقل قال لام حبيبة لما سمعنا الدعوى تقول اللهم
امتنعني بوجهي رسول الله ويا اي سفيان وباضي معاوية يعني اجعلني متمتع و
متمتع بغيره كما سالت ان تحيا مدة حبوتهم فان قيل العذاب مقدرك الاجل
فكيف يدب الاعداء في الاقل دون الثاني قلنا لكل مقدرك عند الحاجة من العذاب
عبادة دون زيادة الاجل ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
الذي لم يقل في تحبوه يعني فقرا جوع فادرس الى بعض من سالت فقال يا علي
الاساءة ثم ارسل الى اخي فقالت مثل ذلك حتى قلن كل من مثل ذلك فقال من يصف
هن الليل فقال ابو طلحة انا فانطلق به الى حله فقال لامرأة هاهنا عندك شئني فان
لا الاقوة صبيان قال فليلهم ونومهم فاذا دخل صبيانا فاطي الكسوف واربا
ناكل فيفعل ذلك واكل الضيف فلما عد على رسول الله كان قد حج الله من
صبيانا اي رضي وقيل معناه عظم ذلك عنده بصيغتها البلية يعني حال من الانصار و
امرأة هذا تسمى من ضمير الغيبة فيقولوا فعلهم بدل على ان الصبيان لم يكونوا حاجين
وانما يطلبون على عادة الصبيان من غير جوع اذ لو كانوا جاعين لوجب تقديمهم على الصبيان
متمتعهم واطعامهم واجبة الواجب مقدم ويمكن ان يقال انها كانت ستمت ابتداء واقام
الانزاع خصه النبي ثم لم يلبس ابو هريرة روى البخاري قد كان قدك من بني كراة
مكاثرون على بناء الجرب او كالمهم للالذ وبلغون الامارات في قلوبهم من عمران يكونون انبيا
وان يكونوا من تقدم الكلام عليه الباء التاني وحديث ان كان فيما مضى فيكم من الامم محدون
فصل ٢٢٢ ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يمسك زنا لم يمسك
المعجزة

وفيدد اهل الطائفة
ان الله عز وجل
استناه نوحا بنو لادن

فكان
ارواح
الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

وكان لا تخط صلوة من الجملة على قلبه بعون من مسجد فقال ما يشري ان شرب الى جنب المسجد اي اريد ان يكتل في محناي مصدر مني يعني ثوابه في المسجد ودجوعه اذا رجعت الى اهلي وفيه دلالة على ان النوازل في خطوات الرجوع الى المسجد مكتوب كما في الذهاب اليه ابن مسعود روى عنه قد سالت الله لاجل مروية اي محدودة ومقدرة وايام معدودة واذ في مقسومة لن يجعل اي الله شيئا قبل حله بكسر هاء وفتحها يعني الشؤل لكن الكسر بشرط رواية اي وقت نزوله المقدودون يوفون شيئا من حله ولو كنت سالت الله ان يعيدك من عذاب النار او عذاب القبر كان خيرا واقل قال لام حبيبة لما سمعنا الدعوى تقول اللهم امتنعني بوجهي رسول الله ويا اي سفيان وباضي معاوية يعني اجعلني متمتع و متمتع بغيره كما سالت ان تحيا مدة حبوتهم فان قيل العذاب مقدرك الاجل فكيف يدب الاعداء في الاقل دون الثاني قلنا لكل مقدرك عند الحاجة من العذاب عبادة دون زيادة الاجل ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي لم يقل في تحبوه يعني فقرا جوع فادرس الى بعض من سالت فقال يا علي الاساءة ثم ارسل الى اخي فقالت مثل ذلك حتى قلن كل من مثل ذلك فقال من يصف هن الليل فقال ابو طلحة انا فانطلق به الى حله فقال لامرأة هاهنا عندك شئني فان لا الاقوة صبيان قال فليلهم ونومهم فاذا دخل صبيانا فاطي الكسوف واربا ناكل فيفعل ذلك واكل الضيف فلما عد على رسول الله كان قد حج الله من صبيانا اي رضي وقيل معناه عظم ذلك عنده بصيغتها البلية يعني حال من الانصار و امرأة هذا تسمى من ضمير الغيبة فيقولوا فعلهم بدل على ان الصبيان لم يكونوا حاجين وانما يطلبون على عادة الصبيان من غير جوع اذ لو كانوا جاعين لوجب تقديمهم على الصبيان متمتعهم واطعامهم واجبة الواجب مقدم ويمكن ان يقال انها كانت ستمت ابتداء واقام الانزاع خصه النبي ثم لم يلبس ابو هريرة روى البخاري قد كان قدك من بني كراة مكاثرون على بناء الجرب او كالمهم للالذ وبلغون الامارات في قلوبهم من عمران يكونون انبيا وان يكونوا من تقدم الكلام عليه الباء التاني وحديث ان كان فيما مضى فيكم من الامم محدون فصل ٢٢٢ ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يمسك زنا لم يمسك المعجزة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

المعجزة ما حجب عن النبي صلى الله عليه وسلم من القاري عاين ونيق قال لامرأة قالت ادع الله لي
فلقد فئت ثلثة اى للثة اولاد عمير روى البخاري عنه لقد انزلت على اللثة نسوة
لهن اصب الى ما طلعت على الشمس ثم قرأنا فتحنا كذا فتحا سبيانا كانت هذه السورة
اصب لانا بفسرة بالفتح والمغفرة والمراد بملكه وقيل فتح خبره وقيل فتح جميع ما فتح الله عليه
قال انس لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم انا فتحنا كذا قال رجل هبنا ثم ينادي بن الله كذا ما فعل ما يفعل
بنا فانزل الله نواله التي بعدها ليدخل مؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار
ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني كنانة اصابته الحمى فمات
او قطعتم ظهر الرجل يعني نفي الرجل المطري على بناء الجرب اى الذي جوعه عن الحلة ورجله
انما كان المبالغة في ادح سبب الهلاك كمدوح لانه لما يقضى الي العجم غار حبيبة روى
قال انت امرأة من حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم الزنا فقلت يا نبي الله اصبت حيا فاقه
علي قد عادتم ولما فقال تحسن اليها فاذا وضعت فاني بها ففعل فامر بها فشدت عليها
ثيابا ثم امرها فخرجت ثم صلى عليها فقال له ان تصلي عليها يا رسول الله وقد روت فقال
توبة لو قسمت بين سبعين من اهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت يعني ما وجدت توبة
افضل من ان جادت بنسبها لله وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من الزنا قال يا
قال له النبي صلى الله عليه وسلم كان ابن ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من الزنا قال يا
سبوا مسعوا وروى عنه انه قال لا عرابي قال اللهم ارحمني وعذرا ولا ترحم معاصيهم ان
ارحمهم لقد روت النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني كنانة اصابته الحمى فمات
اعظم ذريته اهل هذه القبلة الا سبها بية الانسانية وقعت حالا مقدرة بنا اول
يعني يندردونها حال كون ان اتدبرهم مقروبا بتقدير ان يقال رحمتهم بهم ثم قرأها قال لرجل جاء
كان بعد وادراك الصلوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حفرة النقيس اى دفعه ثلثة نفسه سببا
فقال الله اني ارحم الراحمين كما في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله ارحم الراحمين
بهذه الكلمات فقال رجل انا وامل الرجل هو رفاع بن رافع الارصاح فقال صلحت النجعة معي
خصص لعددان كلما بعد النكس كفة فضا عفا الله لك العدد لولا انها كالمه لكن الاول
ان نفوس علم ذلك الى الشارع وقد بل على حوازل الامراء الصلوة لكونه عم عن المنع لكن المستحب هو
السكينة ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني كنانة اصابته الحمى فمات

وفيدد اهل الطائفة
ان الله عز وجل
استناه نوحا بنو لادن

فكان
ارواح
الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

الطائفة
حبيبة

في قوله لا يصدق...
في الطاعة...
الذين من الامم...

المال يتصدق بطيبه به نفسه ان تغش الخازن بان لا يخفى فيما اخذه ولا يوردى الفقير اعطاء
احد المصدقين يعني يكون له ثواب من تلك الصدقة اما اهل يكون ثوابه مثل ثواب المبرم لا
فقد كلام تقدم بيانه في الباب الثالث في حديث لا يتم امره بقوله انما اشاهد اموهم به
لمنز هاتين الشجرتين التخله والعنبة يطرحها الله في البحر في يوم القيمة
ويورى الكرمه والتخله ويورى الكرم المراد من البحر ما باخر العقل ويورى لان المنز الفقير
وهي التي من ماء العنب الذي علاه وقدق بالتخله لا يكون من التخله والعنبة من التخله
يعني من البحر من هاتين لبيان حقيقة الا يخرج شعرون لبيانها فخصص هذين الخسنيين بالكرم
لا يدل على ثوابي بعد انما ان عرقه اتفقا الروايات على مجموعها في نواحي الخيل تقدم بيانها
فحديث البركة في نواحي الخيل الى يوم القيمة اي القرية وفيه دليل على ان المراد قائم الى ذلك الوقت
قايه بوجهه ربه اتفقا الروايات الخيل لثلاثة لوجل وهو يدل من ثلثه بتكرار الالاجه ووجل
سنة وعلى رجل وزر فاما الذي له اجر وجل بطله بسبيل الله فاطالها اي الخيل
جلا في موضع يكون الراد ويلجج الموضع الذي يرمى فيه او ذوضه شك من الراد في امان
في طيبها بكتسب الطاء وفيها اضافة الطوه وهو الخيل الذي يطوله اللذبة ليرمي ذلك
طبل من المرح والارضة من كفه بيان لما كانت له حسنات يعني يكون لصاحب الخيل ثواب
مقدار مواضع اصابته بها وذلك الخيل الذي ربطت به وكوتم القرص للشان انقطع عليها
فاستنتت بشد لا يكون اي عدت شرا اذ اذ لم عدوها الى القافية او شربين كانت له
انارها اي بقدر انارها ومخارجاتها ولو انار حركت بهم يكون الرها ونجها
ولعد الانا فشررت منه ولم يرد ان يغيرها اي وقال ان صاحبها لم يقصد فيها كانه ذلك
اي ما شررت منه يعني مقداره حسنات له ولله نعمة على ان الشرا اذا حصل له حين لم يقصد
تسقيه ففي قصده يكون اونه ذمى له ذلك الرجل اخرج وجل ربطها نغشا اي كنفها وتعفا
عن سؤال الفرس عند الاحتاج اليه لم يسي حق الله في رقابها اراد به اداوز كونه اذا كان
سائمه واظهرها اراد به كونه في سبيل الله كونه في رقبته على حوز الركونه في الخيل
واوله المانعون وان المراد بحق الله في رقابها الاحتيا اليها والقيام بعلمها وكذا ضعيفان
ذلك لا يطلق عليه حق الله في رقابها بل ذلك امر موكل الاموالا فهو له ذلك ثم رذل رطلها في روبا
ونوا بكتسب لكونه في معادة لاهل الكلام فهي له ذلك ورس

في قوله لا يصدق...
في الطاعة...
الذين من الامم...

وغيره...
وتقليدهم...
بالعلماء...

فيلعله كونها وزنا مجموع هذه الاوصاف الثلاثة لان الف لاهل العباد والرؤساء ليس يجب
للوذر لكن هذا نكف والظاهر ان كل واحد منها موجب للوذر حديثه من الهان روي
الدجال اعور العين اليسرى جهال بعم الخم وتغيب الفاد عن كثير التوموجته وناز فناه
جنته وجنته نار يعني من اظلم الدجال ناره بتكذيبه اياه تكون تلك النار سببا للحوار الجنة والآخرة
ومن احدث جنته بتصدقه اياه تكون تلك الجنة سببا للحوار الدنيا والآخرة فان قيل ورد
في بعض الاطوار الصريح انه اعور اليمنى وفي بعضه اليسرى يعني ليس في موضع اتر عينه
فاوجه الجمع قلنا انه ممتنع اخوى العينين واعور العين الاخرى في بعضه ان اعور اليمنى ولعيني
اعور اليسرى ليدل ذلك على بخره وبطلان امره او تقوله يجوز ان يكون كل منهما عورا لانه
عور العين ان لا تكون سليمة الفهم فتصدق على المسوق ايضا قاله شارح جمل ان يكون
الراوي يروي اليسرى او اليمنى على التعيين فسيها فذكر اليمنى مكان اليسرى او عكسه واقوله
لو كان نورا وما لحد الا عجز هذا الاحتمال ولكن راوي اليسرى حديثه وراوي اليمنى
عبد الله بن عيسى على ما ذكره في نسخة النسيان اليها بعد ان ابن عيسى روى علم الدنيا
سبحي الموفين اي بالنسبة الى اعدله من النعم ووجه الكافري بالنسبة الى ما اعد له من العذاب
الايام ويقال الموفين منع من هوانها الحقية وكانها النسيان والكافركس من له كالجنته حكمي
ان داود الطائي لما مات سبغ من الهاتق اطلق داود من النسيان عبد الله بن عمر روى
الذي سبغ على ما في الدنيا اطلق لان يمتنع به بنو آدم وصير من الدنيا المادة الصالحة
لها تحفظه وبعثه عن الحرام وتكون ائمة وتعينه على دينه ورواه القاضي وغيره
بسم الدار في حقه انه كان يختم القرآن وذلكه ما رواه عن النبي عليه السلام غابيه عشرونا
انف من كالم بهذا الدين الصريح الذين النصيحة الدين النصيحة ذكره ثلث مرات في هذا الكلام
مدار الاسلام لانه النصيحة هي ارادة المرء عناه عماد الدين النصيحة كما يقال الحق في اي
جماره فالوالم يارسون الله قال الله تعالى نصيحة شيا الايمان وبالخلاص العمل فيما امر به
لرسول نصيحة تصدق بكل ما علم بحسبه واجبا وطيبه ولكن ان نصيحة الاعتقاد بالدين
كلام الله والعمل بحكمه والتسليم بتعاليمه وفي الحقيقة هذه النصيحة راجعة الى العبد ولامه
المسلمين نصيحة من اعانهم في العرفه ونصيحتهم عند الفقد وعانهم نصيحة عامة المسلمين
دفع المضار عنهم وجلب المنافع اليهم بقدر اوسع ابوهريرة روى في الذهب

في قوله لا يصدق...
في الطاعة...
الذين من الامم...

مفسر في الحديث
الذهب في الحديث

ان زيادة من
الزيادة في اصطلاح
الفرق بين الموضوع
المسوط في العقدة

الذهب بالذهب اي يباع به وذا بوزن اي حال كونهما
تساويين في القدر والقيمة بالفضة وذا بوزن مثلا يمثل فن اذا اي على مقدار البيع
الاخر جسيما اذا استنزاد اي طلب زيادة واحدة فهو ربها اي الزائد يكون ربها
تحم ذلك البيع وفيه إشارة الى ان من اعطى الربوا ومن اخذوا الامم سواء في
انفاق الروبية عن الذهب بالورق اي بيع الذهب بالورق ويكسب الربا الا
هنا وهما وهو بالذوق الهرة صوت بفتح ذوقه وها هو اقروا كتابه بكل
والدين غافري القري يقول لصاحب هاء فتعاضان قبل التفرق وحمل النص على
الظرفية واستثنى منه مقدم في هذا البيع ويؤخذ جميع الاذمة الا ان حصرها
وتعاضها الربا بالربوا الاتحاد وهما والشعير بالشعير والاهاء وهما والتر بالتم
ربا الاتحاد وهما وتروي الورق بالورق ربها الاتحاد وهما بالذهب ربها
الاهاء وهما اعلم ان الحديث المتقدم كان يبيح حقيقة الربوا وهي زيادة احد البدلين على
الاخر في القدر والجنس وهذا الحديث يشبهه الربوا وهي بيع احد ما بالآخر نسيئة سواء
العدالة للجنس واختلفا لان التقدم فيه بشرة الربوا على النسيئة اسود وكذا الجاهل عن الربوا
للجنة اي العتق وهي بان تكون من الله لان الشيطان وحمل ان يراه حسن ظاهر كما قال
من يراه ذوقا حسنة فليستر ولا يخبر بها الا من حبه ومن رآه مكرهه فلا يخبر بها الا
قال القاضي من الرجل الصالح قبل المداخلة من يكون مزاجه معتدلا وحاله خارة من الامور
المتعجبة والذات الوهمية جزء من النبوة وادب من جزء من النبوة يعني من اجزاء علم
النبوة من حيث ان فيها الصادات الغيب والنبوة غير باقية لكن علمها باق وهذا قوله
ذبت النبوة وبقيت البشائر في كل معناه تصد الربوا كما اعلمنا ابو بكر في
اما حديث الاجر كسنة وان يعجز مما يتكلم به حقيقة ونبوة من اعلام كيفية
اعلم ان ربوا بالعدد مختلف في جميع علمه والمشهور منها من سنة واربعين وفي رواية
سبعين وكذا في غير مختلف في رواية ابن عباس من اربعين وفي رواية ابن عمر من سنة
وعشرين قال القاضي الطبري هذا الاختلاف يرجع الى اختلاف حال الربوا في
الفاقد يكون من سبعين وربوا الصالح يكون من سنة واربعين وهكذا متفاوت
على مراتب الصالح ابو عبد الله روى البخاري عن الربوا الصالحة او الحسنه من دون

ان من اعطى الربوا ومن
اخذه في الامم سواء

اشياء
على الروبية في الحديث
منه الذوق في هذا الحديث
في حديث آخر واقصر
في حجة القاسم وقال
من الظاهر معلل ان
من الظاهر ان النص معلل
لما يكون النص معلل
لما لا يكون النص معلل
معلل فقال ابو حنيفة واصحابه
العدالة للجنس فتعطف

قوله بالجنة
نبوة والجنس والمدة
بيع شيئا منها عن متاع خلا
نسيئة ونحوه فيقول ان
والجنس ولا يجوز النسيئة
قال مالك هي في الذبح
غيبته النسيئة وفي غيره
ذخا والاقنيات وقال
شافعي بالتمتع بالنسيئة
الطعم في غيرها الحمد

الزيادة

وقيل انها
النبوة في الحكم
بالنسيئة لا انما
من النبوة حقيقة
لاشأنها في حيز

جزء من النبوة

اي جعل نيا

انما هو لا يتناول
الزيادة في الحديث
انما هو لا يتناول
الزيادة في الحديث

من النبوة قبل هذا الضامن النبي من عن رويانه لانهم انبياء الربوا يابون بنبوة سنة
وكان زمان نبوة ثلثا وعشرين سنة وثمان رويانه بالنسبة الى جميع زمان وجه جز
سنة واربعين جزء وضعفه الامم النبوة بفتي بان كون زمان رويانه سنة اشهر
قد نوه هذا القائل ولم يساعده النقل ابو قتادة الحادي بن ربيع انقطاع الروبية
من الله والحلم من الشيطان الربوا والحلم بعبرها ما يراه البناء لكن غلب استعماله في الحديث
والعلم في المكروهة ولهذا اضاف الربوا الى الله واذن تشريف والحلم الى الشيطان وان كان
كلها باقضا الله ولا فعل للشيطان فذكر في قوله معنى الربوا التي من الله لانه اذا نام العبد
وصدره وحمل ليكامله لا السليلا على طريق الحكمة فهو من انباء الغيب ويما ليس عليه
الشيطان ويمثل له ما كانت تحذره نفسه ويمانه في القطرة فيكون ما آخذها قال النووي
للعلم بضم الميم واسكان الهمزة والفعل منه حمل بفتح الهمزة ما تنقاع الربوا الروح معلل
بالعقوب وهو الرحم التي توصل في تقطع عن لعان وليست بحسن فيكون ذكر تعاضها
بالعقوب استعاره في عظم شأنه يقول في وصلي وصلنا الله من قطعتي قطعتي اي قطع
عنه كمال عنائه وهذا جميل ان يكون اصنافا ان يكون دعاء ابو هريرة روي البخاري
الرحمن يركب بنفقه ويشرب لبن الداء ذات الداء وهو اللبن اذا كان من حوضه لم يقبل
مروه باعسا واول الحيوان يبي اذا اداد اليه ان يركب حوضه او يشرب لبن الحوض
بدون ان الرهن فلا ذلك حتى لو هلك الرهن بركوبه لا يقضي شيئا للرهن وعلى الذي
يركب ويحسب النفقة بغير نفقة بقره وكوبه وشربه بل يملكه عليه ويظهر الحديث
عمل احمد بن حنبل قال غيرة لا يجوز ان يقع المرء بين يدي من منافق كالتين ولو هو يكون
لرهن عند الشافعي ويكون حنك الاصل عندنا وبيان الدلائل موضع الفقه ابو هريرة
انفاق الربوة الساعي على الامم من لا ذوق لها غنة كانت او فقيرة تروجت
نيل ذلك ام لا روي هي التي فارها زوجها وفتكها ارباب السلي الكاسيت لتحصيل
موتها كما اهل في سبل الله لان القيام بمصالحها انما يكون بغير عظم وجهه
لهم فيكون ثوابه عظيما قال ابو هريرة واحسبوا النبي قال وكالفاقم لا يفتدركا نصاع
لا يفتدركان الربوا انهم شبهوا بالمجاهد وهذه آفة شبهه به وبالفاقم والصائم ابو هريرة
انفاق الربوة البسر فطمع من العذاب بجمع او السفر

واشاره

٢٠١
لو ان اقام بمكة ثنتين سنين
وبالمدنية ثنتين سنين

كان زمان نبوة ثلثا وعشرين سنة

الرواية

الفرق بين الربوا والحلم

واشارة

قال ابن قتيبة سميت اربابها
بالحلم لان الارمال وهي الفرس
وذهاب الزرع يقال ربل
الربوا اذا روي زاد

كان قال قال بن عيسى
قال بن عيسى
قال بن عيسى
قال بن عيسى

استئناف بيان لعلة الحكم السابق احدثكم نومه وطعامه وشرارة المراد من شعور هذه
الاشياء منع كمال السفاذ لسافر بالكونا عقابته بالمشقة فانه اذا قضى لعموم الامر
نفع النوم وسكون الهاء اي مقصوده من وجهه اي ما توجه اليه فيجعل يفتح
الي اهله وفيه ترخي الاقامة على الاستعداد لغير الوجه **قال ابن عمر** في انقطاع الرقعة
النوم وهو يوم اثنين وسكون الهرة نقيض النمن المراد به عدم موافقة المرأة
والفرس والدار فتنفي المرأة بسوق خلقها او غلامتها وقيل ان لا تلبس نسوم
الفرس عدم انقياده وان لا يغزي علة وينوم الدار ضمها وسوجارها وهذا
لكم عاونه العلة لا القطع خص الثلثة بالذكر لان فيهما يصل الضر الكثير لصاحبها
او قربا اقرب الى الافة فيما يتصل بالانسان فمن تقادم بالمذكورات فليغادرها
اعتبر من علة حديث لا يطير اجاب عنه ابن قتيبة بان هذا مخصوص عندنا لا
طيرة الا في هذه الثلثة يشيخ الميراقى ابن عمر ان رسول الله علم قال لا عدوى
ولا طيرة وانا الشوم في ثلثة المرأة والفرس والدار ذكوة مسلم في صحيحه وجوزي
ان يقال ان يطبق الفرض فلا منافاة **اسي** روى مسلم عن الشرب في ثلثة انا
كل نفس من يكون في خارج القدر لوز ودالته من التنفس في الانا ذكوة اي اكثر
من بيتا والهدية والسقاي من مرضي تحصل بالشرب ونفس ولقد وانشى اكثر
اشتهاء للشرب وارجع اي الكثرة البرادة وجماعة من اثم العظيمة **ابن عباس** يروى
التي اتي الشفاعة وثلثة في شرطه محي او شربة غسل او كفة ساد عدم بيان في هذا بنا
الكفر في حديث ان كان في شئ من اذ وبتكم خير في شرطه نعم الاخر فانه قلت المنذو
العرف باللام نفي الضر فكيف يستقيم هنا والسفاه ثابت في غير هذه الثلثة فلما
هذا صفة عاتق على معنى ان الشفاء في هذه الثلثة يبلغ حدا كانه انعدم في غيرها
وانا اهي امي عن النبي اما ابراهيم هناعن النبي بعد ثلثة حد اخوان فيه خبر
لان فيه ثلثا النار فالتركيب اليه بدون الاضطراب كما كانوا يفعلونه قبل ال
اعتزاز عن حدونه وقد ثبت ان النوم كوا انبياسيه حين يخرج يوم الاحزاب
خ جابر روى البخاري الشفة بهالم يقسم وفيه بيا شوب الشفة فيالم يقسم
اعمن ان يجمل الفة او لا وعند الشافي لا يفتة فيالم يجمل الشفة وهذا الحديث
بعمر

الاشياء منع كمال السفاذ لسافر بالكونا عقابته بالمشقة فانه اذا قضى لعموم الامر
نفع النوم وسكون الهاء اي مقصوده من وجهه اي ما توجه اليه فيجعل يفتح
الي اهله وفيه ترخي الاقامة على الاستعداد لغير الوجه
قال ابن عمر في انقطاع الرقعة
النوم وهو يوم اثنين وسكون الهرة نقيض النمن المراد به عدم موافقة المرأة
والفرس والدار فتنفي المرأة بسوق خلقها او غلامتها وقيل ان لا تلبس نسوم
الفرس عدم انقياده وان لا يغزي علة وينوم الدار ضمها وسوجارها وهذا
لكم عاونه العلة لا القطع خص الثلثة بالذكر لان فيهما يصل الضر الكثير لصاحبها
او قربا اقرب الى الافة فيما يتصل بالانسان فمن تقادم بالمذكورات فليغادرها
اعتبر من علة حديث لا يطير اجاب عنه ابن قتيبة بان هذا مخصوص عندنا لا
طيرة الا في هذه الثلثة يشيخ الميراقى ابن عمر ان رسول الله علم قال لا عدوى
ولا طيرة وانا الشوم في ثلثة المرأة والفرس والدار ذكوة مسلم في صحيحه وجوزي
ان يقال ان يطبق الفرض فلا منافاة
اسي روى مسلم عن الشرب في ثلثة انا
كل نفس من يكون في خارج القدر لوز ودالته من التنفس في الانا ذكوة اي اكثر
من بيتا والهدية والسقاي من مرضي تحصل بالشرب ونفس ولقد وانشى اكثر
اشتهاء للشرب وارجع اي الكثرة البرادة وجماعة من اثم العظيمة
ابن عباس يروى
التي اتي الشفاعة وثلثة في شرطه محي او شربة غسل او كفة ساد عدم بيان في هذا بنا
الكفر في حديث ان كان في شئ من اذ وبتكم خير في شرطه نعم الاخر فانه قلت المنذو
العرف باللام نفي الضر فكيف يستقيم هنا والسفاه ثابت في غير هذه الثلثة فلما
هذا صفة عاتق على معنى ان الشفاء في هذه الثلثة يبلغ حدا كانه انعدم في غيرها
وانا اهي امي عن النبي اما ابراهيم هناعن النبي بعد ثلثة حد اخوان فيه خبر
لان فيه ثلثا النار فالتركيب اليه بدون الاضطراب كما كانوا يفعلونه قبل ال
اعتزاز عن حدونه وقد ثبت ان النوم كوا انبياسيه حين يخرج يوم الاحزاب
خ جابر روى البخاري الشفة بهالم يقسم وفيه بيا شوب الشفة فيالم يقسم
اعمن ان يجمل الفة او لا وعند الشافي لا يفتة فيالم يجمل الشفة وهذا الحديث
بعمر

بعمر **خ** عليه فاذا وقعت لحدود صرفت الطرق على بناء المجرول اي نبتت فلا تنفع
اصح **خ** الشافي على ان لا تنفع الحجار لان ابتداء العرق بلام الجنس بعيد الضر وذهب
ابوصنفة الى ثبوت الحجار لقوله **خ** جاز الدار لحق بالدار فيجعل ما بينهم من الضر على
الادعاء وقوله فلا تنفع على يهي لا تنفع من جهة الخلط لوزا له يفرق الطرق
ابوصنفة روى في التاجي الشمس والفر يكونان يوم القيمة فيلقان او معناه
يلف ضوقهما بذهب او معناه يسقطان من فلكهما من قولهم طعد فكونه اذا العا
وانما فعل ذلك بها تويها لمن عتدها وقيل انها خلقت من النار فعادتها **ابو بصير**
انقطاع الرواية عن الشوق يرفيه دواء من كل داء قال الامام المازري هذا محمول
على العلة الباردة لان التوزيع جازي قال القاضي هو عام اذ لا يبعد ان يداوي
لها تبالج بالخاصة او يكون التوزيع نافع عن كل داء بالتركيب تارة وسنودا
اخرى وله منافع كثيرة فيجلل النخ ويقتل الذيدان وينفع الركام والصداع والماء
العارض في العين وغير ذلك مما ذكر في الطب الا السيامى لموت فانه للدواء
اذا جاز **ابو بصير** روى في مسند الشهداء خمسة المطعون وهو من مات من
الطعون والبطون وهو الميت من داء البطن والعرق بكسر الراء وهو من يوت
غريه في الماء وصاحب الهم ينفع الدال ما تدم وصاحبه من يوت تحت الشهداء
في سبيل انا اخره لانه من باب الترقى من الشهداء الحكي الحقيقي فان قيل الحديث
يقضي حصر الشهداء على خمسة وقد روي جابر انه قال الشهداء سبعة نسوي
القل في سبيل الله فذكر الاربعة المذكورة وذاذ عليها صاحب ذات الحب والحرف
والمرأة يجمع وقال النوري هذ الحديث مندوخ في الوطاء صحى بخلافه فان لم يخرج
الشحمان فاوربه الجمع اقول عمل على ان يكون عدد الشهداء اولا في حد ذاته الحديث
محصورا على خمسة فيفضل الله كما جعل الثلثة المرادة من الشهداء وكلما كان
في عاونه كما زيادة فضل وعنايته على عباده مرة بعد اخرى فينتدم فقال الشهداء سبعة
سعيد بن ابي وقاص روى في شهر هكذا وهالدا اشارة الى اصابع يديه مكونة
ثم نقص في الثالثة اصبعها يعني من اصبعه في المرة الثالثة ياراد به ان الشهر قد يكون
سعا وعشرين لان كل شهر يكون كذا ويجوز ان يكون التعرف ارجا الى الشهر الذي

شاه يلقان ويحمان ويلقان
في الحصة السوداء
جوزك اوتى
ويشفي الشوق من
وهو من يوت تحت
الفتور من مكة
تحت فصول طينة من يطول
المقتدين الى المنخر
السهداء خمسة
وهو رواية جابر عنه
وينفع من العلة
منها الطرد وتقلع
والجذبات وسلك
الانزاع
البدن
يجمع
حاشا
رسول الله صلى الله
الافضل

بلاء ما بينهما نفس التبيخ والتحميد كما قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده والصلوة
 لو دعت تكون نوراً لصاحبها والقراءة يوم القيمة حتى توصله الجنة كما قال الله
 فوهم سعى بين ايديهم ويايمانهم او معناه الصلوة نور يستضاء به في ظلمة الهوى كما
 قال الله فان الصلوة تشرق الغمشاء والنكاح والصدقة برهان اي حجة على اخلاص صدق
 صاحبها لان المال شقيق الروح وبذلك يطيب النفس كبد الروح في سبيل الله ومعناه
 تكون شاهداً للتصدق يوم القيمة على ادائها عليه او تكون علامة يستدل بها على ايمانه
 ولا يسأل عن غيرهما والصبر صياد يعني الصبر الجموع والشح وهو الصبر على التكليف
 الشرعية يخرج العبد عن عبادته فيكون ضياء وكوثره اساساً لادراك الانسلاخ قال
 ربه ضياء ورفق الصلوة نور والضوء اكثر انارة او يقال المراد بالصبر الصوم
 عنه لان الصوم جسس الشغور المغفلات مع النية فيكون الصبر الذي هو الجسس الظاهر
 دكتية فكانت عذرة وهذا الحديث الدكان الثلثة للايمان وهي الصلوة والقروة والصوم
 والقران حجة كذا في دليل على جانتك ان عملت به او عليك اي دليل على سوء حالك ان لم
 تعمل به كل الناس يعذبون في يوم القيمة اي فهو بايع نفسه فالمتدبر يخذف كبره بعد فاعلم ان
 معتقها او موثقها اي نهكها وهو حجة ام اولاد من ضايع يعني كل واحد من الناس الكافرين
 اذا دعا او راح استحق بعد عوصا فكانت بايع نفسه فان عمل خيرا بعد خيرا يكون معقها
 من النار وان عمل شرا فيكون موثقها او يقال اولاد بالنسبة هنا الشرا بقرينة قوله لعنهم
 لان الاعتاق انما يصح من المشتري فعناه من ترك الدنيا امر الاخرة يكون مشرا يانف
 من ربه بالدنيا فيكون معتقها ومن ترك الاخرة واتخذ الدنيا يكون مشرا
 بالآخرة فيكون موثقها **قوله** انما يفرح المؤمنون **قوله** انما يفرح المؤمنون
 بالظلمة الشدايد كما فسرته بان قوله تعالى من يتكلم من ظلمات الليل عن الظلم
 لشدائد صاحبها ويجوز ان يراد بها معانها الحقيقية فيكون الظلم سببا لبقاء الظلم
 في الظلمة فالاهوى الى السبل حين سعى نور المؤمن بين ايديهم **قوله** انما يفرح
 العائد في هبته كالكلب يعود في فيه فم المص بالامانة في لكن العبارة في صحيح مسلم
 كالكلب يعني انه يعود في فيه الحديث يدل على ان الرجوع في الهبة ممنوع عنه مطلقا
 لشبهه بشئ منفر عنه جدا وبه عمل الكلب الا انه اخرج عنه رجوعه والادبما هو بعض اولاد نجاته
 لما روي

قوله انما يفرح المؤمنون
 بالظلمة الشدايد
 كما فسرته بان قوله
 تعالى من يتكلم من
 ظلمات الليل عن الظلم
 لشدائد صاحبها
 ويجوز ان يراد بها
 معانها الحقيقية
 فيكون الظلم سببا
 لبقاء الظلم في
 الظلمة فالاهوى
 الى السبل حين
 سعى نور المؤمن
 بين ايديهم

المراد في اللغة هي الزيادة والطفوان والسوق والخلق
 والتقصير عند اي خنفة وهي سنة في السنة
 كلها الا يوم عرفة واليوم النشوي
 فانها كره عند اي خنفة وفي قوله
 اشهر الحج المكي

فلا ضمان على صاحبها الا ان
 يذبحها في وقتها
 فانها اذا ذبحت
 في وقتها
 فاصلا
 لانها اذا ذبحت
 في وقتها
 فاصلا

لما روي انه قال لثوان بن بشير حين ذهب لبعض اولاده غلاما ان يحمله والفقير
 اعاد الرجوع فيما ذهب للاجانب اذ لم ينسج عنده ما يبيع واعذروا عن هذا الحديث بان
 رجوع الكلب في قيئه لا يوصف بالمرءة لان من يكتفي بالتشبيه وقع باثر كرهه فيثبت فيه
 الكراهة **قوله** معقل بن يسار روى مسلم عن العبادات في الحج اي في وقت الفتن و
 اختلاط امور الناس كمنحمة الى اي وكثرة الثواب ويقال المهاجر الاول كان قليلا
 لعدم تمكن اكثر الناس من ذلك فكذلك العباد في الحج قليل **قوله** ما تقبلوا الا
 العجايب جاد يعني اطلاق البرية ههنا لضمان على صاحبها لكن هذا السعي الاطلاق بل
 اذ لم يتجرب به تفرط اما اذا وجد كما صوره كونه دكبا عليها او قايلا لها او سايقا فقيه
 ضمان على التفصيل المذكور في الفقه والبر جاد يعني اذا وقع في البرية تنكف لضمان على كافر
قوله هذا اذا حفرها في بطنه او فلاة ليست ملكا اذ احفرها في الطريق او في مكة
 الفريغ اذ فيه فالضمان على عاقلة كافر والمعدن جاد الحكم في حفره وظهر في البركاز
 الحسن وهو يطلق على المعدن والكثرة والناس هنا ان يحمل على المعدن لانهم بعد
 ما بين ان ما يتلف به هدد بين ان ما يحصل منه في الحفر ابو هريرة ما تقبلوا الا
 العجرة الى الورقة كغداة ما بينهما اي من الصغائر والحج المبرور وهو الذي لا يخالفه
 شوق من الكثرة وقيل هو القبول المقابل بالبر وهو الثواب ليس له قرابة الا لئلا
 انقطاع الرتبة العري جاذبة ما يبره ما تقبلوا الا العجرة العري لمن وجهت له العري وهذا
 الحديث بمعنى المغفلة اي ما يبره وما قبله بمعنى الضمير تقدم بيان العري والخلاف فيه
 من في البنية الا انما حديث من عمر **قوله** ابو سعيدة التقاطا الرواية عنه العقل يوم
 الجمعة واجد والحج بمرور على ان كنه لقوله من يرضاه يوم الجمعة فيها ومن اغتسل والعقل
 افضل فاو لو الغدش بان المراد بالواجب هنا المندرج لانهم كانوا يلبسون الصوف
 وينادي بعضهم برئحة بعض عبر عن نلفظ الواجب يكون ادعى الى الاجازة فان قلت قد لا
 غسل الجمعة واجب كغسل الجنابة يدل على ان ليس بمعنى الندوب قلنا معناه كصفة غسل
 الجنابة والتشبيه لبيان صفة الغسل بالبيان وجوبه على كل بحمله او بالغ فانه قلت هذات
 لان المراد به الواجب الاصطلاح والالكاء القيد معنا قلنا ذكره لان الغسل غالبية لا
 الاحتراز عن غيره وان بسن اي يستعمل السواك وهذه عطف

واجر المنقطع الا الله العبادات
 في ذلك الوقت اجرها من
 النبوة لان المهاجر قد
 بد بينه من تصدقه غنة
 الاعتناء بالتبني صلى الله
 وسلم وهذا المنقطع
 قد بد بينه الا الاعتناء
 بعبادة ربه فهو على الحقيقة
 مهاجر الى ربه فان
 جميع خلقه

منه الحج المبرور
 في ذلك الوقت اجرها من
 النبوة لان المهاجر قد
 بد بينه من تصدقه غنة
 الاعتناء بالتبني صلى الله
 وسلم وهذا المنقطع
 قد بد بينه الا الاعتناء
 بعبادة ربه فهو على الحقيقة
 مهاجر الى ربه فان
 جميع خلقه

الغنية كرسية صفة
وهي الغنية صفة
والله اعلم بالصواب
عنه عازله
عنه عازله
عنه عازله

معناه ان الدنيا سجن المؤمن فلا يراها يأكل لتعلق قلبه بالآخرة خلافا للكافر وقيل
معناه ان المؤمن لا يات على الاثم جبهة اللال والكافر لا ياتي بالمال لكن هذا التوجه لا
يناسب ما تقدم من سبب ذكره ابو صرة روى مسلم عنه المؤمن يعار والله
السدح غير يفتح العين واسكان الياء قال اهل اللغة الغير والغيرة والغار بمعنى
تقدم بيانه في الباب الثالث وحديث لا اعدوا غير من الله في عاقبة ردة انقطاع الرواية
الماهر بالقرآن وهو الحاذق الكامل في حفظه وقيل هو الذي جود لفظ القرآن و
اخره كل حرف من مخارج السورة مع السافر واكتساب اذ بهم الملائكة الذين يكتبون
اعمال العباد ويحفظون لاجلهم الكرام البررة مع الباطن يعني المحسن ومعنى كونه
معهم ان يكون في منازلهم وفي مقامهم في الآخرة لا يتصاف بصفتهم من جهة انهم
لكتاب وايمون ومؤيدون للمؤمنين والذي يقرأ القرآن ويستمع فيه ان يتردد
في تلاوته ليضعف حفظه وهو عليه اي القرآن عاذا ذلك القارئ ساقى يقال شق
على الشيء ويشق شقا وشقة والاسم الشق بالسر له اجر لقرآته واوله يعبر
فان قلت لم يذكر لظاهر اجرين فليزم ان يكون المستمع افضل من الماهر قلنا لا يلزم
لان كونه مع السورة افضل من حصول اجرين في اشياء ثبت ان غير انقطاع الرواية
قالته تارة مرة وقالت يا رسول الله ان لي جارة فهل علي جناح ان اشبع من مال
زوجي بالم يقطين فقال عليه السلام المستمع وهو الذي يظهر انه سنان وليس كذلك
بما يعط على بناء الجحيم كلابس ثوبي ذوق قبل هو الملائكة يلبس ثياب
الرضا وباطن خلق بالفساد وكل منها ذوق اي حيا في النفس الى الاخر وقيل
هو من يصل بكية كمن اخرج من ليري انه لاسن قصير وقيل من ليس ثوبين لغزوه
واوجها زهرا الغنى ردة انقطاع الرواية عن المدينة حرم ما بين عبرت العيون المراهقة
جبل بالمدينة الغوى وهو جبا مغر وفبكة وفيه الغار الذي نوارى فيه النبي الامم
حين هاجر قبل طهر ان ما بينهما السحر فيكون ذوق نور عظم من الراوي وفي رواية
ما بين حجر واخذ وهذه سقمة لكنها فليد وقيل غير جبل بكة والمهاردان للدينة
حرم اقدن ما بين غير ذوق عك وحقيل اذ عم ان ردهما الايتين موافقا لما سبق في
البار الثاني وحدث اني اخبر ما بين لاسن المدينة ستمها احدى الايتين يعني لتسوق

الغنى كرسية صفة
وهي الغنية صفة
والله اعلم بالصواب
عنه عازله
عنه عازله
عنه عازله

اي سعد ودين
عذ او هم فاتهم
الماملون لاضله
الحافظون له يزلون
به على رسول الله
ال

والله اعلم بالصواب
عنه عازله
عنه عازله
عنه عازله

المراعي الذم
بيان

لتسوق وسطا قال الجوهر يقال لثاني النصل وسطا وسطحه غير وليرفع القدم في ظهرها
غير واللاية الاخرى بتوراي نور الوخش لانتهاها عن الصعود لمن تحدث فيها
حدثا اي ابدع في المدينة امر غير معروف في السنة اذ اوي محمد نابلس المذال ان نصر
فيما استبدعا ووي بفتح الال امر استبدعا بمعنى ايوانه الرضا به وفيه تيسر على ان
تزوج البذعة والرضا بها كابداعها فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين بفتح مطروذا
عند الله من اعطاء مرتبة الفارين بلا عذاب وعند الملائكة والناس عن دعائهم له
واللعنة اذا وقعت على اسم برادها هذا المعنى لا كونه مطروذا من الرضة وهو الجملة
يختل ان يكون لضبا او دعاء عليه وكذا قوله لم لا يقبل التمس يوم القيمة المراد به نفي
تمام الفبول صرقا اي توبة او نافلة ولا عدلا اي في رضة او فدية اذ اديه فداء الصيد
الشيء اجني ولحم ويكون محمول على التغليب قال الشيخ الكلاباذي رحمه يجوز ان يكون
معناه لا يقبل الله في رضة قبول لا يقبله هذه الخطبة وان كان يكون بما يشاء من الخطاب كما
قال عليه السلام الصلوات الخمس تكفرات لما بينهن فيجوز ان يكون هذا الذنب من
الكبائر التي لا يكفرها الصلوات الخمس لا يجوزها من ديوانه الا التوبة فان مات غير
تائب وجدها وديوانه فانما يغفرها الله بمشيئة او بشاعة النبي وم او يدخل النار
فيطره باذنه المستبى ولجدة يعني امان ولعنهم كما ان كلهم يشقوا اذ انهم اي
يقول عليهم ان يتولى اعطاء الامان اذ انهم في المنزلة وليس لغفر بنفسه الا اذا
نظم غداة رفته حجة المشاخي وجواز امان الصيد عنده في حق مسلمان يقضي
عهده وامانه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله يوم القيمة صرقا
والعدلا ومن والى فوما بعد ان مواليه اذ اديه ولاء الوالا يعني من عقد الوالدة
وعقل عنه الاعلى ليس للاسفل ان ينتقل عن العمة الا باذنه لما فيه من نصيب حقه
واما اذ العقل عند فحاز ان يعقد الولاء بغیره لعدم الاضرار به وقيل المراد بولاد
العنافة كقول العنق لغير صنف انت مولاي والى ولاي لكن على هذا لا يصح
لا يبقى لغو بعد ان مولد فائدة لاء ولاء العنافة لا ينتقل باذن مولاه الا
ان يحمل هذا القيد على الغالب لاء العنق اذ استدان عن صنفه فان برئته
غيره بولاد لا باذن له عادة وفي رواية ومن اعنى غير ابيه او اشقائه عن مولده

الغنى كرسية صفة
وهي الغنية صفة
والله اعلم بالصواب
عنه عازله
عنه عازله
عنه عازله

المراعي الذم
بيان

بأنه لا يثبت في الصلاة
والأصل في الصلاة
أنه لا يثبت في الصلاة

من لينا فقال دم العجبون من لينا هذه لما دبل سعد بن معاذ ولغة فيمنها والين
قرب المثل بالناديل أدى النبات وهو قطعة كواسي نصحها باليد فاذا كان هو خير فكيف
يوصف أعلاها وقب ببيان فضيلة **ابو هريرة** في انفعال الرواية عن آيات معناه اخبرني
انما استعمل آيات في ذلك المعنى لان روية الاشياء طريق الى علمها وصحة الخبر عنها ان كان
اسلم وعقاد بكر الفين العجوة وخرينته وجهينة التي كانت ناقصة القدر عند العرب
خير من بني نعيم وبني عامر والسد بنغ الهرة والسين وتثوين الادل وعطفا بنغ الفين
الحجر وسكون الطاء الهمة وفتح الثون لان غيرهم في احوالهم وخبرواهم الاستفهام
فيه للتقريب وضرب المثل لرجوع الى بني نعيم والقبائل التي بعدها يعني ان تلك الاربعة المفضلة
في زعم العرب ان كانت خير من هذه الاربعة التي هي فاضلة ونسأت في زعمهم خاب
هذه الاربعة وخبروا قال اي الا فرغ بن حبان في قول اي النبي في قوله الذي يسه
بينهم ان قبيلة اسم والقبائل الثلاثة بعدها يكون منهم مسلمين للخير منهم اي من بني نعيم
وما عطف عليه ولا اعتبار لافضليتهم في الجاهلية كما فضل بلال وعاد وصهيب و
سلمان على صنا ويدا القريش بالاسلام اللانم ولا خير للابتداء اي بصيغة افضل
مشتقا من خير مبالغة لان خبرا كان مقيدا للتفضيل قاله الا فرغ بن حبان في
قال انما تابعك سراق جمع سارق الخبيث جمع الخبايا من اسم وعفان وخرينته وخرينته
وهذه الاشياء كلها لا ينفرد في **ابو هريرة** انفعال الرواية عن آيات ان منع الله الذي
لم يفتن بوصوله آية سماوية تم تحيل اصله با حذف الالف من الاستفهامية مال
اصبك تقدم الكلام عليه في الباب السابعة في حديثه بعد من اخبرني عن اصابته
جايمها بوامه روى مسلم قال اي النبي في رجل فقال يا رسول الله اني اصبت
جدا يعني دنيا هو كالحمد فانه على فك النبي ثم عارفتك ثم وقال ثالثة
فانعت الصلوة فلما انصرف النبي ثم بعد الرجل فقال يا رسول الله اصبت جدا فانه
فقال له اريت حين خرجت من بينك اليس قد لوضات فاجبت الرصوة قال اي
بارسول الله قال اي النبي ثم ثم كهدت الصلوة معناه هذا مصطوف على ما قبله تغدير
همزة الاستفهام ثم احضرت الصلوة معناه فقال نعم يا رسول الله قال فان الله قد
غفر لك حدك او ذنبك هذا كان من الراوي فان قبل كيف يكون الحمد مغفورا

لان المنديل

ابو هريرة

انه وجد استعمل الاربعة
في معنى اخبرني

ابو هريرة

ابو هريرة

ابو هريرة

سوار نقل
عمرها بعد
ذلك ولا
ات

مغفورا بالصلوة بعد ما صعب قلنا وجوبه غير معلوم لانه لم يثبت في عهد الحاكم ولم ينفرد
البيهقي ايثان للشر فيكون المراد من قوله حدك سبب حدك وزعمه وذكر السبب ان كان
ذبا صغرا فلا مشبهة في سقوطه بالصلوة وان كان كبيرا لمغفورية يكون بحسن التدبير
عليه المقارنة بتلك الصلوة يشعر بطلان الحد وما قررت بيتي ان ما قاله الشارح في قوله
يحمل ان يكون سقوط الحد عن ذلك الرجل مخصوصا له بخصوص الصلوة مع النبي ثم بيتي
بعيدا قبل ذلك لانه كان من غزوة وكان عمره يسع التمر فقال لامرأة في البيت عمر اجود
من هذا فدخلت فوثب عليها وقبلها فصار ناديا في ثوبه الله بايها فتركت واقم الصلوة
طرق النار وذلعا من الليل ان الحنات ينهضن السيئات فقال الرجل الى هذه يا رسول الله
قال لي عن ابن عباس اتفقوا بالصلوة الصلوات الخمس في طهر والنهار والصبح والظهور والعصر
وز قوله ذلعا من الليل ان ساعا منه المغرب والعشاء **ابو هريرة** في انفعال الرواية عن
قال صلى بنا رسول الله ذات ليلة صلوة العشاء وكان قريبا من ارضه فلما سلم قام
فقال ام ارايتم لي ليلتك هذه فان راسي مائة تسنة من الجاروه ورضفت مائة اي مائة كائنة
من هذه الليلة لا يتبع من جوارها الا ارضي بعد ان في تلك المائة هذا من جملة العباد بالعباد
كل نفس موجودة في هذه الليلة على الارض لا يعيش بعد اكثر من مائة تسنة وليس في الحديث
تفصيلا لم ينفرد تلك الليلة اجمع بهذا من قال الخضر ميت والجرير على النبي واولوا
الحديث بان الخضر لم كان في ذلك الوقت على الحجر وضعف هذا التاويل بان الادي من مائة
للبر والجرير والمقابل للجرير **ابو هريرة** في قوله لا الادي بل الوجه ان يقال الخضر مخصوص في هذا الحديث
ابن عباس انفعال الرواية عن قال جاءت امرأة فقالت يا رسول الله ماتت امي وكلمها
صوم نذرا فاصوم عنها فقال عمر آيت لو كان على امك دين ففقتهم كان يودي
عني اي ذلك الدين عن امك قالت نعم قال فصومي عن امك وفيه دلالة على جواز القيل
في الشريعة وارشادها على العلة بقدم الكلام على قوله لا الادي وخبر من مات وعلم صيام
ابو هريرة في انفعال الرواية **ابن عباس** ان نهر ابيار احدكم يغتسل منه كل يوم خمس
مرات هل يبي من درية اي وسخ من نهر ابيار والوايبي من درية بيتي شارح الفضائل
في هذه المذبح ليجاز ان يكون فاعلا لكل منهما على اختلاف الالهامين قال وذلك في النهي المذكور
مثل الصلوات الخمس نحو الله من الخطايا يعني الصنابير منها **ابن عباس** في انفعال الرواية عنه

كذا نقل عن كثير من
وقال مجاهد هو قول
سبحان الله والمجد لله
الاله والحمد لله
انساب للحديث

لانه ان كان حيا وقت
هذا الحديث فلا يعيش
بعد المائة وان كان
فقط هو
لا الوجة

العمل على ظاهر عند
وايضا قوا ابيات
انه لا

تبعين الله ثلاثا وتلذذ ثلثين وتكلمين الله اذ بعدا تلتين
قاله لظاهر حين ساء له خادما الصبي ثم لما مات لنفسه اختار الفقر والقر
عليه سلم بن الاكوع روى مسلم عنه قال عدنا مع رسول الله رجلا محجوا وضعت يده
عليه فقلت والله ما رأيت رجلا أشد حرما من هذا فقال لا أخركم بأشد حرما منه
لعم القيمة هديتكم الرجلين الراكبين المقربين بشدة النداء المسورة اعم
الرجعيتين المنصرفين من العفاء المشار اليها كانا من اصحاب النار قبل صوابه هذا
عل ان يكون خيرا مبتداه محذوف اي هو هذا انك الى هناك لكن جعل ان يكون منصوبا
بتقدير اعم فلا يخطأ وفيه ابتداء الى ابتداء يوم القيمة فيل كانا من اصحاب النار
بارها كانا قبيحا وان كانا بطوران الصخرة ولكن ان يقال ليس في الحديث ما يدك
على الخلود فيحتمل ان يكون ذلك في زماننا لطيفا فحادثه بن وهب بن اعين روى
التعامي الرواية عن قيل ما رواه سنة لحد يثني الصحابي من اربعة الاحكام باهل الجنة
كل ضعف متضع بفتح العين وهو كثره في توضع الناس ويخترونه
يروي بكرهين معناه متواضع قال القاضى الرازي القاضى لله نولو نعم على الله
لا يورث الاخرم باهل النار كل عمل بضم العين والنداء وحديث الام هو الحاد والشديد
لخصومة بالباطل حواظا بفتح الحاء وتشددا لاداء وبالطاء المعجم هو الذي جمع ويجمع
وقيل السنين الثقيل من المعاصرة والتشعير مستكر قال النوفلي المراد باللوذيات ان
اغلب اهل الجنة والنار هذان الفريقان ثم زيد بضم الهمزة في رواية من عند الا
الخرم في الشهادة بضم الشين في شاهد الذي ياتي بشهادة وهو خبر مبتداه محذوف
قيل ان يقال على بناء المحمولى اي قبل ان يتكلم من الشهادة تقدم الكالوج في الرواية
الشاه فحدثت خبراتي القري الذي بعثت فيه ابو قحافة بالقاء الليثي مع انفعال الرواية
قيل ما رواه عن النبي اربعة وعشرون حديثا في الصحاح من حديثه اذ هذا
والاخر لم قال بيهار رسول الله في المسجد اذا قيل لئذ تفر في اي احد في رجة في
المدفة فجلس فيها واما الاخر فجلس فلفهم واما الثالث فادبر فقال عم الاضرم عن
النفر الثلثة اما احدثهم فادى الى الله في البناء دخل مجلس رسول فاداه الله يعني
قريب اليه وجعله مقبولا لادبه واما الاخر فاجبى يعني ذلك الاخر في المجلس حذرا عن مخالفة

وجبا

انما هو انما استغنى
انظر وراثة الناس
ضعف حاله
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

هذا الحديث في
الاصحاح في
الاصحاح في
الاصحاح في

هذا الحديث في
الاصحاح في
الاصحاح في
الاصحاح في

وجبا من البيهقم وجماعة فاستحي الله منه يعني غرر ذنوبه واما الاخر فاعرض فاعرض الله
عنه يعني سخط عليه وهذا محمول على انه ذهب مفضلا للعدو فيه فضيلة محسن العلم
والحاضر في لسانه ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث
كنايتي غفران او المراد به نحوها من كتاب الحفظ ويروي بالدرجات قاله ابي ايوب الله
قال استباح الموضوع على مكابرة جمع الكثرة عن الكثرة والشفقة يعني بانها ما يبايع
الماء الى مواضع الفرض حال كراهة فعله لشدة البرد او لم الجسد وكثرة الخطى في الخطوة
بضم الحاء وهي موضع القديين واذا فحتم تكون للمرة وكثرة اعم من ان يكون يتفقد الاد
او بكثرة التفكير الى المسكند وانتظار كصلوة بعد الصلوة سواء ادى بجراعة
او منفردا في مسجد او بيته وقيل المراد به الاعتكاف فذلك الرياء وهو لا يرضى
تفر القذوق يعني العمل المذكور الرياء الكامل لا يبيع اتباع الشهوات فيكون مرادا
البراق باسم الاشارة اشارة الى تعظيمه بالبعد وقبل معناه ثوابه كثواب الرياء
عائفة فان تعاملي الرواية عنها الا استحي عن تسخي من الملائكة يعني عثمان بن عفان
تقدم بسبب ذكره في التاليف بعد عثمان روى عن جده في المراد من استحياء النبي
والملائكة من عثمان توفيرة وتعظيمه ابو هريرة روى في الحديث الا ان يتكلم بالبر
الاهل وقلنا ابي ايوب روى الله قال الاشراف بالله وعقوق الوالدين تقدم بيان الكثرة
والاشراك والعقوق في هذا الباب في حديث الكبار الاشراف بالله وكان مستكنا محسنا
فقال الاقول الزور وشهادة الزور الا قول الزور وشهادة الزور الا قوله
الزور وشهادة الزور يعني انهما من كبر الكبار ايضا انما افردهما بالذو نكث مرات
تكرر الامور هما انما ما يغير هينتهم عند ذنوبهما يول عليه وذكر لانها اكل
وقوعا بين الكس والحواصل عليه كثره كالعداوة عنهما فاذال يقول اي النبي
كله الا قول الزور وشهادة الزور في فلت لا يسك وهذه الثلثة وان كانت من
طائفة الكبر الكبار لكن بينهم ما تفاوت في الرتبة وكذا قول الزور مرانته متفاوتة فكذلك
الاربي ان الكذب بالقدح لا يابى الكذب بفتح الهمزة ابن سعد روى عن
الاربي ان الكذب بفتح العين وفتح الصاد المحمودة وروى بفتح العين ويكون الضاد
وهذه الرواية هي الهمزة وفتح السين لفتح الصاد المحمودة والاربي روى عن

وروى في
الاصحاح في
الاصحاح في
الاصحاح في

في قوله لا يشهد اليها يكون عن لسانه لا يصح عنه لان المناقزة المذكور الاسفل من
النار وكذا ان اليد ما يكون عن قلب لان عصاة المؤمنين يدخلوا عاين لا يقع هذا الكلام
دفعهم لان دعواتهم انما يكلم بشيئا قلبيا اما الثاني فيان يقال المراد بما يكون عن لسان
ومن الدول للعلم على وجه الطول لان حكمهم ببقائه كان مستلزما له فبين ان اقاشره بين
ليس لغرضه ان يحكم عليه من عنده بانه محله النار داعيا معرفة حال قلبه لانه حتى لا يطرح على حاله
الا الله وسوله ابو ذر رده انتفاعا من ربه او ليس قد جعل الله لكم بالتصدقون ان نوابا
مثل نواب ما تصدقون الاستفهام فيه لتعريف ما بعد التثنية وما يعطى عليه الواو متحدون اي
السرهم نواب مثل نواب لا غيا و ليس قد جعل الله لكم ان بكل تسبيحة صدقة يعنى بكل
تسبيحة او اكل صدقة وكذا المعنى قوله وبكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة برفع كل صدقة
وكل تكبيرة صدقة وامر معروف صدقة وهي عنكم صدقة وفيه بضع لخدم صدقة
يعنى جماعة انما لم يقل وببضع احدكم اشارة الى انه انما يكون صدقة اذا نوى فيه عفا ونفس
او ذمها واحصوه فليصلح وبوجه اخرى وهي التذاد والشهوة وعلى هذا لا يكون
صدقة قالوا يا رسول الله اياي اجودا شهوة ويكون له فيها اجر قال انما ايسر لو وضعها
اي شهوة بضعه حرام اكان عليه فيها فندك الاستفهام فيه لتعريفه فكل اذا وضعها
في الحلال كان له اجر قال اي التبعم هذا الحديث لتبين من اصحابه اي الجماعة منه والواو
يا رسول الله ذهب اهل الاثون جمع ذر وهو المال الكثير بالاجور يصلون كما انما
هذا استنباط جواب عن قوله كيف ذهب ويصومون كما يصوم ويصدقون بقصود
انوارهم ونحن فقراء لان نقد عليهم ابو عبدة روى عنه قال اني ربي من علم
يقال له ما عز فاعترني بالزنا بعورات فاما النبي روى عنه فرجهم قال خطبنا فقال
او كلما انطلقنا غدا نص على المال في سبيل الله مختلف رجل من عيالنا لب او صوت
للعمل الا انما حال كسب التيسر وهو صوت عند الجوع على ان يشتد بالياء وان تحفظ
استفهام الثاني يعنى تكلمنا عن هذا الناء وهو الواو على بناء المجهول رجل فعل ذلك
اي الزنا الا تكلمت به بشد الكافي او لعدنية بسبب ذلك الفعل اعلم ان المص لم
يرج تربية هذا الحديث لانه المذكور بعد اوهنا كافي في الحديث المتقدم لام ق ابو هريرة
انفعا على الرواية او لكل كم ثوبا بل ان سار عن الصلح في ثوب واحد قال الخطابي
قال
لفظ الحديث انما

قوله ان بكل تسبيحة صدقة
تعدية ان تسبيحة كل تسبيحة
اجل كما في صدقة خذفت
التسبيحة لما في خذفت
اجل في اخرج صدقة
تم حذف المضاف
واقدم المضاف اليه
مقامه واعرب باسمه
قوله وبكل تكبيرة صدقة
وي نصب صدقة وثوبا
والنصب ما تقدم ذكره
فمن انزل جعل معطوفا على
المصدرة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة
قوله وبكل تكبيرة صدقة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة
قوله وبكل تكبيرة صدقة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة

الحديث استخار وسعاه ايضا عن المال التي كالتايل وغيره عليها من جنس الثياب وغيره
جواب للتايل الاستفهام فيد لانها رغبة ليس كذا ليس لكل منكم ثوبان فتجوز الصلوة في
ثوب واحد لان سنة العودة التي واجب يحصل كيف حتى عليك حواذها فم عانت به
دوى علم عنها قلت دخل رسول الله على عمه لاديع مضيق من ذي الحج وهو غضبان
فقلت من اغضبك يا رسول الله فقال ام ما استعرت اني امرت الناس بامر وهو امرهم
بان يخلعوا ويسم ويخلوا من اجرامهم والحديس ما احضروا فاذا هم يترددون
اذا بلغوا و تروى بهم في صيرودهم حلالا من اجرامهم كان لعدم حلالا التي هم ولواي
استقبلت من امر ما استبدت ما هنن موصوله يعنى لو كنت عقلت قبل ان ابي ما علمت
بعده من تروى الناس في حلالهم وانتظارهم تحلى ما استعفت الذي معى ما هنن نافية
يعنى عدم تحلى كان لاني لسقت الهدى معى والناس لم يكونوا كذلك ولو علمت تروى هم
لا اوتيت هجرة ولما نسقت الهدى معى حتى استبرأ اى الهدى بجملة او ببعض جهاتهم
اجل بغير الهرة وكسر الحاء وتشديد اللام كما حلقوا الكاف للقران اي مقامنا بحلالهم اعلم
ان هذا الحديث ليس حديثا اخرو له الم يذكره بصراوية بل هو حديث واحدنا فاصله بجملة
في بياننا بان ما بعده دواية الشيخين واوله دواية مسلم فقط **فصل في جاوره** انما
قال كنت مع النبي في غزوة فاني على فقال ما شأنك قلت اعجبي رجل فتخلفت فخرجت
فصارت سرعا حيث احسن خطاه لا تسمع حديث رسول الله فقال هل تزوجت قلت نعم
قال بكم ام نسيت قلت نسيت فقال هلا تزوجت جارية تلاءمها وتلاعنك قلت ان لا احوات
فاحسب ان امرى في شدة ونشطين فقال هم اما انك قادم اما بالانصاف في تلبسه
فادا قدمت فلكيس الكيس اعنى ما يشرك الكيس وهو العقل والاصل اذ به ينال الجاه لانه لطلب
الولاد كان جعله عقالا وكره لان كبره في الحديث للوجه وفيه استخبار سوال الامام عن
احوال الصحابة والارشاد لهم الى مصالحتهم ونسبهم **ق** بحجة من الحارث بن ابي اسحاق الي وعجا
قالت اعنفت ولبدي بالاكساذي من النبي عم فقلت استبرأ رسول الله اني اعنفت
وليدتي فقال عم اما انك لو اعطيتها باخوالك كما اعظم لاجران لانه الاعتقاد خير
واحد ولو اعطيتها باخوالك المحتاجين لصار صدقة وصله والاشيان ان خبرين
افضل من خير قاله لاما اعنفت ولبدة وهي صبيبة وطلق على الجارية ولقد جوزت بمرع

قوله ان بكل تسبيحة صدقة
تعدية ان تسبيحة كل تسبيحة
اجل كما في صدقة خذفت
التسبيحة لما في خذفت
اجل في اخرج صدقة
تم حذف المضاف
واقدم المضاف اليه
مقامه واعرب باسمه
قوله وبكل تكبيرة صدقة
وي نصب صدقة وثوبا
والنصب ما تقدم ذكره
فمن انزل جعل معطوفا على
المصدرة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة
قوله وبكل تكبيرة صدقة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة
قوله وبكل تكبيرة صدقة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة

قوله ان بكل تسبيحة صدقة
تعدية ان تسبيحة كل تسبيحة
اجل كما في صدقة خذفت
التسبيحة لما في خذفت
اجل في اخرج صدقة
تم حذف المضاف
واقدم المضاف اليه
مقامه واعرب باسمه
قوله وبكل تكبيرة صدقة
وي نصب صدقة وثوبا
والنصب ما تقدم ذكره
فمن انزل جعل معطوفا على
المصدرة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة
قوله وبكل تكبيرة صدقة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة
قوله وبكل تكبيرة صدقة
قوله وبكل تحميدة برفع كل صدقة

وعن هذا ايضا قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك تقدم معنى الكلمات و
تمامها الباب الاوله في حديث من نزل منزلا لم يعرف قال له الرجل قال يا رسول الله ما لقيت
من عرق لدغني البارحة قبل ما لتعجب اي شيء لقيته و قبل وصوله و هو مبتدأ و
جزء محذوف اي الذي لقيته الاعظم ابو هريرة روى القناعي الرواية عنه قال سأل رجل
اي الصدقة اعظم فقال اما و ايئك الواو فيه القسم كمن جرت من النبي ثم على العادة
بلا قصد اليه لتبنيته على بناء الجهد من باب التفعيل جواب القسم معناه
لتعجب ما سألته ان تصدق ان تصدق في احدك اثنين وانت صرح بالواو والجماع
التي هو التثنية مع المحض و قبل الشرح عاتم يكون بالمال و بالعرف و بالتخل مختص بالمال
كحسني الفقير اي تقول في نفسك لا تنكف ما تكبلا تصبر فقرا و تأمل المعنى بغير ألم معي نظري
تقول انك ما كنت في بيتك لتكون غنيا غير ان عند الناس زاد مسلم و تأمل البقاء ثم انقفا
اي الشيطان على قوله و لا تمهل بالنصب اي لا تقصر صدقتك و هو عطف على تصدق و كلا
جزء متدا و محذوف اي افضل الصدقة ان تصدق حال صحتك مع احتياجك الى المال
و اختصاصك به لا في حال سقمك حتى اذا بلغت الحلقوم المراد ان يترقب الرزق بلوغ
الحلقوم اذ في حقيقة بلوغه لا يقدر على القول غالبا قلت لفلان كذا و لفلان كذا اي اذا
وصلت الى هذه الحالة و عقلت يصبر لغيرك تقول لو رثيتك اعطيت مالي لانا و انصرف
من ما في عمارة المسجد الفلاني و قد كان لفلان يعني و الحال ان الماله في تلك الحال يصير
تعلقا لغيرك و لا يجوز لغيرك فيما زاد على ثلث مالك و انت تصرفت جميع ما فكيف نفس
تفردت بقوله اما و ايئك يعني تفردت بلعظ من احد ما قولها اما و ايدين لست في القصة
لفظ البقاء في موضع الفتي المسبب من طرف الفقاع على الرواية عند اهل البيت
لك عالم انه نفس منك على بناء الجهد من الضم عين او عن كمنغضار و فانزل الله
ما كان للنبي و الذين امنوا الى تولد اصحاب تحميم او انزل الله هذه الآية و هي و ما كان للنبي
و الذين امنوا ان ينفر و للمشركين و لو كانوا اولي ذنبي من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب
الحج معناه ما كان ينبغي فالامسرون انه نفي و في المعنى نحو الواو و لو كان المجال قال لا ينبغي
عند وفاته ابو هريرة روى القناعي الرواية اما يحتمل احدكم اذا فرغ من ركعتي الامام
ان يحول الله راس حمار او يحول الله صورة صورة حمار هذا سئل من الراوي

هذا الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اجماع

في بين الشرح
و التخل

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

هذا الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

من الراوية قال النوري و غيره هذا غير محمول على حقيقة لان المسخ لا يكون في هذه الآية
بل هو عبادة عن ان يعتد ما فعل من الصلوة كما لا يعتد بافعال الجاهل بالوقوف للصلوة
و قال الامام الطيبي معناه يستحق بين العقوبة في الدنيا هذا الجاهل و عدم فعل الله
ذلك فضل منه و فيه دليل على ان الامور لا يرفع راسه قبل الامام في الركوع و يقاس عليه السجود
فصل في ابو هريرة روى القناعي الرواية عنه مثل النجمل و تصدق مثل يجلين عليهما
جبتان بالياء الموحدة بعد التثنية بالنون و جبتان بالنون بعد الجيم اي سترتان و المراد بهما
دوران و في بعض النسخ وقع الاولى بالنون و الثانية بالياء قال القافي و ان جبتان
بالياء على الشك تصحيف عن بعض الروايات صوابه جبتان بلا شك يدل عليه قوله
جدوا اثم ان تصدق بصدقة تسعت عليه اي صار كرجل اراد ان يلبس و دعاه
فصبر على راسه يسير اللبس عليه و يملك كذا و كذا و يرسل ذبلا على يد حتى يستتر
و حصته و هو يعني قوله حتى يعني اقره على بناء الجهد من باب التفعيل اي يحجو
اثر مضمي لطوله و يستر جميع بدنه كذا الواو اذا قصد بصدقة سرهت عليه و مع
صدرة و انسطت بالاعطاء و يذاه و صار الصدقة جنته عليه و حصته و اذا ام النجمل
بصدقة تغطت علمه اي صار كرجل اراد ان يلبس و دعاه فغطت الذرع
عذرا اي اجتمعت على عنقه و انصبت يداه الى الخواصير و ترفوة و هي العظ الذي بين
قوة العود العاق و انقبضت كل حلقته الى صاحبه فيجهد ان يوسعها اي تلك الذرع
فدخل بدنه و كذا فلا يستطيع و يروي فلا تسرع فكانت الذرع تقلا عليه من غير
تخصيص لبدنه و كذا النجمل اذا اراد ان يصدق صاق صدره و انقبضت يداه
عذرا فلا يستطيع عليه فيبقى بلا خصين من الصدقة ابو موسى روى مسلم عنه
مثل البيت الذي يذكره في البيت الذي لا يدرك الله فيه مثل الحج و ائمت قال
الشيخ الساج هذا نسبة البيت بالحى و البيت من حيث وجود الكون عذرا و قيل
المضاف فيه مقدر يعنى مثل ساكن البيت و فيه نظر لا ساكن البيت حتى فكيف يكون مثل
حى الى هنا كالا و قول الحى المشبه من ينفع بجيونه بذل الله و طاعة فالكون نفس المشبه
كائنه المؤمن بالحى و الكافر بالبيت مع كونها حين قوله كما اورد من كان بيتا لبياه
على ان تشبيه غير الدائر من جهة ان ظاهره عاقل و باطنه باطل ان نسب

هذا الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

هذا الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

اي تبدل شكك
الحديث اذا الشرح قال حال الحق
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح
فيها و تصدق كان اصدق في
و اعظم و عذرة عذرة في الشرح

لهم وقد رخص في الافتخار به وقيل ان عند اطلب قد كان راي ذوقا بشر فيها
يظهر النبي و كان تلك الرواية مشهورة عندهم فاذا راي النبي ذم بذلك القول فكثير
بانهم لا بد من ظهوره على الاعداء اللهم بزل برك قاله يوم صبي لما انزلهم فيه اصحابه
قيل كانوا في ذلك اليوم الثامن عشر الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
فطيق يركض بقلته جهة الكفار قال المازني احتج به من قال ان الرجز ليس بنوع لوقوعه
في كلام النبي و واجب عندنا ان الشرايق تصدق الاقارب فيه وهذا وقع من النبي اتفاقا
فلا يكون شقرا وان كان مؤذنا وقد عجل عن بعض العلماء ففرقوا ان النبي لا يركب
بغير الباء ليفيد الوفاء والى الرواية باسكان الباء السرية روى مسلم ان اول
شقيق الجنة اي شقيق لعصاة اتيه دخوله الجنة او معناه اول شقيق في الجنة
لوقوع الاموات لم يصدق نبي من الانبياء ما صدقت فعلم ان كلامها على بناء الجرحى
وما صدقته اي مثل تصديق وهذا كناية عن كونهم الكرامة منهم وان من الانبياء
نبي ما يصدق من امة الاربعة واصرف ابو هريرة في اتفاق الرواية عن انا اول الناس اى
اقربهم باي منهم كان سائلا قال ما سبب الادوية فاجابهم بقوله الانبياء اولاد
علقاي اخوة لابنيتهم ما هو المقصود من بعثت جملة الانبياء وهو سبب
الخلق بالاب ومنه سببهم المتفاوتة في الصورة المتعادلة والغرض بالامهات
وليس بيني وبينه نبي يظن هذا قول من قال اليهوديون كانوا انبياء بعد من
قال ابو هريرة في اتفاق الرواية عنه قاله كان رسول الله الا يوتي بيت سائلا ان
توك لا ينيه ففانصل عليه والاقبال صلوا على صاحب قلنا فتح الله عد الفتوح قال انا اول
بالمؤمنين من انفسهم من توفي على بناء المهرج او مات فترك دينه فقلنا فصاوم
فصاومة وفيه احتجاج على ان جند فصاحبه عدم ثبوت الكفاية عم الميت المفلس ويكون
لغيره من قبله باه هذا الكلام من النبي كما شرعوا وهو لا ينقض قيام الدين واما الكفاية
فيقتضيه والذمة حربته بالموت فانه يرد ما لا ينقل الدين اليه ولا يسقط والكفاية بالدين
ان فظ لا يجوز ومن ترك ما لا يلزمه لعل تركه الصلوة على المديون كما في بعض الروايات
التي على قضاء دينه والرجوع على من مطلقه من قضاء ذلك كما في بعض الروايات
وقيل كان من خالص ماله ابو هريرة روى عن النبي انما سيد ولد

الاشارة الى قوله
في كلام النبي

اصول الحنابلة

قدمه في الحمد وفيه دليل على جواز تكفير الرجلين في نوبة واحدة فنهانا في خبر واحد للمرددة
وللمفردات احكام وفيه تفصيل قارئ القرآن بالتقديم في الحمد

ولعاد يوم القيمة تقدم مع انه يوم يستدبره الانبياء ايضا لان سؤدده يظهر فيه لكل واحد
بلا معانيد كما قال الله تعالى من الملك اليوم الله واحد القربا ومع ان الملك كان له وكل حال قاله النووي
لم يقل يوم هذا الحديث فخر الملام في غير رواية مسلم ولا غيره لا في الخبر بل لانه ما كان يكسبي بل
كان بمنزلة فضل الله تعالى واما ذكره فلما لا يتناول قوله واما بعد برك فحدث واما لانه
ما يجب تبليغه الي ائمتي فيعتقدوه ويتبعوه اعلم ان الاديب افضل من الملائكة
خواصهم من خواصهم وعوامهم من عوامهم عند اهل السنة فاذا كان يوم افضل من الاديب
يكون افضل من الخلق كلهم واما قوله في الحديث الاخر لا يفتلوني من بين الانبياء فمحول
على النبي عن تفضيل يؤدي الى تفضيل الفضول او الى الخصومة كما وقعت بين
سيد يهودي او عن تفضيل نفس النبوة فانها متساوية بينهم او على انه يوم قاله قبل ان يفر
انه سيد ولد ادم او قاله فواضعا واول من يتشبه عنه القبريغ اقول يعاذه في الروعة
يوم القيمة واول شافع لانه قد يشفع اثنان فيشفع الثاني قبل الاول جابره في قوله
انا شريد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل اجمع قتل يعني انا شريد عليهم بانهم سعيوا في
سبيل التحقيق السعي و بانهم مستحقون بكامل الاجر لانهم لم يصيبوا غنمة في الدنيا
حاجرة اتفاق الرواية عن انا في كلام علي الخوص تقدم بيانه في الباب الثاني من حديث
المرطلم ابو موسى صعدنا انا محمداي كثير الحمد لان اهل السماء والارض
حده واخذ اي علمه خذوا من غيري لا تجد الله محمدا لمجد بقره والمعنى بتشديد
الفاء وكسر اللام اني غضب الانبياء وقاموا وبنى النبوة لانه كبر الاستغفار والرجوع
الى الله اول النبوة في امة سارة كسمل الابرار ان توبة عبدة العجل كانت بقتل النفس
اولان توبة امة كانت ابلغ من غيرهم حتى كونا تائبين منهم من لا ذنب له لا يؤخذ في
الدنيا ولا في الآخرة وغيرهم يؤخذ في الدنيا والآخرة وبنى النبوة في
الرحمة لانه كان سبب الرحمة وهو الوجود لقوله تعالى لو لا اني خلقت الامم الا لارجح
وفي اطرابي سواد في كتاب جمع في طرق الحديث واختلاف روايتها وبنى الرحمة
و بنى الملحمة اي الحرب لانه بعث بالفناء ولم يذكر و بنى النبوة فاء قلت المبعوث بالفناء
كيف يكون رحمة فلما كان اهم الانبياء يكون في الدنيا اذ لم يؤمنوا بهم بعد المعجزة

٢٢٤
كلام النووي
في قوله
فان بعض شاة الكفرة
وزعموا المشركين ما توابعوا
في ذلك

فيكون الاول اقول تشيع والناهي
اول مشفع وح لا يظهر
فضيلة فقال واول
دفع ذلك التوجه

اي الذي كبره التوجه
وتعم حتى لا يوجد
امة الا تائبين
معناه اقامت ما كان
او لم كانت توبتهم
توبة خيرية

و نيتا بعث بالسيف ليريد عوايين الكفر ولا يستأصلوا و يكون بنى الكفر رجوة
فان قلت لم خص هذه الاسماء بالذكر واسماؤه اكثر من ذلك حتى قيل للنبى م العاسم قلنا
هذه الاسماء كانت معروفة عند الامم السالفة وكتوبة اولاد النوحى اليه وذلك الوقت
كان هذه الاسماء سهل بن سعد وروى عنه انا وكافل التميمى اى القبايل بصلح سواه
كان من مال نفسه او من مال اليتيم وسواء كان اليتيم قريبا منه او لا كما بينت في الجنة وأشار
اى التيميم بالسبابة والوسيطى هذا من لفظ الراوى مع الحديث ان كافل اليتيم يكون في الجنة
موصوفة بالنعيم لان درجته تبلغ درجته وما روى انه فرج بين اصبعيه عند الحديث
بجوه ان يكون اشارة الى ذلك **ان معانيه** وانفقنا الرواية عن ابي القاسم قال كان يوم عيد
تلعب السودان بالذرى ولما ايسر ليلت النبى ان انظره قال ام شتهين قلت
نعم فاقامى واداه وقال دونى اى خذوا في لعنكم كالتعبون يا بنى ارفدة هذه كنية
للجنه والارفة بفتح الفاء وكسر هاء اسم ابيهم الاقدم قاله يوم عيد للسودان وهم
طائفة من الجنه يرقصون وكانوا يلعبون بالذرى في الارفة وهي الخفة والحجاب
بسر الماء المهملة جمع لينة وفي الحديث رخصت في النظر الى الثلب اذا لم يكن فيه الهوى كالوتر
والزباد وغيرهما وروى انه م على اصحاب الذرى فقال خذوا يا بنى ارفدة حتى يعلم
اليهود والنصارى انهم ديننا النبي استدل به من يربى بالعبادة التمتع اذا لم يكن فيه لذة
وقت العيد والختان وعند اجتماع الاخوان ودد بان الاصل كان لعبا بالهلال والتمتع
ليس في معناه **معانيه** وانفقنا الرواية عن ابي القاسم قال قاله انى رأيت دارهم كذا
خل بين لابتيين جنة ابي الهيثم الى المدينة لفتح من الكفرة فقال م على رلك بكسر الراء
يعني كن على حينك ولا تعمل فاني ارجو ان يودعني قاله لابي بكر بن ابي الهيثم في ضفة
بنت حبي بفتح اللام المهملة والياء مشددة بعد الياء المنفوخة قالت كاه النبي م معنفا
فانتهر اذ رفته ليلما خدشته فمقام معنى يعنى الى البتة فرجالان فلما ارابا
النبي م ابرعا فقال م على رسلكم انما سبعة بنت حتى فقال سبحان الله انى رأيتك
باركول الله فقال ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم قبل انما خدعهم من
ان يضاهي ظن النعمة فيكفرا واعلمها وكاه اسرعها تارباق ابو موسى راج انفا
على الرواية على رسلكم اعلمكم ولا يزالوا من نعم الله عليكم انيس احد من الناس في هذه الاعراب ووقا

هذه الساعة

فان اخطا لا يبلغ درجته
الايمان والادب
درجته بيتا
الجنة والارفة
بسر الماء المهملة
جمع لينة
في الحديث رخصت
في النظر الى الثلب
اذا لم يكن فيه الهوى
كالوتر
والزباد وغيرهما
وروى انه م على
اصحاب الذرى
فقال خذوا يا بنى
ارفة حتى يعلم
اليهود والنصارى
انهم ديننا النبي
استدل به من يربى
بالعبادة التمتع
اذا لم يكن فيه لذة
وقت العيد والختان
وعند اجتماع
الاخوان ودد بان
الاصل كان لعبا
بالهلال والتمتع
ليس في معناه
معانيه وانفقنا
الرواية عن ابي
القاسم قال قاله
انى رأيت دارهم
كذا خل بين
لابتيين جنة ابي
الهيثم الى
المدينة لفتح
من الكفرة
فقال م على
رلك بكسر
الراء يعني
كن على حينك
ولا تعمل فاني
ارجو ان يودعني
قاله لابي بكر
بن ابي الهيثم
في ضفة بنت
حبي بفتح
اللام
المهملة
والياء
مشددة
بعد
الياء
المنفوخة
قالت كاه
النبي م
معنفا
فانتهر
اذ رفته
ليلما
خدشته
فمقام
معنى
يعنى
الى
البتة
فرجالان
فلما
ارابا
النبي
م
ابرعا
فقال
م على
رسلكم
انما
سبعة
بنت
حتى
فقال
سبحان
الله
انى
رأيتك
باركول
الله
فقال
ان
الشيطان
يجري
من
ابن
ادم
مجرى
الدم
قبل
انما
خدعهم
من
ان
يضاهي
ظن
النعمة
فيكفرا
واعلمها
وكاه
اسرعها
تارباق
ابو
موسى
راج
انفا
على
الرواية
على
رسلكم
اعلمكم
ولا
يزالوا
من
نعم
الله
عليكم
انيس
احد
من
الناس
في
هذه
الاعراب
وقا

الساعة احد عشر ثم هذا شك من الراوى فالجواب اعتم بالصلوة اى فعل في الظلام بتأخير
ادائها وكان الجماعة يسرعون بعده الى الانتشام ابو هريرة روى عنه عليك
اسم فعل بمعنى الزم السمع والطاعة اى طاعة اميرك وعسرك ويسرك اى في حاله فرك
وعناك ونسنتك ومكرهك اسم زمان او مطلق اى فيما توافق طبعك
او لا توافقه وانرة عليك وهي بالفتحات والثاء المنثثة اسم من الاستنار وهو
الاضتار يعنى اذا فضل اولوا امرك احدا عليك بغرام شتمت اى فاصبر عليه ولا تخالفه
وانما قاله وانرة عليك وان كان قوله ومكرهك تتناولها اشارة الى شدته تلك الحالة
فويان روى عنه عليك بكثرة السجود لله فانك لن تسجد لله سجدة الا دفعك
الله بادرجه وخطبها عنك حطية قاله له حين سأل عن عمل يدخل الجنة وفيه دلالة
على ان كثرة السجود افضل من طول القيام تقدم الكلام عليه وهذا البيان حديث
اقرب ما يكون القيد من ذب وهو ساجد جابر روى عنه قال انى راى رسول الله
يقبل الكلاب ثم زنى عنه فقال م عليكم بالاسود البهيم وهو الذى لا يخط لونه لونه
اخذى الطفتين الطفية بالضم حوض القيلة وهي شجرة العين التي تجمع البياض و
الاسود وحوضها غورها شبه الخطين على وجه الكلب خصوصه من حوض القيل
يعنى الزموا يقبله فانه يسطان يعني الكلب تغير للاسود اصحح به احمد على ان صيد
الكلب الاسود لا يجل قلنا الماذبه بيان خباثته لان الجنة يعبر عنه بالسطان
في العادة لانه اخرج من جنس الكلاب **معانيه** وانفقنا الرواية عن ابي القاسم قال كنا مع رسول الله
م بمز الظهران بمضى الكبات وهو النضيب من ثمر الادرع فقال م عليكم بالاسود منه
او من الكبات لانه اسوده يكون **معانيه** وانفقنا الرواية عن ابي القاسم قال كنا مع رسول الله
قال اى النبي م نعم وهل من بنى الارهاها لعل **معانيه** وانفقنا الرواية عن ابي القاسم قال كنا مع رسول الله
له النواضع بولته الضعفاء ابو هريرة روى عنه **معانيه** وانفقنا الرواية عن ابي القاسم قال كنا مع رسول الله
يعنى لا تحملوا على انفسكم اوردا كثيرة ووضايف من العباد لا تقدر واعلى مداوتها
وتبركوا فان الله لا يميل بفتح اليم الملال فتور بعض المنفس من كثرة شتمه وهو ساجد
في حق الله كما فراد به نرك الثواب عبر عنه بالملال ليردح قوله حى يملوا وينركوا عبادة
وقبل معناه لا يترك الله فضلا حتى تبركوا سؤاله اعلم ان الشرح مع هذا الحد يقاله مسلم

فان اخطا لا يبلغ درجته
الايمان والادب
درجته بيتا
الجنة والارفة
بسر الماء المهملة
جمع لينة
في الحديث رخصت
في النظر الى الثلب
اذا لم يكن فيه الهوى
كالوتر
والزباد وغيرهما
وروى انه م على
اصحاب الذرى
فقال خذوا يا بنى
ارفة حتى يعلم
اليهود والنصارى
انهم ديننا النبي
استدل به من يربى
بالعبادة التمتع
اذا لم يكن فيه لذة
وقت العيد والختان
وعند اجتماع
الاخوان ودد بان
الاصل كان لعبا
بالهلال والتمتع
ليس في معناه
معانيه وانفقنا
الرواية عن ابي
القاسم قال قاله
انى رأيت دارهم
كذا خل بين
لابتيين جنة ابي
الهيثم الى
المدينة لفتح
من الكفرة
فقال م على
رلك بكسر
الراء يعني
كن على حينك
ولا تعمل فاني
ارجو ان يودعني
قاله لابي بكر
بن ابي الهيثم
في ضفة بنت
حبي بفتح
اللام
المهملة
والياء
مشددة
بعد
الياء
المنفوخة
قالت كاه
النبي م
معنفا
فانتهر
اذ رفته
ليلما
خدشته
فمقام
معنى
يعنى
الى
البتة
فرجالان
فلما
ارابا
النبي
م
ابرعا
فقال
م على
رسلكم
انما
سبعة
بنت
حتى
فقال
سبحان
الله
انى
رأيتك
باركول
الله
فقال
ان
الشيطان
يجري
من
ابن
ادم
مجرى
الدم
قبل
انما
خدعهم
من
ان
يضاهي
ظن
النعمة
فيكفرا
واعلمها
وكاه
اسرعها
تارباق
ابو
موسى
راج
انفا
على
الرواية
على
رسلكم
اعلمكم
ولا
يزالوا
من
نعم
الله
عليكم
انيس
احد
من
الناس
في
هذه
الاعراب
وقا

انه المذكور

الحق قلنا المذكورون في الحديث هو الذين صححتم كلامهم في الهدى ولم يختلف فيهم واختلف
فمن عداهم فقبل انهم كانوا كانوا بلغوا حد الكلام او نقول اخبر النبي دم كان
في علمه مما اوصى اليه في تلك الحالة ثم بعد ذلك اعلم الله عايشا ومن ذلك فاجزه
وقيد دليل على وجود الكرامات كما هو عند اهل الحق ابو هريرة اتفقا
على الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم انكذبت كذبات ثنتين يدل من ثلث
كذبات في ذات الله اي في طلب رضاه اعلم ان الثالثة كانت لدفع الغارحت
وفيرا رضاه الله ايضا لكن لما كان له نفع طبيعي فبراه خصص الثنتين بذات الله
ذو نطقه اي سقيم بالرفح من سداي محذون اي احد تلك الكذبتين قوله اني سقيم
بياننا ذكرك ان ابراهيم قال له ابو له لو خرجت معنا الى عبدنا لا عجبك بسناخه
معهم فلما كان ببعض الطريق التي نبت وقال اني سقيم تاويله ان قلبي سقيم بغيركم
او مرارة الاستقبال وقوله بل فعله كبيره هذا بيانه ما في ذلك ان دم بعد ما التي
ودعوا رجوعا وكسرا اصابعهم وعلق الناس على كبيرهم فلما جعلوا وادعوا لهم
قالوا انت فعلت هذا بالهتبا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم تاويله انه اسند الفعل
الى سبب اذ كبيرهم كان حاملا على ذلك وقيل اذ كبيرهم نفساى متكبرهم وعلى هذا
يكون الاسناد حقيقيا وواحدة في شان سادة قسمة ما ذكره النبي في الحديث
بعد هذا القول فانه قد ارض جبارا وبعد سادة وكانت بعض الناس فقالوا ان
هذا الجبار ان يعلم انك امراتي يغلبني عليك فان تسالك فاجزه انك اجنى بالذن اخفى في
الاسلام فاني لا اعلم في الارض سلا عرك وغيره فلما دخل ارضها بعض اهل
الحيا فقال له لقد قدم ارضك امرأة لا ينبغي ان تكون الا لك فارسل اليها فاني
يا قال ابراهيم الى الصلوة فلما دخلت عليه لم يبالا ان يبسط يده اليها فحضت
يده قبضة تشديد فقال لها اني الله ان يطلق يدي ولا اضرك فغار فحضت يده
من القبضة الاولى فقال ادعى الله ان يطلق يدي فذلك الله ان الاضرك ففعلت
واطلقت يده وعا الذي جاء بها فقال انما انتي سبطاى ولم تاتني بانسان فامر بها
من ارضي واعطى رايها قال المازي الكذب على الانبياء فيما طرفة البلاغ من الله
نعالي محال واما في غيره ففي امكاة وقوعه قليلا

كبريات اولياء

كلمة في قوله اني سقيم

كانت اشهر

وارة ابراهيم عليه السلام

تلك اناة في عليهم

تاهم

وقوعه قليلا قولان للسلف والخلف قال القاضي عياض الصحيح ان الكذب لا يقع منهم
مطلقا اما الكذبات المذكورة في الحديث فانما هي بالنسبة الى فهم السامع لكونها في صورة
الكذب واما في نفس الامر فليس كذبا قال الشيخ اشاعير يحمل ان يراذبه حقيقة
الكذب لان الاستثناء من النفي اثبات فيحتاج الى العذر بان الكذب للاصلاح جائزة
فما ظنك في دفع ظلم الظالم فاقوله كيف يحمل ذلك ومع كلام ابراهيم قرينة حالت
او مقابلة دالة على انه جوف فيه ولم يرد ظاهرا الا ترى ان جملة كذباته قوله دم
لسارة انك اضي في الاسلام قوله في الاسلام قرينة على انه لم يرد في الاضت والتب
وقوله بل فعله كبيرهم فان استمالة صدق الفعل من الجهاد قرينة على انه ما اولك
وجوز في فلا يكون كذبا ق ابن عباس اتفقا على الرواية عن ابيهم انهم يوم خرجت
ولو كان لهم معنى لا اهل مكة حصوب كالحظ والشعير خوفا لهما لهما فانه في زيادة
يعني لا اهل مكة حين دعاهم ابراهيم بركة ثابهم بقوله وارذقهم من الثمرات لعلمهم
بفكره ق ابو هريرة اتفقا على الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم انكذبت كذبات
بارسوله الله قال ولا انا اي ولا اهل انا يعني العمل الصالح غير موجب لدخول
الحمة بل لما حصل به الاستعداد لان يتفضل الله به عليه كما قال الله ان رحمة الله قريب
من المحسنين الا ان يتعدني الله مني اي سترني تاخوذ من عند السيف بفضل ورحمة
من هنا معنى لا اهل من سترني بفضل لا اهل دخول الحمة ويجوز ان يضمن يتقدم على
يقال مكنتي من فرس زيد اذا جعل قادرا عليه وهذا الاستثناء منقطع ق
انسرح روى عنك لما صور الله ادم يعني طينة الحمة ثم كما شاء ما هنه بغير اللذة
ان بركة محمل اليك اي بقره وبظلمة فلما رآه اخوف عرق ان خلق
اي مخلوق لا يملك معنى استمكن فيمليد خوفه ويخص به امة والشهوات الالهية
الى الرفوات وكان الامر كما عرفت فان قلت كيف يكون تصور ادم في الحمة و
فد جاء في الخبر ان طينة كانت ملقاة بين مكة والطائف بواد نعماء وايضا قوله كما
ما ادم مكنت يدل على انه دخل الحمة وهو بشر فلما حمل له يكون طينة بعد ما خرجت
وزكت اطوارا وسعدت لقبول الصورة الانسانية حملت الى الحمة وصورت فيها
ويكون المراد بالكون في الحمة الاستقرار فيها ق جابر اتفقا على الرواية عن الكذبتين

الظالمين

الظالمين

الظالمين

اسماء ابراهيم

الظالمين

الظالمين

ويستحيى انك

تفهمه

الله

تفهمه

الاصول في الوجود المخلوق الخلق
ولا يحكم معناه ولا يتماثل
الانسان المخلوق

الظالمين

عن الشرايح انه قيل لصلواته والسلام جمع في قوله ما سواها مما بين اسم الله
واسم تحت الكتابة وقد كثر ذلك في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
من صلى الله عليه وسلم فظن ان لا احد من رعيته يطلع الله بمصداق
سؤله فقدر شد ومن يعصم ما فقد توفى فقال
عن خطبة العترة ان **وجه التوفيق** هو ان في قوله

المبتدأ بكرة موصوفة او يكون الفاء دالة واقول ثبت في الصحيح انه قال صوم
ايام من كل شهر صوم الدهر مصداق الآية المذكورة في الفائدة في اضافة رمضان
اليه مع ان قوله الى رمضان ينبغي شذوذا على توجيهه واللاجحى والله اعلم ان
يكون الى رمضان متعلقا بخذوف وخبر لقوله رمضان يعني صوم رمضان كصوم
الى رمضان ولا بعد في ان يعطى الله ثم صوم رمضان ثوابه تقضيا بصيام
يوم عرفه احسب على الله ان يرحم من ان بلغ السنة التي قبله يعني بقية الصغائر
المتكسبة فيها والسنة التي بعده فان قلت كيف بلغ الذنوب التي لم يفعل بعد
فلما عناه ان يحفظ من الذنوب في السنة الآتية او ان يعطيه من الثواب قدرا
يكون كفارة لذنوبها ان اذنب فيها وصيام يوم عاشوراء احسب على الله ان يكثر
السنة التي قبله ليتعرض الشرايع لتوجيه ان ثم قال وهذا الحديث احتسب ولم يجرم
بتكفيرها كما جرم في حديث آخر الصلوات الخمس ملكزات بينهن اقول وبالله التوفيق
لعل الله تعالى وعده على رسوله ان يكثر ذنوب من صام يوم عرفه مدة طويلة قبله
وبعده ومن صام عاشوراء مدة قبله فعناه ارجو على عدة الله ان يكون هذا المقادير
ام سلمة ربه نوه عنك انك للتبني ثلث لياحق لهما والابتداء بخصم بالصا
التي المقدر كما في قوله في كل من عند الله تقديرة كل واقع من الحسن والسنة وسجلك
تقدم بيانه في الباب الثاني حدثت ان ليس على اهله هو ان اس من التقاطع في ليس ثلث
ثلث ان خصا لثلاث وهو مبتدأ خبره الجملة الترتيبية وهي من كون فيه وجد جلاله الالباب على الصلوات
وهي استلذاذ الطاعة وحمل الثاني في طلبه صاء الله ويجوز ان يكون الجملة الترتيبية
صفة لثلاث وتكون الخبر من كانه الله ورسوله على حذف المضاف او خصصته
احت اليه فمكواهي تقدم المراد من المحبة في الباب الثالث في حد باب يوم
حتى اكون احب اليه وان يحب اليه لا يجزيه لانه يعني لا يجزيه لغرض الا لغيره
الله حتى يكون تحت الويل لانه تقام بالاعتناء اليهما ومحبة ولده لانه ينفعه بالدعاء
الصالح له وعلى هذا وان يكون ان يعود في الكفر بعد اذ انقذه الله منه اي الخفاء
كما يكون ان يقد في النار وفيه تنبيه على ان الكفر كالنار ابو مالك الاشعري
روى ستم اربع في من امر الجاهل من اهلها لا يترك من او منى تلك الخصايع الا باليوم
جمع الحسب

عن الشرايح انه قيل لصلواته والسلام جمع في قوله ما سواها مما بين اسم الله
واسم تحت الكتابة وقد كثر ذلك في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
من صلى الله عليه وسلم فظن ان لا احد من رعيته يطلع الله بمصداق
سؤله فقدر شد ومن يعصم ما فقد توفى فقال
عن خطبة العترة ان **وجه التوفيق** هو ان في قوله

كان في

قال العلامة
قال الفقيه
ابو القاسم

ليس ثلث

هو ان

المراد

الابواب

الصلوات

التي

الصلوات

عن الشرايح انه قيل لصلواته والسلام جمع في قوله ما سواها مما بين اسم الله
واسم تحت الكتابة وقد كثر ذلك في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
من صلى الله عليه وسلم فظن ان لا احد من رعيته يطلع الله بمصداق
سؤله فقدر شد ومن يعصم ما فقد توفى فقال
عن خطبة العترة ان **وجه التوفيق** هو ان في قوله

الحسب وهو ما بعده الرجل من مغاير ابايه والظن والانساب والاستسقاء بالمجم
بان يظنوا المظن من بعض الكواكب والسيارات **عبد الله بن عمرو** التقاع الرواية عنه
اربع من كن فيه مغايرها لصلواته من كانت فيه خصلة شهرين كانت فيه خصلة
من النفاق حتى يدعى اذا او عن اي جعل ابنا ووضع عنده امانة خان واذا
حدث كذب واذا عاهد عددا ان ترك الكوفاء واذا حاصم في الجوار مال عن الحق وقا
فيل هذا مخصوص بزمانه لم لا اطلاع بنور الوحي بواطن التصفيش
بهذه الخصال فاعلم اصحابه نفاقهم لتجرر واعينهم واقام يعينهم حتى من القنينة
بان يلحقوا بالمخاريبين ويحتمل ان يكون عاملا لا مخصوصا بزمانه ومحتاج الى ابيه
بان معناه من انصف هذه لخصا واستحبا يكون مغايرها او معناه من انصف
بها يكون شيرا بالمناقب الخالص وانما قال كان مغايرها لم يقل شيرا بمغليها
عليه لعل هذا يكون في حق من اعتاد هذه الخصال لا في حق من ندرت منه او حناه
لكونه مغايرها امور الدين وهو المناقب العربي لا الشرعي فان قيل جاء حديث
آية المناقب تلك ولم يذكر فيه اذا حاصم في فاقه للمع فلما لعل الاربع يكون علا
للمنافق الخالص قال صاحب التحفة ليس الغرض ان آية المناقب مخصوصة
في الثلث او الاربع بل كل من ابطن خلاق ما اظهره من المنافقين فصدور
العد من خصالهم يكون باعتبار افضاء المقام **طلحة بن عبيد الله** اتقوا
على الرواية عنه **صلى الله عليه وسلم** في اليوم والليلة اي صلواته قاله لعل يقال له
هوام ابن ثعلبة ارسله بنو اسوديسال النبي صلى الله عليه وسلم عن اركان الاسلام ويخبره بما قاله
سأله عن الاسلام يعني عن فرائضه ولهذه الرواية الشهادتين في فقال هل على غيرهن
يعني هل يجب على غير الخمس من الصلوات فقال لا الا ان يطوع وهو مضاعف بخلاف
احدى تائين قال شارح الكشاش وفيه منصل عند من قال بوجود التشريع اذا
شرع فيه كاني حنيفة ومع منقطع عند من لم يفعل به كالشافعي واقول هذا اذا اذ
الغنى فيما قبل الكشاش هل على اذ غيرهن وانما اذا اذ هل على شروع غيرهن
وهو الظاهر في الكشاش منقطع عند الكل قال اي النبي صلى الله عليه وسلم وصيام شهرين رمضان

فقال هل على غيرهن فقال لا الا ان تطوع وذكر له رسول
صلى الله عليه وسلم الزكوة فقال هل على صوم

عن الشرايح انه قيل لصلواته والسلام جمع في قوله ما سواها مما بين اسم الله
واسم تحت الكتابة وقد كثر ذلك في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
من صلى الله عليه وسلم فظن ان لا احد من رعيته يطلع الله بمصداق
سؤله فقدر شد ومن يعصم ما فقد توفى فقال
عن خطبة العترة ان **وجه التوفيق** هو ان في قوله

المبتدأ بكرة موصوفة او يكون الفاء دالة واقول ثبت في الصحيح انه قال صوم
ايام من كل شهر صوم الدهر مصداق الآية المذكورة في الفائدة في اضافة رمضان
اليه مع ان قوله الى رمضان ينبغي شذوذا على توجيهه واللاجحى والله اعلم ان
يكون الى رمضان متعلقا بخذوف وخبر لقوله رمضان يعني صوم رمضان كصوم
الى رمضان ولا بعد في ان يعطى الله ثم صوم رمضان ثوابه تقضيا بصيام
يوم عرفه احسب على الله ان يرحم من ان بلغ السنة التي قبله يعني بقية الصغائر
المتكسبة فيها والسنة التي بعده فان قلت كيف بلغ الذنوب التي لم يفعل بعد
فلما عناه ان يحفظ من الذنوب في السنة الآتية او ان يعطيه من الثواب قدرا
يكون كفارة لذنوبها ان اذنب فيها وصيام يوم عاشوراء احسب على الله ان يكثر
السنة التي قبله ليتعرض الشرايع لتوجيه ان ثم قال وهذا الحديث احتسب ولم يجرم
بتكفيرها كما جرم في حديث آخر الصلوات الخمس ملكزات بينهن اقول وبالله التوفيق
لعل الله تعالى وعده على رسوله ان يكثر ذنوب من صام يوم عرفه مدة طويلة قبله
وبعده ومن صام عاشوراء مدة قبله فعناه ارجو على عدة الله ان يكون هذا المقادير
ام سلمة ربه نوه عنك انك للتبني ثلث لياحق لهما والابتداء بخصم بالصا
التي المقدر كما في قوله في كل من عند الله تقديرة كل واقع من الحسن والسنة وسجلك
تقدم بيانه في الباب الثاني حدثت ان ليس على اهله هو ان اس من التقاطع في ليس ثلث
ثلث ان خصا لثلاث وهو مبتدأ خبره الجملة الترتيبية وهي من كون فيه وجد جلاله الالباب على الصلوات
وهي استلذاذ الطاعة وحمل الثاني في طلبه صاء الله ويجوز ان يكون الجملة الترتيبية
صفة لثلاث وتكون الخبر من كانه الله ورسوله على حذف المضاف او خصصته
احت اليه فمكواهي تقدم المراد من المحبة في الباب الثالث في حد باب يوم
حتى اكون احب اليه وان يحب اليه لا يجزيه لانه يعني لا يجزيه لغرض الا لغيره
الله حتى يكون تحت الويل لانه تقام بالاعتناء اليهما ومحبة ولده لانه ينفعه بالدعاء
الصالح له وعلى هذا وان يكون ان يعود في الكفر بعد اذ انقذه الله منه اي الخفاء
كما يكون ان يقد في النار وفيه تنبيه على ان الكفر كالنار ابو مالك الاشعري
روى ستم اربع في من امر الجاهل من اهلها لا يترك من او منى تلك الخصايع الا باليوم
جمع الحسب

قال العلامة
قال الفقيه
ابو القاسم

قال الفقيه
ابو القاسم

قال الفقيه
ابو القاسم

قال الفقيه
ابو القاسم

قال الفقيه
ابو القاسم

قال الفقيه
ابو القاسم

قال الفقيه
ابو القاسم

قال الفقيه
ابو القاسم

فقد روي في الحديث انهم اذا خرجوا على الامم وجب قتالهم بعد الاستعداد وقد روي في الحديث ما يدل على هذا التفسير

صغير على صفراء اللسان يعني يكونون شيئا سافها للاسلام ان خفاق العقول يقولون
من غير قوله البرية يعني يحدون من غير ما يتكلم به البرية وهو القرآن وهو المصالح يقولون
من قول غير البرية وهو الحديث بقرن القرآن لا يجاوزها ولا يأتها صاحبها في حجة وهي
الحقوم يعني لا يتعدى منها الى قلوبهم او معناه لا يتعدى منها الى الخارج فرفع الله
ويشبه عليه عرفون ان يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية بتشديد الياء وان
الدابة المزينة فابن القتيوب فانتلوه فان قتلوه فاقولوا لمن قتلهم عند اليوم القيمة
ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من قتلوا في الجاهلية لم يمتوا ولا ابائوا
فياكم وايها هذا اخبر عن مصابيحهم ليركوا يدعهم اما النبي صلى الله عليه وسلم فثالث فانما
ابو هريرة روى في الفعل المضارع اس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في باب الجنة يوم القيمة
فاسبق فيقول الحارث بن اسحاق فيقول فيقول بك ان بالفتح ك امرت على بن ابي طالب
لا اخبر بعد ذلك ابن عباس في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من قتل في الجاهلية
بالتة بالجر يولد عن اربع في قوله امرت بالجر شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسوله
وهي التي تدل على الايمان وبالرفق من ابتداء محزون واقام الصلوة وابتداء الزكوة و
ان تودوا وامنتم انما امرت باداء الخصال التي كانوا اهل جهاد وغنائم وفي بعض
روايات الصحابي بن وشهادة زيادة واود بعضا وصوم رمضان فعلى هذا يكون
وان تودوا واعطوا على اربع فعلى رواية الحديث يكون الايمان والاسلام واحدا قال
القاضي انما لم يذكر الحج لان وفاة عبد القيس كانت عام الفتح ولم يكن الحج في ذلك
وقد نسخ بعد الهجرة على الاثر وعلى قول من قال انه في سنة خمس من الهجرة
ذكر الحج من غزوة الرابن وكذا عدم ذكر الصور وانما عن الرضا والفضل واحدا زيادة
بشدة البلاء وهي الفجر والحتم واما ما ختمه بفتح الحاء المهملة وهي حرة خضراء والفتن
وهو اصل النحلة ينقر من اوجبة الحرم والمقدر تشد البلاء المشاة تحت ونحوها و
نظي بالفتن وهو الزنت واما النبي صلى الله عليه وسلم في الاستبارة فهذا النوع من الغلبة يجعل ما بها
حارا فينقل الى الاسكار من غير نحو صاحبها قال لو قد جمع وافد وهو الرسول عبد
الفتن وهي قبيلة اكلوا جماعة الى النبي صلى الله عليه وسلم ليتعلموا منه ويرجعوا اليهم فقال لو قد
قرنا يقول الله يا من فعل به وندعو اليه من وراءنا ابن عباس روى في قوله
قال

قال

قال لما امروا بالاسلام في غزوة بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ابي بكر وعمر ابترون في هؤلاء
الاسارى فقال ابو بكر بنى الله ثم بنوا العم والعنفة انما انما خدمتهم فذية فتلقى
لنا قوة على الكفار فعسى الله ان يهديهم للاسلام فقال عذرة ان لم تكن افقت اغناهم
فان هؤلاء صناديد الكفار وامنهم قال صلى الله عليه وسلم انما كان من الغداه وعمر
فاذا رسول الله وابوبكر فاعذان يتكلمان فقال يا رسول الله اخبرني من ابي شي يتكلى
فقال صلى الله عليه وسلم ابي الذي يرضى على ابي من اجدوه الغداه لعدوه على عذابهم اذ لم
هذه القصة قال صلى الله عليه وسلم وفيه جواز الرأى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند عدم الوصى
وجواز الخطاء فيه ويمكن ان يقال القول الاول كان حسنا وقوله عمر كان الحسن
والمفرتون يعاقبون على ترك الحسن كما قبل حسنات الابراء سيئات المفرتين
ابن عمر في اتفاق الرواية عن ابي ذؤيب انما قد توافقت في توافق قال النووي
هكذا في نسخ بطاء ثم تاء وكان ينبغي ان يكتب بالعين الطاء والتاء وتوافق
قال الله في ليو اوطى اعدة ما حرم الله في النسخ الا اخرج من كان محمدا ان طاب ليلته القدر
فلنحى جهاد النسخ الا اخرج تقدم بيانه في الباب الثاني حديث ان ناسا من قريظة والقبيلة القدر
ابو هريرة روى في الحديث عن ابي بكر بنى حارثة وفيه بطن من الانصار قد ختمت
الرسول صلى الله عليه وسلم فقال بل التمس فيه وخرج بتشديد الراء مسلم عن ابي هريرة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حصل النبي صلى الله عليه وسلم في حادثة غيب وان روى في حديثه بعد ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نقدم الكلام على من الباب الثاني حديث ابي حنيفة مابن لا ينسى الحديث ابو هريرة روى
روى في حديثه ان لا اله الا الله في رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان الله ياتى بين الشرايين
عبد عزيار في هذا الادخل الجنة تقدم تقدم في حديثه في حديثه عن قال
صعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر متعصبا روى في حديثه في وكان اخر صعوده حمد الله
وانني عند فقال اوصيكم بالانصار اى برحمتهم فانهم كرسى يفتح الكاف
وكسر الراء وهو من الجواهر كالمعدة للانثاء وعيني نفي العين المهملة
هي ما يجعل في التنبؤ يعني انهم صواب كرسى وعندي وقد قصوا الذي عليه
يعنى قصوا حتى ما كان يجب عليهم من الضرر وفي الحديث انهم اي حقه من
ان يجازوا وابتاعوا الجزاء فاقبلوا من الحسنه ومجازوا عن مسيئتهم المردية بملوك
الحدود فانها لا يعنى بعد ما ثبت في مجلس الشراع

قال

230
هذا الحديث يدل على انهم اذا خرجوا على الامم وجب قتالهم بعد الاستعداد وقد روي في الحديث ما يدل على هذا التفسير
هذا الحديث يدل على انهم اذا خرجوا على الامم وجب قتالهم بعد الاستعداد وقد روي في الحديث ما يدل على هذا التفسير
هذا الحديث يدل على انهم اذا خرجوا على الامم وجب قتالهم بعد الاستعداد وقد روي في الحديث ما يدل على هذا التفسير

عاشته روي مسلم عنها في
 جليل النج عابته روي في التمارين ما أخذ فيمكن ماء ها وسيد بر او هو في النج
 فظرو مضاعف جدي اعدن الثاني قال القاضي المراد بهذا التطهر التطهر في النج
 قال النجوه المراد به الوضوء فخصوا التطهر ثم تصب على رأسه فذلكه ذلكا شديدا
 حتى تبلغ شعير رأسه بنم السنين لجملة وسكون الواو عني الاصل هي بشرة رأسه
 في بعض النسخ ثوبن رأسه وهو يوم الثنين المعجزة وبعد هاهو في موضع ثان وهو اصل الشعر
 ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ في حصر بكسر الفاء قطعة قطن او صوف فيسكتة ان سبطية
 بالمشك فظفرها اي عن الرجة الكبرية للحنين قاله لاسماء بنت شريك يعني النج في
 والكاف وحكي في اسكان الكاف لكن المشهور هو الاول حين سألته عن غسل الحنفي
 جابر بن عبد الله في الرواية عن قال اشهد اني يوم اجدو كانت عني تسلي فقال هم لم يتكلموا
 اول ابتلي اصله بتكليم حذفت النون للتحفيف ما زالت الملائكة تظلمه بالحنين حتى وقعوه
 يعني عبد الله الجابر في حكام الملائكة عليه جود ان يكون للبناء ما اعد له من الكرامة
 اول وجهه لصعود روجه وفيه تسليته لم يفضول هذه الكرامة له وحوار البكاء على الميت
 في غير ذنب ابو هريرة روي عن مسلم عن تليغ الحنيفة اذ ذابها النور يوم القيمة من الحنفي
 حيث يبلغ السالكين ايات بكسر الهمزة او يهاب شك من الراوية وهو بآء شناه تحت
 فتحة او مكسرة قال النور في مشهور هو الاول قال التور يفتي المعتمد هو التور والاسماء
 لموضحين فربيتي من المدينة على اميال وقيل كلامها اسم موضع واحد او في التفسير الذي
 يعني يكسر سواد امه حتى يتصل هذا الموضع وقد كان ذلك في مدة من امية ثم بعد ذلك في
 آخرها ابو هريرة روي عن النجوه في الرواية في حذون من نزل الناس في الوجر بين الذي في
 هو لاد يوم وهو لاد يوم هذا المسمى للاصل له فلو كان لاجل جاز فاطمة بنتين
 اتقيا على الرواية عن قد روي في جنتكم قالوا الله ورسوله اعلم قال النبي والله ما
 جمعكم لرحمة اي للسؤال عن شيء والله ههنا اي لحوقه ولكن جمعتم لان مما الواري
 منسوبا الى جد له اسم الدار كان رجالا نصرانيا فجاء فباع وسلم وحدثني حديثا
 وافق الذي كنت احدثكم عن الشيخ الدجال حدثني انه ركب في سفينة بحرية وصف
 السفينة بها ان الابل سمي سفينة البحر مع ثلثين رجلا من لحم سكون الحمار المعجم جلد
 رضم الجحيم بالذال المعجم وهو اسمها رجلا من كانا ابوي قبيلة فذهب بهم الموج اللب
 في الاسنل ما لا فائدة فيس قول او فعل فكسبوا لصد الامواج السفن من جهة المقصد
 شهر

عاشته روي مسلم عنها في
 جليل النج عابته روي في التمارين ما أخذ فيمكن ماء ها وسيد بر او هو في النج
 فظرو مضاعف جدي اعدن الثاني قال القاضي المراد بهذا التطهر التطهر في النج
 قال النجوه المراد به الوضوء فخصوا التطهر ثم تصب على رأسه فذلكه ذلكا شديدا
 حتى تبلغ شعير رأسه بنم السنين لجملة وسكون الواو عني الاصل هي بشرة رأسه
 في بعض النسخ ثوبن رأسه وهو يوم الثنين المعجزة وبعد هاهو في موضع ثان وهو اصل الشعر
 ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ في حصر بكسر الفاء قطعة قطن او صوف فيسكتة ان سبطية
 بالمشك فظفرها اي عن الرجة الكبرية للحنين قاله لاسماء بنت شريك يعني النج في
 والكاف وحكي في اسكان الكاف لكن المشهور هو الاول حين سألته عن غسل الحنفي
 جابر بن عبد الله في الرواية عن قال اشهد اني يوم اجدو كانت عني تسلي فقال هم لم يتكلموا
 اول ابتلي اصله بتكليم حذفت النون للتحفيف ما زالت الملائكة تظلمه بالحنين حتى وقعوه
 يعني عبد الله الجابر في حكام الملائكة عليه جود ان يكون للبناء ما اعد له من الكرامة
 اول وجهه لصعود روجه وفيه تسليته لم يفضول هذه الكرامة له وحوار البكاء على الميت
 في غير ذنب ابو هريرة روي عن مسلم عن تليغ الحنيفة اذ ذابها النور يوم القيمة من الحنفي
 حيث يبلغ السالكين ايات بكسر الهمزة او يهاب شك من الراوية وهو بآء شناه تحت
 فتحة او مكسرة قال النور في مشهور هو الاول قال التور يفتي المعتمد هو التور والاسماء
 لموضحين فربيتي من المدينة على اميال وقيل كلامها اسم موضع واحد او في التفسير الذي
 يعني يكسر سواد امه حتى يتصل هذا الموضع وقد كان ذلك في مدة من امية ثم بعد ذلك في
 آخرها ابو هريرة روي عن النجوه في الرواية في حذون من نزل الناس في الوجر بين الذي في
 هو لاد يوم وهو لاد يوم هذا المسمى للاصل له فلو كان لاجل جاز فاطمة بنتين
 اتقيا على الرواية عن قد روي في جنتكم قالوا الله ورسوله اعلم قال النبي والله ما
 جمعكم لرحمة اي للسؤال عن شيء والله ههنا اي لحوقه ولكن جمعتم لان مما الواري
 منسوبا الى جد له اسم الدار كان رجالا نصرانيا فجاء فباع وسلم وحدثني حديثا
 وافق الذي كنت احدثكم عن الشيخ الدجال حدثني انه ركب في سفينة بحرية وصف
 السفينة بها ان الابل سمي سفينة البحر مع ثلثين رجلا من لحم سكون الحمار المعجم جلد
 رضم الجحيم بالذال المعجم وهو اسمها رجلا من كانا ابوي قبيلة فذهب بهم الموج اللب
 في الاسنل ما لا فائدة فيس قول او فعل فكسبوا لصد الامواج السفن من جهة المقصد
 شهر

قالت يا قوم اطلقوا الى هذا
 الرجل الذي هذا الرجل في جواب
 فليس والجب استخرج

الماء قال ان ماء هابور كان ان تذهب قال اجروني عن عين رعر نزهة مجتمعة
وعين مجتمعة مبنوثة علم بلدة معروف في الجانب القبل من الشام وهي التفرقة قالوا
عن اي شانهما سحر قال كل في العين ماء وهل يزرع اهلها بيا العين فلنا هم هي
كثيرة الماء واهلها يزرعون من ما فيها قال اجروني عن بني الاميين ما فعل اراد الاجال
بالاميين العرب لانهم لا يكتبوه والبقرون غالباً وينبع محمد عم انما اذا لم يبع قطعاً
عليه انه مبعوث اليهم فاضنه كما زعم بعض اليهود او بانه غير مبعوث الى ذوى الفطنة والكتابة
قالو قد فرح من مكة ونزل يثرب قال اقلنا العرب فلنا هم قال بعضهم بهم بالخبر
انه قد ظهر اى غلب على يد من العرب واظاعوه قال لهم اى لنا وهو الثقات قد كان
ذاك اى العطاء وحررنا الكفر بما مقدرفه ويحمل ان يكون لهم راجع الى العرب ولا يكون
الثقات اى هل للعرب حصل ذلك فلنا هم قال اما ان ذلك خير لهم ان يطيعوه ذلك
بشارة الى محمد عم اى يطيعوه من بعداء وخير لهم فيه والخلة الاسمية خبر ان او قال ان يطيعوه
بدل من ذلك وهذا الخبر من الاجال دليل على فضيلة نبينا عم لان الفضل كما شهد العدو
ويحمل ان يريد بالخبر في الدنيا لانهم ان فالقوه اهلهم او يقال جرى ذلك على شانهما
وانى يخرجهم عن اى ان المسيح سجد الارض في ادن مدة وانى او كان ان يورث
له الخرج فخرج فكبره الارض فلا ادفع قرية الا هي بطنها في الارضين لبلد عمره
وطبينة وهما مائة على كل اروت ان ادخل واحده منهما من قبلين ملك بعمر السيف
صلنا اى سلوا عن عمه بعد في عنها وان على كل لقب منها اى طريق مالا كبروتها
قطعت بول الله عم محصنة وهي ما يمسك الرجل من عصا ونحوه فيضع تحت خاضرة
وسكى عليه وشربه اذا طاب في المنزله طيبة كرها لئلا تكادوا اظهار كرور
تبعه من ان خبر الاجال وكنت المدينة طيبة وافق خبر النبي عم وسمي الامل كنت احد
عنه اى عن الاجال وعن المدينة ومكة من انه لا يدخلها الا انه في جراتهم الا بالتحفظ
للسنة اراد بجراتهم ما يلى الجانب الشامي او بحر اليمن اراد به ما يلى الجانب اليمن واليمن
واحد انما رده بينهما اما الاء الوحي لم يكن نازلاً بالفرج محمد بل قال عن ظنهم
عرض لظن اخر واما ليقول الاجال من بعضها البعض الا بل من قبل المشرق وهو
سازنة هو مند اخبر الظرف المتقدم ويجوز ان يكون موصولة اى الذي يخرج هو

قد ثبت ذلك فقال القاسم ثم فانه يجيب حديثه
انه يفرق بين بل من حديثه ووفق الحديث صحيح

من جهة

من جهة المشرق من قبل المشرق ما هو من قبل المشرق ما هو واو ما بيده الى المشرق قال ابي
لما يقين عم بالوجه من قبل المشرق في الاولين فاضرب عنهما بقوله ابل وحقى الثالث وقال
النفوسى اضر عن اقولين مع حصول اليقين في احد هما لا راجح تلبس موصوفه مصلحة
لان العرب يومئذ لم يسافروا الا في هذين الحرمين لكن تكرارهم قوله من قبل المشرق
ما هو مفر ليقول الطيبى ابن جرير سلم عنه قال لما دعت عن النبي عم على ربه
ابراهيم وهو في حال النزاع قال ندع العين وحزن القلب ولا نقول الا ما يرضى ربنا
امعذ ويجوز ان يكون رينا منصوباً ويكون يرضى من باب الافعال والله يا ابراهيم
انا لك اى يفرقك المحر ابن عمر ربح انفق على الرواية عنه نطعم الطعام ونقرأ
الام على من عرف ومن لم يعرف وسما بشرط كما سبق بيانه قال لرجل قال اى الامام
اى من اى خصال الاسلام خير لى النبي عم فمهم انه سال عن الخصال المتعدية النفع فاجابها هو
الانسب بحال السائل وقال نطعم الطعام ولم يقل اطعم الطعام م نافع بن عبيد رضى روى سلم
عنه تفرون حزين العرب يقدم بياها معناها في التا الثاني حديث ان الساعة لا تقوم بيقنها
الله ثم تفرون فارس بغيرها الله ثم تفرون الروم فيمنع الله ثم تفرون الدجال فيمنع الله
اى يفتح فتد على يد عيسى عم في بعض النسخ بيقنها اى يملكته وفي الحديث اخبار عن ابي لؤي
الاقطار المذكورة قد نختت وسكون الدجال كما قال عم م اى يتخلف عمارة النفس السان
رقه المصل بعالمه الجاهل العاد وقع كسروا منه ان الحد بعينه كونه صحيح سلم مع رايته المذكور
وبعض العلماء فالوالم خرج الجاهل في قل عمارة شيئاً اعلم ان عمارة قلبه معاوية وفنته كواظفين
ظالمين باعين بهذا الحديث لان عمارة كان في عسكر على رضى وكان على رضى هو الحق الامامة
فامتنعوا عن بيعته حتى ان معاوية كان باول معنى الحديث ويقول نحن فيمنع باعنه بمعنى طاعة
لام عمارة وهذا كما نرى خريف من لان البغى يبنى الطلب للدم غير مكسبه اصلاً ولا عم رضى
الحديث في الله بار فضله عمار وزم فانه لا جاء في طريق صحيح عمار ابوهريرة رضى روى
يقوم الساعة والرجل حلب اللحية وهي الناقة الغريبة اللين الغريبة العهد من الناج الواد
في الرجل الحال فما يصل الاء الى فداى فيه حتى تقوم والرجلان يتبايعان المتوب فيما
يتبايعانه اى لا يمان تلك المبايعه حتى تقوم الرجل بلوط حوضاى ضلوه ويطبئ ليس في منه
فابصد راي الرجوع عنه حتى يقوم وفي رواية على ان الفبة تقوم بغنة كما قال نعم لاتانكم

يقضح صح

فاني عليه توجده كما وصفه النبي عم فقال لا تنفري فتنفري وفيه منقبة جليلة لا ويس
وروي سلم انه عم قال ان خيرنا بعين رجل يقال له اوس اعلم ان عمر رضى عنه كان افضل
من اوس لانه الصيام افضل من التابيعين بالاصح واغنى امره بالانكسار عنه
اشارة الى استحقاق الاعتناء بدعوة الصالحين وازداد الى طلب ازيد الجيرة والدعاء وان كان
الطالب فاضلا والدا على مفضولا حتى روي عنه عم قال رجل خرج يعتمر بشركائه دعاه
يا اخي وقيل ان امره بالانكسار تطيبا للقلب اوس لانه كان يمكنه ان يصل الى الجنة
التي لكن تارة تبتون من ذلك لئلا يقع نوحهم انه يمتد في تخلف **م** جابر رضى روى سلم عنه
ياكل اهل الجنة فيها ويشربون حذو العقول في التعمير ولا ينفقون ولا يمتخطون
اي لا يستنقون ما يسيل عن القهزم ولا يبولون انما تصد عنهم هذه الفضائل
لكونها ولكون طعمها في غاية اللطافة بحيث لا يكون له فضل يستفقد ولو كان طعمها
ذلك لطيفا يعني فضولها لقلبتهم يخرج في جنات كرسى المسك الى عرفة في الرابحة
يلبسون التبيح والحد كما يلبسون النفس يعني حري التبيح والحد في افواههم كما
يجري النفس في الدنيا لا يقبضهم او معناه بصير الدنيا لازمة لهم لا ينفقون عنهم
كالنفس الازم للحياة **م** ابو سعود عفته بن عمر والاصارى روى سلم عنه روى
القوم افرام بكتاب الله فان كانوا في القرية سواء فاعلمهم بالسنة او الحديث يعني
اذا كان في القوم رجل فارتضى حسن القرية ويعلم من الفقه قديما يصلح الصالح ورجل
ففيه يعلم من القرية قديما يجوز به الصلوة فالافراء اولى بظاهر الحديث وبعمل ابو كوف
وخالفه ساجاه وقال لا اعلم اولى لان الفقه يحتاج اليه في جميع احوال الصلوة مما
يكفه فيها او يفيد بها او ينقصها والاكذالك القرية واجابا عن الحديث بان الافراء في ذلك
الزمان كان اعلم باحوال الصلوة والاكذالك في زماننا اذا الرجل يكون جاهلا في القرية
لا حظ له في العلم قال الشيخ الكاظمي افرام افرامهم من رسول الله عم لقوله من قرأ
القران فكأنما ادرجت النجوم بين يديه الا انه لا يوجد في هذا اولى بخلافه رسول الله
لانه اقر بالكلية بالحوال وصفه ثم الفقه في دين الله صناعة رسول الله وهو الموروث
عنه اذ العلماء ورثة الانبياء والعلماء بالاطلاق الفقهاء والعلماء بسائر العلوم علماء
على التقييد بعلومهم ففهم القاري مقام الوصي من الميت ومقام الفقيه مقام الوارث

المراد منها

فلذلك

فلذلك قدم القاري على الفقيه فاذا استويا في القرية واحدهما افقه فهو اولى لان فقه
مقام الوصي الوارث فان كانوا في القرية كواو فافقه من حجج يعني انتقالا من مكة الى المدينة
فصل الفقه من هاجر او لا فشره اكثر من شرف بعده قيل يعني ذلك الشرف في اولادهم
فولد من هاجر ابوه اولا او الى الامامة من ولد من هاجر بعده وبعد فتح مكة
جعل مكان الهجرة هجران المعاصي فيكون الورع اولى فانه كانوا في الهجرة كواو
فاقد كرامتنا انما حصل الاكس اقدم ان في تقديمه نكثير الجماعة ولا يؤمر الرجل
في كطاعة ابي محل حكمه وولايته يعني اذا كان الولي او صاحب البيت عالما بالصحة
به الصلوة فهذا اولى بالامامة وان كان غيره اعلم منه ولا يقعد به بنه على كرامته
اي على وضع اعدله بوضع وادارة بتكليفها او انقضاء ما يحل عليه وقيل المراد منها المارة
الزيادة الضمنية كطاعة بنه ونكرته لرجل الثاني **م** اسراج روى عن عظم يعني من الجنة
بشاء الله ان يبقى يعني بقى بعض الجنة خالصة عن الخلق لسبعين سنة في الدنيا لبعض الجنة
ثابتة الضمين باعتبار الامكنة او يكون البعض مؤنثا الاضافة اليه فخلقوا فاما ما يشاء
حتى ينزل الجنة منهم **م** اسراج روى عن النبي صلى الله عليه واله ان يورث اصبهان بكسر الهمزة و
فتحها وبالياء والشاء بلا معرف قبل المراد به اصبهان بخسائه لا اصبهان العراق كسوه
الفاو في راية تسعون والصحبة المشهور هو الاول عليهم الطيبات جمع الطيبات
وهو معروف وقد شارة الى ان اكثر اليهود يكون اتباع الاجال **ق** اسراج انفق على
الرواية تسع المية ثلثة اهد وما وعمل فزوج اثنا وتسعي واحد برجع اهد وما وسقي
عمله وقد صحت على تخمين الاعمال ليكون معينة في المال **ق** ابو هريرة روى انفق على الرواية
عند نيركون المدينة اي اهداها على خيرا كانت اي على ما لها التي كانت خيرا لا يغشاها
اي لا تختمها الا العوائف جمع عافية وهي كل طالب رزق من اناسه او هيمه او طاش
واخر من حشر على بناء المحرم اي يموت كما قال الحكيم في قوله تعالى واذا الودعون حشرنا
حشرنا مؤنثا رعيان من مؤنثية بضم الميم وفتح الزا والعجم فيسبى لئلا المدينة بنه فان
يفتح العين اي يصحان بغيرها بغيرها وحوشا اي يخذان فيها وحوشا ومعناه يجذبا
ذات وحوش قبل هذه الحالة قد مضت في بعض الغنص حتى ضلت المدينة ونفقت ثملها
للعوائف لكن الاقرب انها يكون في اخر الزمان لان قوله عم حتى اذا بلغا ثبته الوداع

منها جرح

خرا على وجوههم ابدل على ذلك لان الظاهر ان كسوف الشمس على وجوهها يكون اذ كان
 قيام الساعة **ق** ابو هريرة روى انفق على الرواية عند تعاقبون فيكم ما لا ينكح بالليل و
 ما لا ينكح بالنهار يعني باي طائفة منهم عقيب اخرى وهذا من باب اكلوا من الرغيب
 ويجمعون صلوة العصر وصلوة الفجر مع الله تعالى لا كذالك وقت عبادة ليكنوا
 شهداء لهم خصص هذين الوقتين لان العبادة مع كونهما وقت كسوف
 وغفلة اذ على خلوصهم والاكثرون على انهم حفظه الكتاب وقيل غيرهم ثم يروح
 الذين بانوا من البسوة فكم في اهلهم ربه وهو علمهم كيف تركتم عبادة الله فقولون
 تركناهم وهم يصلون وانبتناهم وهم يصلون كقول الله تعالى انما انا نسا هي بعين
 المظالم مع كونهم للشهوات حامدين واما النبي صلى الله عليه وسلم فيجعل فيها من يفتيها
ق ابو هريرة روى انفق على الرواية عند بنقار الزمان اي هذا بعضهم من بعض في الزمان
 وقيل المراد به فرسان القدم وقيل فرسان الموت يعني بقصر الاعمار وقيل معناه يرحى
 الزمان بسبع الانقضاء بحيث يكون السن كالشهر كثر في غفلة انهم وانفق عليهم لا يبا
 او لغيرهم بالفتن العظام فاقبل العري سئل قصر الزمان في المكاره وطلوه في المكاره
 فاجبه هذا فلنا معنى ما قلنا ان يزول اهلهم بمرور الزمان لكثرة ما هم فيه من
 الاغراب ومعنى ما قالوا ان الكثر يمتون اطالة الزمان في السخا والرخاء وقصره في الشدة
 والملاء وهذا غير انك وبغض العلم وفي رواية تفضن وذلك بفض العلم وبغض
 الشح اي بوضع في القلوب ليجل باء الحقوق وتظهر الفتن وتكثر الهزج فالواي يكون الله
 ايما هو قال القتل القتل سره عم بالقتل وكره لنا كذا علم ان المذكور في نسخة المشاف
 ايما هو لكن المذكور في المصاحف والمذكور في نسخة المشاف قالوا يا رسول الله وما الهزج وهذا الهزج
 للمعنى ان مما لا يطلب شرح الايام الابي **ق** انما انفق على الرواية عن جمع الله الكس
 يوم الغمة فيمتون لذلك اي يمتون لاجتماعهم كذا قاله الشراخ وقال النوري
 اي عتونه سؤل الشفاعة لذلك وفي رواية فله يمتون اي لهم الله كسوال ذلك
 فيقولون لو استشفنا لربنا ليقال استشفنا الى قاله اي ساكنه ان يشفع اليه لربها
 للمعنى يعني لبتنا استشفنا الانبياء حتى يرجونا بالاراء المهلهه وبالنصب جوار للمعنى
 اي يرجون من مكاننا هذا فيانون دم فيقولون انت ام ابو الخلق خلق الله

عبارة صح

فلا يمنع ما قلنا صح

ببره

بده ويفجد من روض النافح كان جبرئيل سمى النبي الى الله للشفيع وامر الملائكة
 فسمجدوا والكواشف لنا عند ربه حتى يرجونا من مكاننا هذا فيقول لست هناك
 اى لست بالمكان الذي ظنوني فيه من الشفاعة اشار بقوله هناك الى التسعبد من
 مقام الشفاعة لان هناك الحق به كاف الخطاب يكون التسعبد عن المكاء المشاره
 فذكر خطيبته التي اصتا وهي اكل من الشجرة التي نهى عنها فيسبحي به ههنا ولكن
 البتوا نوحا اول رسول الله فاه قلت كيف قال في حرف اول رسول وقد تقدم عليه نبوت
 قلت صراره اول رسول بعث الى الكفا وادم كان مراكا لانيه وهم لم يكونوا كفارا و
 كذلك خلف كيث واما ما قاله اهل التاريخ ان ادريس رسل قبل نوح فغير مثبت
 لان ادريس هو الالبس وكا نبينا في بني اسرائيل فيانون نوحا فيقول لست
 هناك فيذكر خطيبته التي اصاب وهو كواله ربه بغير علم بقوله ان ابني من اهلي وقيل
 هي غرق اهل الارض بسبب دعائه فسمي ربه منها ولكن انما البرهم الذي اخذته
 الله خلا فيانون ابراهيم فيقول لست هناك فيذكر خطيبته التي هي اصتا وهي
 الاكذابات التي تقدم ذكرها وهي وان لم يكن كذبات في الحقيقة بل كانت
 مستحبة في المعنى لكن الكامل قد يوافقها هو عساة في حق غيره كما احتسنا الا ابر
 سينات المقربين فيسبحي ربه ههنا ولكن البتوا موسى الذي كلمه الله واعطاه النبوة
 فيانون موسى فيقول لست هناك فيذكر خطيبته التي اصتا وهي قتل القبطي سخي
 منها في ربه ولكن البتوا موسى روح الله وكله فيقول لست هناك ايما قال كذا سمع ان خطيبته
 غير مذكورة بعد كما استجاز من افتراء النصارى تحفه بان الله ولكن البتوا محمدا
 قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فاه قبل هذا ثبت يروى ان له ذنبا وكان الوجه
 ان يمنع عن الاقدام اجبانه على سبيل الفرض والتقدير وقيل المتقدم ما كان قبل
 النبوة والمناخر عصم من ذلك وقيل المراد به ذنوب امه فيانوني في كساريت
 على ربي فيوزن في اذ انار الله اي لا يتقى هذه اللغات من التكلم الى الغيبة وتعت
 ساهد فيدعي ما شاء الله ان يدعي فيقال يا محمد ارفع راسك من كل سمع بالجره جوار
 الامر على بناء الجبروت اي سمع قولك مثل نطق الشفيع نطق شتد الفاء على بناء
 الجبروت اي يقبل شفاعتك انما لم يلهوا اولان يستغفروا محمد ام ليقطع على جميع

هذا هو
 قوله
 في انفق
 على الرواية
 عند بنقار
 الزمان
 اي هذا
 بعضهم
 من بعض
 في الزمان

منها بيان

قيل

المخلوقين ان هذا المقام خاص له فارفع راسي فاحمد ربى بحمد يعلمه ربى ثم نفع
بمجدى جداى بين حد افق عنده فالانتهى مثل ان يقول قلت شفاعة فمن اخل
بالصلوات وكذا يفصل شفاعة كل طور في طائف من العاصمين كمن اخل بالزكوة و
اركت سائر المنهيات فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فافرح ما جدا فبدي
كلا والله ان يدعى ثم قال الله ارفع راسك بالحمد وقل سبح لفظ ونفع نشفع وافرغ ربي
فاحمد ربى بحمد يعلمه ربى ثم نفع بجملة حد افق اخرجهم من النار وادخلهم الجنة فاه قلت
اول الحديث يدل على ان شفاعة من الارادة من الموقف واخره على ان الشفاعة لا يخرجهم
من النار فالاشفاق بينهما قلت التطبيق باء براء بالنا رتبة المحرم من ذوالشمس
وبالافراج الخالص منها او باء يكون المؤمنون فرقتين فرقة يسارهم الى النار من غير
توقف وفرقة خسوف المحشر فيشفع لهم او الارادة من الموقف ثم الاصلين في النار ارباب
يكون الشفاعة اسما او لها الاضافة من الموقف وثانيتها ادخالهم الجنة بغير حساب
وثالثها عند المرور على الصراط ورايتها الاخراج من النار قد كثر في الحديث الفها من
وطى الاخرين من الممن قال فلا ادرى في الثالثة ادرى هذا قول الرادى وادى
ليس الشان لعدم استقامته معنى وهو ظاهر بل معنى الواو كما في قوله تعالى لا تطع منهم
انما او كفورا قال فاقول يا رب يا ربى في النار لا يخرجهم القرآن اى وجر على المخلوقين
وهكذا انفسه الوفاة وهو احد روايات اراءهم الكفار لانهم انكروا القرآن و
ردا به ثم انه الراية الظاهر المنصور لله تعالى ادرى الراية من الراى وذكر موسى
الذى تقدم هو بعض روايات البخارى يعنى ذكر موسى وشفاعة من عند كما تقدم ذكره
في جميع رواياتهم ولكن بعض روايات البخارى غير المذكور موسى روى روى
عنه حتى يوم القيمة نكس من الممان بدورا مثال الجبال فيفقرها الله لهم ويضعها
على اليهود والنصارى فاه قلت كيف يستقيم هذا والذوق بعد غفرانها وانفادها
لا يوضع على انه مخالف لقوله تعالى لا تزروا زواجرى قلت هو مجاز لانه الله
لا يقسط السينات عن المسلمين وابقاها على الكافرين حاروا في معنى الحاملين في نظام
فيما احب اذ افطن انها يوضع على اليهود والنصارى من جمل الكفرة قال ابو روح
فتفتح ان المراد يكون الواو بعد ما احد رواة هذا الحديث لادرى عن الشان

يعنى

اصحابنا

يعنى الاعرفان قوله فيما احب صادر من النبي عم او من الراوى ابن عيسى هذا اتفاقا
على الرواية عن غيره من الرضاة فاجرم من النسب تقدم بيانه في الباب الثاني في حديث
ان الرضاة فخرهم بالوادة ابو هريرة ربه انفق على الرواية عن غيره الكعبة
ذوالشوقين من الحب التدقيق نصف الساق وهو مؤثرا ربه رجالا حبسنا
دينق الساق انما صغر حاله الغالب على بوق الحبسة اللذة قال الطبيب لعل السرف
نصغر هان الكعبة المعظمة ينزل حرفها حفر ضعيف الخلفة فاه قلت كيف كسلطانية
عليها ولم يجب كما حسن الفيل عنها قلنا انما يكون هذا في الساعه عند فناء اهل
الموقف فلفظ على غير ما اشار اليه في نهان معطلة بعد ما كانت مطاوعة بمجمله جابر بن
روى البخارى عن جرح نوع من النار بالشفاعة في هذا الحديث حجة على المعزلة في فتحهم
الشفاعة عن اهل الكبار لان الصفات مغفوة عندهم فتكون دخول النار والكبيرة
قال ابن سريج اتفاقا على الرواية عن جرح من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه
من الجز المردية حصه المؤمن من الرعية او الرهبة الباعثة له على العبد في الدنيا ما يزن في يوم
ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الجز ما يزن ثم يخرج من النار
من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الجز ما يزن زنة هذا مثل في معرفة القادر وليس
المرازمة الوزن لان ليس محس حتى يوزن زار البخارى في رواية فتاده عن امس من ايمان
مكان خير يعنى المذكور في صحيح البخارى وكان في قلبه من الايمان ما يزن اقول لو قال ذكر
مكانه زاد لكان اوله لانه قوله من ايمان غير زائد على ما في صحيح كرم بل المذكور بدل لفظ
اخره والحمد من الايمان على هذه الرواية تتراد من الاعمال الحسنة لان الايمان الذي هو الرضاة
لا يخفى ابو كعب بن جرد روى البخارى عن تخلص المؤمنون من النار فيجبور على
قنطرة وهي عبان عن الصراط الممدود بين الجنة والنار فيقتصر بعضهم من بعض ظالم
كانت بينهم في الدنيا ما لى كانت او عر ضنة كسوف في الباب السابع حديث ابنه من
المفلس ان حسنا الظالم ان قنيت قبل ان يفضى باعلا اخذ من خطايا المظلم
فطرحه عليه ثم طرح في النار حتى اذا هذبوا ونفوا انضم النون وشد بد القاف اع
خلصوا من الذنوب فلما اذن لهم دخول الجنة قالوا الذي نفس محمد بين احدهم اهد
عنه وهو افضل لفضيل من هدى يعنى عرف في الجنة من اى من احدهم يعرف عن

كان في الدنيا وهذا من قبل الكحل في عين زيد اص من مزنة عين عمرو يعني عرفان منزله
في الجنة يكون اكثر من عرفان منزله في الدنيا ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
اي قلوبهم مثل قلوبنا في الرقة واللين كما ورد ان اهل الجنة ارق افئدة وقيل
في التوكل كما ورد لو انكم يتوكلون على الله حق التوكل لرزقكم ما رزق الطير وقيل
اي في الخوف والتخدر لان الطير اكثر خوفا ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
الجنة من امنى زمرة هم سبعون الفا تضيء وجوههم اضواء القمر ليلة البدر المراد بالاف
الفا الشخص وهم الذين يدخلونها اول المراد بدخولهم الدخول بالاعتقاد والاعذاب
لما روى ابو امامة انه عم قال وعدت ان يدخل الجنة من امي سبعين الفا لا احب
عليهم ولا اعذب مع كل الف سبعون الفا قال النبي المظهر بخيل ان يراى بقوله سبعون
هذا العدد وان يراى به اكثر ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
المراد الف من يقرب من ربه واحدة منهم على صوت الفجر التي يلى هم في الدخول
يكون وجوههم على اصناف الكواكب ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
الجنة الخبز واهل النار النار ثم يقول مؤذن بينهم فيقول يا اهل الجنة لا موت يا اهل
النار لا موت كل حال الدنيا هو جنة من النعمة والنعمة وذلك النداء يكون ازيد من الفرح
اهل الجنة وترج اهل النار ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
الفا فرح الله اجمعين من ذلك الفرح حتى ينتهي من البشر ابو هريرة روى
روى البخاري عن ابي عبد الله الله ام ابي عبد الله لو تركت رزق من اهل الجنة لولم يرد
اي لم يلم تأخذ الماء بيد يراها من زمزم كانت زمزم وضع المظهر موضع المظهر
لزيادة تمكين المسند اليه زهن السامع عينا معنا اي جارية على وجه الارض
مرتبنا بالعبوة قصة ما روى ان ابراهيم عم جده جازها جوامع ابي عبد الله وهي روضه فوضعت
عند البيت ووضع عندها انا في تمر وبقا فداء ثم تولى فنبهت هاجر فقال
مرارا من اذهب بتركنا في هذا الوادي وليس فينا من ولا بناء ولم يلبثت
اليها فقالت الله امرت بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيعنا فرجعت فانظرن
حتى اذا كان عند النشء حيث البروز انقبل البيت فقال رب انى اسكنت
من ذريتي بوادي غير ذري ذرع الية فلما انقضى الطعام والشرب فعضلت وجاءت

الخرج عنده وهدت جميع
اشرا في كلود اجمع

جعلت

جعلت تنظر الى ابنها المتوى من جوعه فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت
الصفاء فربما جعلت عليه فلم تراها ثم سقطت من ذنبي اذا بلغت الوادي رفعت
طرفي ورعها ثم سمعت حتى جاوت الوادي ثم اتت المروة فقامت عليها فلم تراها
فقطعت ذلك سبع مرة فلما انشرفت على المروة سمعت صوتا فاذا هي بالملأه عند
موضع زمزم فريحت بجناحيه حتى ظهر لي الماء فجعلت يجعله حوضا لئلا يجري الماء و
جعلت تفرق الماء في كفاتها وهو يفرق فترتت وارضعت فقال لها الملك الخلف
فان هربنا بيت الله بينه هذا العالم وكان موضع البيت اكمة مرتفعة من الارض
وكانت كذلك حتى فرغوا من لوانى افضل مكة فزادوا من ربحوا الماء فزاروا
ربولا فاجبرهم بالماء فاقبلوا فقالوا الهاتنا ذنبن لنا ان ينزل عندنا قالت
نعم فلما انى في بيوت وتب العالم جاد ابراهيم وقال يا عميل ان الله امرني ان ابني
هربنا بيتا فاسار اكمة مرتفعة فعند ذلك رفع القواعد من البيت ق ابن
سعود روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا روى كذا من جودا يعني
اذا ه نومراشد من هذا الايداء فبصره حين سمع رجالا قال يومئذ من
النوع الغنمة فاعطى بعض الناس وترك بعضهم والله ان هذه لغنمة
ما عدل فيها ولا يزيد بها وجه الله فقبر وجه النبي صلى الله عليه وسلم حتى احمر فقال من بعدل
اذا لم يعدل الله وكرو له وفي الحديث تسلك النبي صلى الله عليه وسلم على الصبر ق
عابنه روى انفق على الرواية عنها برحمته لقد اذكره وفي بعض النسخ ذكر في
تشديد الكاف كذا وكذا اية كنت استسها على بناء المحرول اي انى الله لا
وروى اسقطها على بناء المعلوم اي تركت نارا وتها من كورة كذا وكذا قال احسن
سمع عبد الله بن زيد الخطيب في كتابه المجمع وكان الطاء المهمله منسوبة الى خطبة
وهي قبيحة من الانصار الانصارى يفر من الليل وفيه اشجار الدعاء من اية او كند
قد نسرها واما من علمه بابا لطريق الاولى ق ابو هريرة روى انفق على الرواية عنه
يسلم الركاب على النبي ان الركاب على مرتبة فيبد الالام اظها للنواضع والمكاشي
على القاعد لانه هبت الوقار وله بذلك مرتبة على المكاشي فيبد المكاشي بالالام
مرجاة للادب والقبل على الكثير لوجود الشرف في الكثرة وعزتهم قال السروي

الافضل ان يبند جميع القليل بالسلام ويرد جميع الكثير ابو ذر رضى روى عن
 يصبح على كل سائر من احدكم صدقة وهو سم لصدقة واحدة على كل سائر
 والمراد بالصدقة الشكر او قال اسمه احدكم على قول من يجوز زيادة من الاثبات
 وضرب الفرف وصدوقا على الفرف اي يصح احدكم واجبا على كل مفصل منه
 صدقة او يقال بظهير الشاء والحمد لله المنة بغيره ومن احدكم صدقة كل سائر
 فكل سبعة صدقة الفاء في الفضل وكل خمسة صدقة وكل ثلثة صدقة وكل
 تكبير صدقة وامر بالمعروف وصدقة وانه عن النبي صدقة من معنى السائر واكراه
 عليه ابا الثاني في حد از خلق كل انسا وخرجه من ذلك قال النووي منبظناه
 بفتح اوله ويضربه بفتح ما وجب السائر من الصدقات ركعتا بركعهما من الصبح
 فان الصلوة على جميع اعضاء البدن فقوله كل عضو شكره وما بعد الطلوع
 الى الزوال كالصبي ذلك ابو هريرة روى البخاري عنه يصلون لكم هذه الجملة
 خبر مند الحذوق اي انتم يصلون وانما قال لكم وان كان صلواتهم لله تعالى
 تكون من ثمن صلوة الماء مومين فان اصابوا فلكم يعني ان التوجه شرط الصلوة
 واركانها فالاجر لكم ولهم وان اخطاؤكم وعليه قال الشراخ فيه دليل على
 ان صلوة الفجر صحيحة وان صلى امام جنبا واقول هذا اذا قدر والجره فقد حصلت
 الصلوة لكم تامه كما هو مذهب الشافعي من ان صلوة المأموم تنقله نقرا وانما اذا
 قدر لكم الاجر وعليه الوزر فاليدل عليها يجوز ان يوجر الفجر بحسن نياتهم
 وان فدت صلواتهم بفساد صلوة امامهم كما هو مذهب حنيفة ابن عمر رضى
 انفقوا على الرواية عند بطوى الله السموات يوم القيمة ثم ياخذ من سدده المني هذا
 من المتشابهة وقد مر الخالف فيها ومن ترى تاويلها يقول المراد بالطلوع الشخير و
 باليد القدرة ثم لقول انا اللواتي الجبارون ابن المتكبرون ثم يطوى الارضين
 شمالا وانما قال في الارضين شمالا اشارة الى شرف العلويات كما جرت العادة على ان
 الشرف يكثر بما له شرف وهو اليمن لانه التفاوت ينطق الى الله تعالى يقول انا
 الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون ابو هريرة رضى انفقوا على الرواية عنه يعرف
 الناس يوم القيمة حتى يذهب عنهم الارض سبعين ذراعا قيل سبب هذا الوفا

ترام

لان الفجوات

ترام الاحوال وتزاحم حر الشمس والنار كما جاء في الرواية ان جهنم ندير اهل الخس
 يوم القيمة ولا يكون الخس طريق الا الصراط فيكون الناس في ذلك العرق على قدر اعمالهم
 فبعضهم يكون فيه الى كعبه وبعضهم الى ركبته وعلى هذا والمحرم اي يصل العرق
 لا افواههم فيصير لهم كاللجام ينهم عن الكلام حتى يبلغ اذا نهم فانه ذلك
 اذا كان العرق كالبحر يجم البعض فكيف يصل الى كعبتي الاخر قلت يجوز ان يخلق الله
 تعالى ارتفاعا في الارض تحت اقدام البعض ويقال عند الله عرق كل انسان عليه
 بحسبه فلا يصل الى غيره منه شيئا كما اسان خزينة البحر كوسى عم وتور حين اتبعهم
 فرعون في عمران بن حصين روى انفقوا على الرواية عنه قال جاء رجل يطلب دية
 ثنية من صاحبه وكان عرض بد صاحبه قد صاحبه به ففطت ثنية فقال ان
 بعض احدكم يد اجد كما بعض الخمل وهو الذكر من البيل لانه لا يرب على اوجبه
 وانما في اذ الم يكن لبعض من سبل الى الخالص منه الا يقطع كنه وقال مالك يضمن الغاني
 كف ما كان وكذا الوفا صدره جل بالفجر بامرأة ولا يمكنها الخالص الا بقنله فقنله
 لا شئ عليها ابو هريرة رضى روى عن عبد الله بن عباس بعد احدكم الى حنيفة
 من نار وهي قطعة خشب محترق قيل ان جنتونان في جعلها في دمه قال حين راي
 خاتما من ذهب يد رجل جعل بس الذهب كل من النار لانه حرام وسبب لوصولها
 فنزع فطره اي يقول الله عم ذلك الخاتم قال الشيخ قبل روى المصنف هذا الحديث
 عن ابرهة والمشهور في كتب الصحاح النقل عن ابن عباس وفي رواية المنكر
 باليد لمن قدر عليها وما قاله خارج يجوز ان يكون الطراح ذلك الرجل فسنه
 الى رسول الله في اخر الحديث لكونه امر له قال الخلو عن نصف لاركابه المجاز مع امكان
 الحقيقه قيل للرجل بعد ما ذهب رسول الله عم خذ فانك انتفع به اي يتبع او
 غيره فقال لا والله لا اخذ ابدا وقد مر حرم رسول الله عم انما قال كذا مع ان النبي
 كان عن له لايه مما لفته الاجتناب عنه وقصد الى الابله لمن اراد اخذ من
 الفجوة ق علة رضى انفقوا على الرواية عنه بنظر جيش الكعبة يعني بقصد اهلها
 بالاساءة والقتال عبر عنه بالفتن اشارة الى سدة اهتمامهم بالاضرار كما نغم
 به وبار الكفار والظاهران المراد بالتحريب كما جاء في حديث اخر تحريب الكعبة

في الصدقات

ذو السؤيقين فاذا كانوا سداً وهي مفاز قلساء وقيل اسم موضع بين مكة والمدائن من الارض يخسف باولهم وآخرهم ويعتقون على سائرهم او فيما يخفون في قلوبهم من الصالح والفساد لانه ربما يكون فيهم من هو مكره على حصوله **م** ابو هريرة روى البخاري عن بعض اهل الارض يوم القعدة ويصلي السماء بمنتهى يقول ابن ملون الارض تقدم تقدم عن قرب **م** ابو هريرة روى عن عظم بقطع الصلوة الكلب والمرأة والمجان والبي من ذلك اي تحفظ من القطع مثل بؤخة الرجل وهي بضم الهم ويكون اليمن وكسر الخاء معنى اخره تقدم بيان معنى اخره الرجل والكلاب في قطع الصلوة في الباب الخامس حديث اذا قام احدكم يصلي **م** عند الله بن سحيم رضى بكسر الشين وشديد الخاء قبل ما رواه عن النبي عمته حارث انفرد مسلم منها حديثين يقول العبد قاله على بغيره نسبة المال له وربما يفتخر به **م** ذلك من مالك الا ما كنت فاقبت او لبست فاقبت او تصدقت فامضت اي انفذت عطاء وانعمه ابو هريرة روى عن عظم بقوله العبد قاله على وانا له من مالك ما اكلت فاقنت او لبست فاقنت او اعطيت فاقنت اي اعطيت من مال الصدقة فاخر ثوابها ما سوى ذلك فامسوه وروي بمعنى غير فهو ذاهب وتاركه لا ينسب صاحبه بتركه للنكاح ابو زرعة روى عن عظم بقوله الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها اي عشر حسنة امثالها حد في الميزان الموصوف واقبت الصفة مقامه او ازيد يعني اعطاه العشر اقل ما وعد الله نفسه ولا بد من حصوله وقد يصنعها اصنافاً كثيرة بل بعض دون بعض على حسبية ومن جاء باليسيرة فجزاها بيسيرة مثلها او اخره ظهره ما نذر اليسيرة على تناول الذنب ومن تقرب بطلب الطاعة فربة مئتي نسيب يعني مقدار قبله تقرب منه ذراعاً يعني وصلت رضى الى مقدار ازيد منه وعلى هذا كلما زاد العبد فربة زاد من الله رحمة ومن تقرب مئتي ذراعاً تقرب منه باعاً وهو قدر مئتي ذراعاً وبانتهما من البدن ومن اتى بشئ ايسره هرونة وهي الاسرع في المشي دون العدة ويعني من تقرب الى بسهولة وصل اليه رحمة يسرعة ومن يقرب بقراب

انما الثالث في الصواب ان يقال في باب الذبح في باب الاطعمة والاشياء

الارض

الارض بضم القاف وهو المشهور او مملوء ما قبل بكسر القاف مصدر فاراد راد ما يقارب ما لاها خطبة للشركي في الفينة بطلب مغفرة هذا بيان لكثرة مغفرة كلابياهم المذنبون عنها بكثرة الخطية والنجور للمرا ان يغتفر بها وكثرة المغفرة لانه الله تعالى عفوية شديدة لبعض المذنبين وينبغي له ان يخاف منها ويرجو المغفرة فان قلت الحديث مخالف الآية لان مقتضاها ان يتقرب الله تعالى عشر شبر ممن يقرب الى الله بشبر قلنا الحديث غير موقوف لبيان مقدار الجور وانما يفيق لتحقيق ان الله تعالى يصنع عمل عامل قبله كان او كتب به بما به بازيد منه **ق** ابو عبد الله روى في الرواية عن بعض اهل البيت ان الله تعالى في يوم القعدة يبارك فيقول لبيك وكعبدين والخبير يدان فيقول لعن النار تعني ميزان اهلها البعث بمعنى الميعود قال وما بعث النار ما هنا يعني كم العذبة ولهذا اوجب عنها بالعدر قال اي الله تعالى كل الف سمائة وسنة وسبعين قال اي النبي **م** فذلك اي ذلك التقاويل حين ينسب الصغير ويضع كل ذلك حل حلالها اعلم ان الشيب والوضع ليسا على ظاهرهما اذ ليس في ذلك حلي ولا صغير بل هما كناية عن ثمة اهل يوم القعدة معناه لو تصورت الحوامل والصفائر هنا لو وضعن جمالهن وكناب الصفائر وانما خص ادم بهذا الخط لانه اصل الجمع وزر الكلى كاري اي من الخوف وما هم بكاري اي من الخوف والعداب الله تدينه قال الرازي فليست ذلك عليه اي ما ذكر من الاخراج على الصلوات فقالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل الياتي من الالف فقال يترد فان من باجوج وماجوج بالهمزة فيهما وغيرهما الفتاة وهم قوم كفار من ولد يافث بن نوح وراهم ذري القرين وقيل من ولد ادم من غير حواء وذلك ان ادم اخطم فامتزج نطفته بالتراب فخلقهم الله منها القابل الماربه السعانة وسعة وسعة المتقدم ذكرها لكن لو جعل الالف في معناه لكاء اولى ويكون بياناً بانهم في العذر اكثر مما تقدم ومنكم رجل الخطاة للصحة وغيره من المؤمنين ثم قال والذي نفسي بيده اني ارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة قال اي الرازي محمدنا الله ولبياتنم قال والذي نفسي بيده

كله في صح
انخرج

في لارجوان تكون تلك اهل الجنة فخذنا منه وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده اني ارجو
 ان تكونوا اهل الجنة تقدم الكلام على هذه في الباب السابع في حد ان تصونه ان
 تكونوا اهل الجنة ان مثلكم في الامم اي الكفرة مثل الشعرة البيضاء في جلد النور الا
 او كالزقمة في ذراع الحار هي بفتح الحاء وسكان القاف في بطن ذراع الحمار **ق** ابن عمر
 اتفقا على الرواية عنه يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب احدكم في رحمة ابيه
 عرقه الى انصاف اذبه تقدم بيانه في بيان حد يعرف الناس يوم القيمة **ق** جابر
 بن سمير رضى اتفقا على الرواية عنه يكون عدى اثني عشر اميرا قال جابر فقال ابو النبي
 في كلفه لم اسمعها فقال ان في بعض النسخ اي بفتح الهمزة اي قال ابو جابر وفي بعضها
 بضم الهمزة وفتح الباء وشذبة اذ اي النبي يوم قال كلم من ربي ان آري من الابرار ان
 ردا الاشكال بان الواو بعده م اكثر من هذا العدد في بيان اللفظ لا يدل على
 الحصر وبيان المراد منهم الائمة القدوة وقد مضى منهم من علم ولا يد من تمام العذر
 قبل قيام الساعة وان آري من الخليفة يد الاشكال بحدث اخر وهو قوله عم الخليفة
 بعدى ثلثون سنة فيما عنه بان المراد منه خالفة النبوته وهي الخلافة الكاملة الواقعة
 في الدنيا العليا كما جاء مفسرا في بعض الروايات فالواو بالنبوة بعدى ثلثون سنة عد
 الراوى فالواو في بفتح السين وخالفة عمر رضى وعثمان رضى اثني عشر وعلى
 رضى كسرة وخالفة القرينة من خالفة في العدل يكون اثني عشر **ق** ابن عمر رضى
 عنهما يكون كسرا حركم وهو المال المدنون والمراد به ههنا فالواو في من زكوة نورا
 القيمة كسرا حركم اي حية ذكر اذهب شعركم من غابة **ق** جابر رضى عنهما
 كون امي خليفة يحيى للمال حنبا وهو الخلف بالبدن لا بقدره عند الفتح الباء ضم
 السين يعطى المال من غير ان بعده ويحتمل ان يكون بضم الباء من الافعال يعنى لا يحل
 عدة وذنوبه لغد فيكون انتصاب غذابه من قبل الله انتم نياتا قبل
 كانه ذلك الخليفة عمر رضى كان بكثر العطاء بالا احصاء حين جانه كغوز كسرى
 لكن ما جاء في بعض روايات الحديث يكون في اخر امي خليفة يدفع هذا القول
 لعله يكون المراد من النبوة ان هو الجامع الخصال الحميدة وذلك العظمة يحتمل
 ان يكون ظهور كنور الارض له او لعلمه الكيا فالاجتناج الى العدل عدم نقاره

اليام

اربعين المار حلا
الكافية

ق

في هذا الخوف بخلاف الاول فاخر من القولين ابن ثابت فيصبح الناس نيا بعد
 لا يكاد احد يوردى الامانة اى في المعاملات حتى يقال ان ابن قيس قاله رجلا امينا
 حتى يقال للرجل ما جملته اى ما جعله جليدا وصلتا ما اظرفه ما عقد ما في هذه الاما
 للصحح الواو في قوله وما في قلبه مثقال حبة من حردل من ايمان للحال يعنى بدونه
 بكثرة العقل والفرقة والحلاوة بالكثرة الصالح فالسارح المشكوة وضع الائمة
 موضع الامانة تقريبا لانها وحنا على رعايتها كما قال عم لادين لمن لا امانة له و
 اقول لعل معنى قبض الامانة زوال قصدها عنها لازل اعقفا ووجوبها ولا
 يكون الامانة في موقوفه ويكون مرتفعا ارتفاع اعقفا ووجوبها الثابت بالنص
 القطعي ابو هريرة روى انفق على الرواية عنه ينزل ريبا لعل ليلته الى السماء البا
 حتى يبقى تلك الليل الاخر بالرفع صفة تلك بقوه من بدعونه واستجيب له بالنصب
 على تقدير ان من با لى فاعطى من يستغفر في فاغفر له تقدم بيانه في الباب
 الرابع في حديث ابن ابي عمير كثر الليل ابو هريرة روى انفق على الرواية عنه يوكان
 القران ان بحسب كبير السن للمهله اى ينقطع ماؤه يقال حسر الناقة اذا انقطع
 سربا عن كثر عن هنا معنى على من ذهب عن خضوع فلا ياباخذ منه شيئا
 ليل عن الفل لما جاء في حديث ابن ابي عمير يفتل عليه فيفضل من كل مائة سنة وسعوى
 او لعدم الحاجر الذي لم ينام الساعة اوله لان قال ابن ابي عمير عليه كمال فارون
ابو هريرة روى عن ابن ابي عمير يوكان طالت بن مدة اى تروى حوما في ابد بهم
 ان تار البقر يعنى سياتا طويلا ينفذون في عصبه وبروجون في كثر الله
 لسبب فخرهم الناس ابن ابي عمير روى انفق على الرواية عنه يوكان ان
 يكون خير مال المسلم غنما خص الغنم بالذكر لضعفها ونواضع صاحبها غاها
 يتبع بها بشد بد التاء كضعف الجمال وهو جمع كضعف الفخرين وهو راس الجمال
 وموافق القطر يعنى البرارى بغير بدينه من الفتن وهي حال اركبتنا وفيه
 ندب الغزاة عند ظهور الفتن هذا اذا خشي على دينه واما اذا لم يخش فالتخا
 اولي الحضور المحبة والجماعة ابن ابي عمير روى انفق على الرواية عنه يهدم ابن ادم
 اى يكثر كنه ونسب به الفتنة هذا كاستغارة يعنى يستخيم الحصلتاء في قلب

الشيخ

الشيخ كاستخام فحة الشفاة بشبابه الحرس على المال والحرس على العمر انما نكح اثنان
 الحصلتاء لان الانسان محسوس على حالته الشهوات كما قال الله تعالى من الناس
 حب الشهوات اللبنة والشهوة انما شان المال والعمر ابو هريرة روى انفق على
 الرواية عنه ابن ابي عمير الناس هذا الحى القليلة وهو فاعل بها من فخر المراد بهم
 بعض الخليفة يورده رواية البخارى هالداك امنى على يدى خليفة من فخرين وهم والله
 اعلم يزيد بن معاوية وعبد الله بن زيبر ومن نزل منزلتهم من ملون بنى امية
 فقد صدر منهم ما صدر من قبل الارسول وخيار المهاجرين وهذا الحديث من
 المعجزة حيث وقع ما خبره عليه السلام المراد بالناس من كان في زمن والابن
 قالوا فانما مرنا قال لو ان الناس عز لوهي جوار لو محذوف وهو لو كان خيرا
 لهم ويجوز ان يكون للتمنى قال ابو هريرة لو كنت ان استبرهم بنى خالاه وبنى
 فلان يدل من الضمير المنصوب يعنى لو كنت ان اعينهم واستبرهم انهم بنوا فلان
 وبنوا فلان لفضلت ولكن لا افضل ابن ابي عمير روى انفق على الرواية عنه يهل اهل
 المدينة الاهلال رفع الصق بالثلبية من ذى الخليفة وهو موضع على فرسخين من
 المدينة ويهل اهل الشام من الخليفة بضم الخيم وكون الحاد المهله موضع بين مكة
 والمدينة من الجانب الشامي يجازى بالخليفة ويهل اهل نجد من فرس يكون الراد جبل
 املس مدور كان بصد مظل على عرفات وفتحها غلط لان فرابغ الراد قبلة ومنه
 اوس القرني وفي الحديث تعيين هذه الموقيت لاهلها ولين مر عليها **فصل**
 وما لم يسم فاعله ابن ابي عمير روى انفق على الرواية عنه ارانى في المنام اسوق اسواك
 فحاني رحلان احدهما اكرم من الاخر فنا ولت اى اعطينت الاصغر منها فقبيل كثر
 اوار فوك الاكبر فدفعته الى الاكبر منها قبل لعل تاويل دفعه الى الاكبر منها
 هو منعه صحابه مما تخش من الكلام وحبهم عليه لان السواك في المنام تطهير الفم
 من الفنة ونحوها توهم بعض ان من في قوله الاكبر منها التفضل وجعل الالف
 واللام زائدا لئلا يستعمل الفعل مع اللام ومن وليس كما توهمه لانه من هنا
 للتبيين فانه قوله الاكبر منها لئلا يكثر منهم حصا ولو كانت التفضل لكافة
 الدفع الى غيرهما وليس كذلك ابن ابي عمير روى انفق على الرواية عنه ارانى ليلة

هذا الحديث من
 رواه ابو هريرة
 في صحيحه
 وهو قوله
 لو ان الناس
 عز لوهي
 جوار لو
 محذوف
 وهو لو كان
 خيرا لهم
 ويجوز ان
 يكون للتمنى
 قال ابو هريرة
 لو كنت ان
 استبرهم بنى
 خالاه وبنى
 فلان يدل
 من الضمير
 المنصوب
 يعنى لو كنت
 ان اعينهم
 واستبرهم
 انهم بنوا
 فلان وبنوا
 فلان لفضلت
 ولكن لا افضل
 ابن ابي عمير
 روى انفق
 على الرواية
 عنه يهل اهل
 المدينة
 الاهلال رفع
 الصق بالثلبية
 من ذى الخليفة
 وهو موضع
 على فرسخين
 من المدينة
 ويهل اهل
 الشام من
 الخليفة بضم
 الخيم وكون
 الحاد المهله
 موضع بين
 مكة والمدينة
 من الجانب
 الشامي يجازى
 بالخليفة
 ويهل اهل
 نجد من فرس
 يكون الراد
 جبل املس
 مدور كان
 بصد مظل
 على عرفات
 وفتحها غلط
 لان فرابغ
 الراد قبلة
 ومنه اوس
 القرني وفي
 الحديث
 تعيين هذه
 الموقيت
 لاهلها ولين
 مر عليها
 فصل
 وما لم يسم
 فاعله ابن
 ابي عمير
 روى انفق
 على الرواية
 عنه ارانى
 في المنام
 اسوق اسواك
 فحاني
 رحلان احدهما
 اكرم من
 الاخر فنا
 ولت اى
 اعطينت
 الاصغر
 منها فقبيل
 كثر اوار
 فوك الاكبر
 فدفعته الى
 الاكبر منها
 قبل لعل
 تاويل
 دفعه الى
 الاكبر منها
 هو منعه
 صحابه
 مما تخش
 من الكلام
 وحبهم
 عليه لان
 السواك في
 المنام
 تطهير
 الفم من
 الفنة
 ونحوها
 توهم
 بعض ان
 من في
 قوله
 الاكبر
 منها
 التفضل
 وجعل
 الالف
 واللام
 زائدا
 لئلا
 يستعمل
 الفعل
 مع اللام
 ومن
 ليس
 كما توهمه
 لانه من
 هنا
 للتبيين
 فانه
 قوله
 الاكبر
 منها
 لئلا
 يكثر
 منهم
 حصا
 ولو كانت
 التفضل
 لكافة
 الدفع
 الى
 غيرهما
 وليس
 كذلك
 ابن ابي
 عمير
 روى
 انفق
 على
 الرواية
 عنه
 ارانى
 ليلة

ليلة عند الكعبة قال النووي في شرح هذا الحديث ان في بفتح الهمزة وانت ترى
المصن او رده في فصل الجوه والربيت رجلا ادم على وزن افضل او كسر شديدا
السنة وجملة ادم كقول الدال كما حسن ما انت راء من ادم الرجل له كسر
اللام وتشديد اللام السواد الذي يجاوز كسر الازن وجمعها اللبم بكسر اللام كما حسن
ما انت راء من ادم قدر قلبها باند بدل الجيم معناه سرحا بمشظ مع ما واو غيره
وهي فطر ما وجملة ان يكون على ظاهره اي فطر الماء الذي رحلها بالقراب زجيلة
وان يكون محاز عن نظائره وحذ متكثرا على رحلين او على عوانق رحلين ثوب من
الراوي العواتق جمع عاتق وهو ما بين المنكبين لا العنق يظوف بالبيت قالت من هذا
فقبل هذا المصحح بن مريم بن عيسى مسجلا انه لم يسجد ارض الابرار او لم يسجد
ايها فيكون الفعل بمعنى المفعول او انه خرج من صحن امة محسوبا بالاهن او
اكونه محسوبا على القدمين المخصص له ثم اذا اناب رجل او مالا بس برؤيته جعد
فقط بفتح القاف والطا وروي كسر الطاء معناه شديدا ليعوده وهي ان يكون
الشعر لفقو فغير يسرل اعور العين المعنى كما هنا عينه طافية بالهمزة هي زايب
ضوؤها وروي غير الهمزة معناه نابت بارزة اعلم ان ما ورد في الصحيح من ان
الرجال مسح العين وانما ليست محردة والثانية يعارض هذا الرواية ويمكن الجمع
بينهما بان المسوخة هي العين اليمنى والجاحظة هي اليسرى واما الجمع بين رواية
انه اعور اليمنى ورواية انه اعور اليسرى فقد مر لسانه في الباب السابع في حديث
الرجال اعور العين اليسرى فانت من هذا فقبل هذا المصحح الدجال معي محالا
مسوخ العين او لانه مسح الارض او فطمها حين خروجهم المقدار روي عن
تد في الشمس يوم القيمة من الخلق حتى يكون منهم مقدار ميل وعلم انه قال
لا ادري اي اليسرى عنى النبي م اما في الارض او الليل الذي يكتم به العين كونه
انكسر على قدر اعماله في العرق منهم من كون الوعيد ومنهم من كون لا ريبه
ومنهم من كون لا خلقه اي خاصيته ومنهم من يجمعهم العرق الجاما تقدم الكلام
عليه قريبا في حديث يعرق الناس م حذيفة روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من عرض
النبي على السلطان او من عرض العود على الازاء الفتن المار بها الاعتقاد

مصحح ابان بن النعمان
تور اوله بيرة
مك احسن

منه في رواية اخرى

القلدة اذا ظهر

الفكرة على القلوب كالمصبر عودا عودا بضم العين ونصب الدال ما ينسج
به الحصر من طاقاته وقع ملأ يعني كما ان الحصر ينسج على هذه الحالة وهي انه
يختم من عودات واحد بعد واحد كذلك الفتن يظهر في القلوب مرة بعد اخرى
فيجتمع فيها وروي بضم الدال خبر مبتداء محذوف اي هو عود عود وقال في
الزيادة عودا عودا بفتح العين على المصدر يعني يعاد ويكرر مرة بعد اخرى
فاي قلب اشترىها على صيغة المجرول والضمير المنصوب للفتن يعني دخلت فيها اذ
تاما وحلت منه محل التراب نكت ليرى على بناء المجرول نكتة سوداء يعني انزلت الفتن
فيه كالنقطة السوداء واي قلب اشترىها اي ردها ولم يقع فيها نكتة في نكتة بيضاء
حتى يصير على قلبين ابيض بالفتح غير منصرف بدل عن قلبين قوله حتى يصير على
لكلا الامر من من التراب النكار يعني يصير حسن القلوب على نوعين احدهما
صافي لم يقبل الفتن ولم تلصق به مثل الصفا وهو الفصحح الامس ابيض
فالاخرى فتنة تادامت السما والارض والاخرى النوع الاخر من النوعين هو
قرب تشديد الدال المراد هو الذي لو ذين السوار والقرن وفي هذا التوضيح
الان في ذلك القلب بياضا مغلوبا لوجود الاثام وفي بعض النسخ ثباتا منصبا
على الذم كالكوز مخيم مضمومة ثم جمع مفتوحة ثم جاء معجم مكسورة اي مالا
وقبل اي منكوسا نصب على الحال من الكوز والعامل فيه معنى الفعل الكاش في الكاف
يعرف من هذا القول ان ذلك القلب لا ينفذ ضرا كالكوز المزخرف الذي لا يثبت فيه
الماء لا يعرف معروف ولا ينكر منكرا الا ما اشرب من هواه يعني من اعتقاد ان القاء
وهو انة النفاية لعل هذا من تا تاكد الذم بليد المدح يعني ليس في ضرا
هذا وهذا ليس بخير فلهذا من ان لا يكون قد خرب لينة الحد متفق عليه والبيان
لمعنى الحديث المذكور متفق عليه المعنى لكن الفاظ المتطوطة على هذا الترتيب
كان لمعنى وكذا نسبة اليه ابو هريرة روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في
ولو الخمر قال النبي فخرها مجاز عن كثرة الغفران واعطاء المنازل وقال
القاضي مجاز ان يكون على ظاهره لانه الجنة مخلوقة وفتح ابوابها يكون علامة له
فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا يعني ذنوب الصغار بغير وسيلة طاعة يكون

من الاشياء
والانكار بياضا

الغبرة بالضم بوزن
ركلوا وفتح قال الغبرة
لون الاخير في شيد بالغ

مغفون من فضل الله الا رجل كانت بينه وبين اخيه شجاءة يفتح الله بين العزة
وتكون الحاء للمهله والمدة بعد النون اي عداوة فيقال انظر وافهم الهمع يعني نقول
الله لما لا تكنه النازلة بهدايا المغفرة امهلوها هذين حتى يصطلحا يعني لا تعطلوا منها
انصبا الرجلين الذين بينهما عداوة حتى ترفع ويقع بينهما الصلح **سفيان**
بن ابراهيم الزيري رضي الله عنه في الرواية عنده تفتح اليمن اي بلادها فياتي قوم
يبسبون بضم الباء وتشديد السين اي يسوقون ابلهم فيتمتلون باهلهم ومن
اطاعهم يعني يرتحلون من المدينة مسرعين الى الامصار المفتوحة التي فيها خصب
والمدينة خير لهم والحال ان الاقامة في المدينة خير من الاقامة في البلاد التي ينقلون
اليها لانه المدينة حرر الرسول وسبب الوحي لو كانوا يعلمون اي ما في الاقامة في المدينة
من الفوائد لا يبنوا حواجه مخدوش وهو لا يرتحلوا منها ويفتح الشام فياتي قوم
يبسبون فيتمتلون باهلهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون **فتح**
العراق فياتي قوم يبسبون فيتمتلون باهلهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا
يعلمون وقد فصلت المدينة والصبر على ثقلها ابوهريرة رضي الله عنه في الرواية عنده
بنك المرأة لاربع لالهها ولحبها حسب المرء ما فيه وفي ابائه من المفاخرة والمجاهلة
وليس بها فاظفر يدات الدين يعني الناس يترجون المرأة لهذه الاربعة في العادة فاخر
ايها المؤمن المرأة الصالحة والاطيع في شئ اخر رتبته بذلك وهو في الاصل الدعاء في الاثبات
لكن العرب يستعملان اخر كالمعانية والانكار والتعجب وتعظيم الامر والحش على الشئ وهو
المراد هنا كذا قال الطيبي قبل المراد به ترتيبه ان لم تفعل ما يرتب **اسامير**
زيد رضي الله عنه في الرواية عنده يوتي بالرجل يوم القيمة فيلقى النار فتدلق اقسا بطنه
اي يخرج امعاؤه فيدور بها اي الرجل بالاقناب كما يدور الحمار بالرجل فيجمع الاله
النار فيقولون يا قالان مالك لم تكن تامر بالمعروف ونهي عن المنكر فيقول بلى كنت
امر بالمعروف ولا اتية وانكرت المنكر واتية اي فعلت **انس** روى عن يوتي بان نعم هل
للانبياء الباء في التعديبة وانعم فعل تفضيل من التعمية اي باكثرهم نعمه من اهل النار من
هذه بيان في محل المصعب على الحال يوم القيمة فيصنع في النار صنعة يعني يفرغ
مرة اذ من الصنيع العن اطلاق الملتزم على اللازم لانه الصنيع انما يكون بالعم

غالب

غالبه اذ من عم فيها اصابة لغيره من النار به ثم يقال يا ابن ادم هل رايت خيرا قط
يعني في زمان هل مررت بجمع قط فيقول لا والله يا رب ثمة العدا. **تسب ما مضى عليه**
من نعم الدنيا ويؤتى بكند النكس يؤسا اي ثمة وبالاء في الدنيا من اهل الجنة
فصنع صبغة في الجنة فقال يا ابن ادم هل رايت بؤسا قط هل مررت بؤسا قط
فيقول لا والله ما مررت بؤسا قط ولا رايت ثمة قط **ابن مسعود** روى عن
يؤتى بجهنم يومئذ اي يوم القيمة الباء في جهنم للتعديبة يعني ليؤتى جهنم من المكان
الذي خلقها الله فيه فمد ارض المحشر حتى لا يبقى للجنة طريق الا الصراط كما دلت
عليه الاحاديث الصحيحة **لها كسوف** الفز قام مع كل زمان هو مكنديه ويربط كسوف الف
ملك يجزونها وهذه الائمة التي تجر بها جهنم بمنعها من الرجوع على اهل المحشر الامم شيا
اعادنا الله منها واما وجه تعيين العدد فمفوض الى علم الله تعالى **جابر** روى
يبعث كل عبد على ما عليه اي ان مات مؤمنا يبعث مؤمنا وان مات كافرا فكافرا
انس رضي الله عنه في الرواية عنده نجاء بالكافر يوم القيمة فقال رايت لو كانت لك
ملق الارض ذهب اكنت لغندى به فيقول نعم فيقال له انك كنت كتبت على بناء
المجرب ما هو اسير من ذلك وما هو كسر من لا فتداء المذكور وهو ترك الاشراك بالله
ابوهريرة رضي الله عنه في الرواية عنده يحشر النكس على ثلث طرائق اي ثلث فرق ومنه
قوله تعالى اخذنا من الجن كتابا فدا اي فرقا مختلفة الالهواء كذا قال النووي
راغبين اي في الجنة وهو يدل عن ثلث وهو احد الفرق وهم الذين لا خوف عليهم ولا
يخزون وراهبين اي من النار وهم الذين يخافون ولكن يخون منها وهم الفرق
الثانية واثنا على بعير الووفد للحال صفة المبتدء مخدوش اي اثنا منهم وكذا
الحكم فيما بعد ما وتلث على بعير واربع على بعير وعشرة على بعير وهذه الاعداد تفصيل للمتهم
على سبيل الكناية والتبديل فمن كان اعلى رتبة كان اقل شركة واشد سرعة واكثر سباقا
فان قلت كونه الاثنين واخوات بطريق الاجتماع ام الاعتقاد قلنا قال شارح السنة
بطريق الاعتقاد لكن الاخوان يحمل على الاجتماع لانه الاعتقاد يكون الاثنان
والثلاثة على بعير حنفية وانما اقتصر على ذكر العشرة لانه اعانة عدد الركيبين
على بعير وذلك البعير المنحل للعشرة من بدائع فطرة الله كذا في الصالح حيث قوى

هذا البعير صحيح

ما لا يقوى غيره من البعزاء وانما لم يذكر الجنة والسنة وغيرها الا العشرة الايجاز
 ولم يذكر ايضا من السابقين من نفي منهم بركوب يومئذ المراد من ذلك غير الخواص
 ولعل ذلك يكون مرتبة الانبياء والاولياء والجنه ليعتبر انما يراى لجمعهم وهم الفرقة
 الثالثة تقبل معهم حيث قالوا من القبولة وهي النوبة في الظهور وتثبت معهم
 حيث بانوا وصح معهم حيث اصبحوا ونسى معهم حيث امسوا يعني النار بالارزق
 هذه الفرقة في جمع احوالهم وهم الكفار قال بعض الشراح هذا الجنة يكون قبل القيمة
 احياء الى ان تامة بمرتبة قبولتهم وينوتهم لاه هذه الافعال انما يكون في الدنيا
 ولاء الناس يعنونهم من القبور حفاة لا موطونين بالركوب والتعاقب وهذا
 اخر اشرط الساعة كما جاء في حد اخر واخر ذلك نار يخرج من فرعة في طراد النيران
 الى محشرهم وقال بعضهم كونه بعد البعث لاه الحشر اذ اركب مطلقا يرفق الى ما بعد الموت
 وهو مختار الامام التورثي لما روى عن ابي هريرة ربح الجنة النيران يوم القيمة ثلثة اصناف
 صنفا مشاة وصنفار كيانا وصنفا على وجوههم وهو الموقوف لقوله تعالى وكنتم ارضا
 ثلثة اية المراد بفقوم راغبين راهبين عوام المؤمنين الذين خلصوا عملا صالحا و
 اخر شيئا عليهم اصحاب المسنة وهم الصنف الاول والصنف الثاني الركباء للسرعة في
 اعدائهم في الجنة وهم الذين اجتنبوا الشهوات لعلمهم السابقوه سهل من بعد رضى
 انقاع على الرواية عند الجنة النيران يوم القيمة على ارض بيضاء اي خالية من الغرس وعقود
 وهي البيضاء التي ليست بديرة البياض كقرينة النقي او كقرينة الخبز النقي في اللون
 والامتداد ليس فيها علم لا حدى علام من الابنة وغير هائل كونه كسوية لئلا
 يتخفى بها احد وقيل ليس فيها علم من حد كسهل او غير وليس من كلام النبي
 انسى رضى روى في خروج من النار اربعة وهم الاخرى خروجا منها بقوت
 على الله فبلفت احد هم يقفوا اي رب اذا خرجتني منها فالاعتدلة بنشد بدلتوه
 فيها يبيح الله منها ابو عبد رضى روى البخارى عند نذ عن نوح يوم القيمة يقفوا
 ليسك وكعد بن يارب يقفوا هل بلغت تقفوا نعم فيقال لامة هل بلغكم يقفوا
 ما انا تامن نذير ما فذ فاقبة يقفوا من شهدك من قد كتفها ملة الله كما
 من نوح شاها على تليف امة وهو اعلم به اقامة للجنة عليهم فيقول محمد وامن

في قوله تعالى
 انسى رضى روى

فيشردون

فيشردون ان قد بلغ اي ان نوحا قد بلغ امة ما وحي الله وانذرهم فذلك قوله
 تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا اي خيارا وعدو للتكليف والهداء على النكر انما شهد
 امة محمد صلعم بذلك مع انهم بعد نوح لعلمهم بالفقان ان الانبياء كلهم قد بلغوا
 ائمتهم ما اربطوا به وقد جاء في الرواية شريفة محمد في حال امة فيزكهم
 ويشهد بصدقه في ذلك قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا ابو هريرة رضى رضى انفا
 على الرواية عن سجار اهدكم ما لم يجعل يقوله هذا كسنة في بيا كسنة في دعائه قد
 دعوت برية فلم يسجد تحت على نرك الاستعمال في استجابة الدعاء قبل الاحاب الدعاء في
 شرطه الادعى وهو ان لا يفاد على حاجته الا الله ويجنب عن اكل الحرام وشرط
 وشرط في الدعاء وهو ان يكون مستد بالصلوة على النبي وشرطها في
 المدعوية وهو ان يكون من الامور الحائزة الطلب شرعا عبد الله بن عمر رضى
 روى عن النبي يغفر للشهيد كل ذنب الا الذن المار منه جميع حقوق العباد من موالم
 ودمائهم واعراضهم فانها لا تغفر بالشهادة قبل هذا في شهيد المراد روى ابن
 ماجه عن ابي امامة مرفوعا ان النبي عم قال يغفر للشهيد البحر الذنوب كلها والذين
 قبل ايضا الذين الذين يجسر عن الجنة حتى يقع القصاص هو الذي صرف ما شهدنا
 في شرفا وتعرف واما من شهد في حق واجب لفاقة ولم يترك وفاء فاة الله
 لا يجزه عن الجنة ان شاء الله كما شهد كاه او غير لاه اللطاه كاه عليه ان يوردى
 دينة عند فاذالم يورد عند يقضى الله عنه بارضاء وخصه لما روى ابن ماجه عن
 عبد الله مرفوعا ان الذين يقبضون يوم القيمة الامن تدب في ثلث رجال رجل
 يضعف قوته كسبل الله فيستدين ليقوى به عدو الله ورجل يموت عنده
 سلم فلا يجد ما يجزيه به الا يدين ورجل فاق على لفة الغزوية فينكح خشية على
 دينة فاة الله يقضى عم هو الا يوم القيمة ابو هريرة رضى روى البخارى عند
 يقال لاهل الجنة خلود ولا موت ولا اهل النار اهل النار خلود ولا موت
 اي لكم خلود في النار وروى هذين القولين يكونان بعد ثبوت الموت في صورة
 كبش فيذبح بين الجنة والنار انما يتدل الموت بهذا المثال ليشاهد وبعينه
 ويستقر في انفسهم ان الموت ارتفع فيزاد اهل الجنة فرجا واهل النار زجرا

يا اهل الجنة

وتخصيص صورة الكباش لانه لا كاه فداء عن ايمان الذي نبينا من سله
 كاه في المعنى فداء عن جمع الاحياء في الدنيا لانهم خلقوا لاجله فناسب
 ان يكون فداء عنهم في دار الآخرة ايضا هذا هو ضبط المقال والله اعلم بحقيقة
الحال الباب السابع الفاعل المتأخر عمر رضى روى البخارى عنه انا في اللبنة
 من ربه فقال صلى الله عليه واله في حديثه وهو والعتيق من ادوية المدبنة وقل عمر
 في حجة معناه اذ رُج انا عمر في حجة قال بنو روى اعتمر النبي عم اربع عمر و حج حجة
 واحدة وكاه حجة عم في العكزة من الرجعة قبل فرض الحج في الثلثة منها ولهذا
 لم يامر الناس بالحج قبلها وقبل فرض حجة خمس اوقات كذعم كاه مامورا بالحج
 واعلاء كلمة الله ولم يكن منفردا بالحج لكنه كان بعمره امر العمة ايسر وليس له
 وقت معين ولما فتح الله مكة سنة ثمان من الهجرة امر عم النبي بالحج واقرب عليهم
 ابا بكر وانما الحج عم في الثلثة لانه تلك المواضع كانت مملوءة بالمشركين فكاه عم
 ان يحضر معهم فيها فبعث النبي فامر ان ينادى في اهل الموسم ان الحج بعد هذا
 العام مشرك اختلف الرواية انه عم كاه مفردا او قارنا ومنتمعا فالصحيح ان
 كاه اول مفردا ثم احرم بالعمرة وادخلها في الحج وما روى عن ابن عمر ان قال منع
 رسول الله عم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج يكون مجموعا لانه اراد بالتمتع العمرة
 وهو الاتفاق بمعنى ارتفاق عم في كونه قارنا كارتفاق المتع باه لم يجر لها من
اول الامر ابو درر رضى روى البخارى عنه انا في حديثه ان الظلمة
 للشاه من مات من امتك لا يترك بالله شيئا دخل الجنة قلت وان زني وان
 هذا السؤال من كاه كاه لشدة نفرة من المعصية وسبغاه عم المعاصي وفي حديث
 حجة لاهل السنة ان صاحب الكعبة لا يقطع له بالنار وانه ادخلها اخرجها
 وخلد في الجنة **ق** ابو هريرة رضى روى البخارى عنه انا في حديثه ان الظلمة
 الحاجة كانت روحانية يؤيده ما جاء في رواية عند ربه وقال القاضي بخوزان
 جسمانية احياءها واجمعها كما كانت في حديث الكراهة عم اجتمع مع الانبياء
 وصلى بهم فقال موسى بادم انت ابونا الذي خيبتنا اي كنت سببا لخيبتنا عم سكون
 الجنة من اول الامر اخرجنا من الجنة بخطين التي خرجت بها منها فقال له ادم

المتفق منقلا عن
 الابداحم باطنى

الاتفاق حاجت طلب اشارة

قال وان زني وايقظ

انت موسى

انت موسى اصطفاك الله بكلامى جلال كلمه وخط لك النور بيه هذا مشافا
 تقدم في قول السلف وتأويل الخلف انلومنى عمرة الكفرهم فيه الا انكار على امر
 فذره الله تعالى اى كنية في الوجود المحفوظ او في النور قبل ان يخلقني باربعين سنة
 المراد منه التكثير لا التجدد فاه قبل العاصي منالوقال هذه معصية فذره الله على
 لم يفظ منه التورم فكيف انكر ادم هذا الفعلى كونه ملاما قلنا انكر اللوم من
 العبد بعد عفوا لله عم ذنبه ولهذا قال انلومنى ولم يقل اللهم على بناء الجرم
 او نقول اللوم على المعاصي في دار التكليف كاه للزجر وفي غيرها لا يفيد فيفظ
 في ادم موسى في ادم موسى كونه التاكيد بمعنى غلب بالحجة على موسى لانه حال ذلك
 على علم الله تعالى بانه غفل عن القدرات سابق الذي هو الاصل وقصر
 النظر على السبب اللاحق الذي هو الفرع **ق** ابن عسك رضى روى عن ابي الحسن
 واحمله كذا بمعنى فاعلم الفعل الحسن الجليل فاصنعوا معنى راوموا على هذا الضبع
 فالله لى عبد المطلب حين كونه النبيذ على زمزم او على بئر و فيه دليل على ان
 الشاء على من يفعل الخير والحث عليه ابو هريرة رضى روى البخارى عنه انا في حديثه
 ابراهيم النبي عم اى نق وهو ابن ثمانين سنة كذا رواه سلم بالقدم بفتح القاف
 ويخفف الدال لى تحتها النجار وقبل هو كاه مكاه بالاسام وفيه التخفيف والتشد
ق ابن حنبل روى البخارى عنه انا في حديثه ان الظلمة ذلك زيد فاصيب
 اى ناله المصيبة بمعنى مات ثم اخذ ما جعفر فاصيب ثم اخذ ما عبد الله بن رواحة
 فاصيب ثم اخذ ما خالد بن الوليد من غير امرة يكسر الهمزة هي الولاية بمعنى من غير ان
 يوليه النبي عم على ذلك ففتح له تقدم نوصحة في الباب الثالث في حديث الخطه بالخاله
ق ابو هريرة رضى روى البخارى عنه انا في حديثه ان الظلمة ذلك زيد فاصيب
 فقال اللهم اغفر لى ذنبى بعد نوبته عم ذنبه فقال تبارك وتعالى اذن عبدك
 ذنبا فلم ان له يا يغفر الذنوب وياخذ بالاذن ثم عاد فاذن فقال اى رب
 اغفر لى ذنبى فقال تبارك وتعالى اذن ذنبا فعلم ان له يا يغفر الذنوب
 ياخذ بالاذن ثم عاد فاذن فقال اى رب اغفر لى ذنبى فقال تبارك وتعالى اذن
 عبدى فعلم ان له يا يغفر الذنوب وياخذ بالاذن مذهب اهل السنة اذا اذا

هو مغفر الرأس مغفرة قدمه ان كان في الحراسة ارادها حركه الجش عن ان يحجم عليهم
العدو وهي يكون في مقدمه الجش كان في الحركة نقرته علم المعاني ان الشطر والجراد
اذ التجدد لعل على خامة الجراء يعني ان كان في الحركه يبذل جهده في الحركة ولا يغفل
عنها وان كان في السطة كان في الساق وهي مؤخر الجش خصصها بالذكر لانها اشتد
مشقة والزفة اذ الاولي عند دخولهم في الحرب والاخرى عند خروجهم منها
الشريطة مؤكدا ان لما قبلها من كونه اخذ بعنا فرسه ولهذا فصلها عنه
قال الامام التورثي اراد بالشريطة حسن الثمار بها بالامام بحيث لا ينفك عن
مقام امره ان كئنا ان لم يورده ان يكون غير ملتفت اليه في الدنيا وان يقع لم يقع
اي لا يقبل ثفا عنه لكونه وضيع القدر ابو هريرة روي البخاري يكفل الله
اي ضمن وهذا تمثيل لمن جاهد في سبيل الله يخرج من بيته الجدة المنفعة طال الاجهاد
في كبره وصدق كلفه وهي ما وعدة الله في حق المخلصين من المؤمنين وقيل المراد
منها كلفت الشهادة ان يدخل الجنة اي باء يدخل وهو متعلق بتكفل او يورده الى
سكنه بانال من اجرو عنده هكذا رواية البخاري ورواية ابو داود وسلم من اجرو عنده
بالاو معنى الحديث صغر الله للجاهد الموصوف ان يوصله الجنة كل حال ان يات
بدخل الجنة بالاعتداء وان لم يمت برده الله اليه باجر وغنمة ان غنم ويا الاخر فقط ان لم
يقم كذا قال الحنفية ابو هريرة روي الفقهاء الرواية جاء ملك الموتى موسى
صورة البشر فقال له اجب ربك اي للموت يعني حيث تقضي روحك فطمع موسى
على ملك الموت اي ضربها مع باطن اليد فقضاء بها اي تقربا فانه قيل كيف صدر
من موسى عم هذا الفعل اجيب عنده بان مشابهة بقوض علم الى الله ويا موسى لم
يعرف انه ملك الموت فظن ان رجل تصد لقه فذنه عنها فادت مدا فغنى الفقى
عنه هذا هو بخار المازري والفاضل عياض وانكره الشيخ الشارح بان هذا غير
صحيح لان الرجل اذا دخل عليه لم يقصده بالمحاربة حتى يدفوعه بل دعاه للموت ويجرد
هذا القول لا يصدر عن مؤمن صالح مثل هذا الفصل فاضنك بموسى مع علي بن ابي طالب
واقول ان موسى عم كان في طيوة حدة حتى روي انه عم اذا غضب سبعت قلنتونة
فاذا هجم عليه رجل فدعاه الى الهلاك عرفه ان لا يكون الا بالحرب فدفعه قبل تصدده

وذا يحفل

وذا يحفل ان يكون جائز ان شرع اوله موسى عم زعم انه كاذب حين ادعى قضي روحه
لرغم ان بغيره البفض الروح فغضبت عليه فلطمه وكان هذا الغضب لله وفي الله فلم يكن كذا
ولهذا لم يقبل الله موسى عم حين اخذ ركن هرون ولجنته وكان بجرحه مع هرون البرية
سقاوا حل قد را عند الكرم علماء الامم وقد قال عم حق كبير الاخوة عليهم بحق الوالا والاه
وما اخاره الشيخ الشارح في الجواز من ان موسى عم يحفل ان يكون ما ذونا في هذه اللمة
ويكون ذلك امتحان المملوك فلا يخفى بعده ورجع الملك الى الله فقال ابن ابي شيبة
عبدك لا يريد الموت وقد فقا عنى لرد الله اليه عنده وقال ارجع الى عبدى فعل الجوع
زيد عند همن الكنفهم في الجوع فانه كنت تريد الجوع فضع يدك على منن لورا على ظهر
فما دارت يدك اي سترت من شعرة فادك بعيشها اي بعد ذلك الشراسته قال
اي كوي من الهاء في السكت وما الاكنفهم يعني لم ما يكون بعد ذلك الجوع ام موت
قال لم الموتى قال في ريب يعني اخار الموت في هذه الحالة فانه قلت لم لم بعد موسى
عم ما فعل ذنبا اذا علم انه قتل في الله ولم يندم عليه كما ندم حين قتل قبطيا بقوله
رب اني ظلمت نفسي فلت اللطمة اي الترت في عينه الصورية دو عينه المكية وكانت العين
للملك كاللكن فلم يبتقص من خلفه الروحانية كئني بقدر الله عند لطمه كوي على
صورة ان فقتت عينه ربا دنني من الارض لمقدرة انما سال موسى عم قرنه منحا
لنرفها ولم يبال نفس بيت المقدس لانه خاف ان يكون قتل شهورا يفتن به الناس
ربنا محيا مقدار ذلك قال النبي عم والله لو انا عنده او عند البيت المقدس لاربتكم
نبره الى جنب الطريق عند الكتيب الاحمر وهو تال الرمل ابو هريرة روي الفقهاء على الرواية
عنه جعل الله الرحمة مائة جزء فاسكن عنده سبعة وسبعين وانزل في الارض حمر وواقد
فمن ذلك الجزء يتراحم الخلاق حتى يرفع الاله حافر ماع ولدا حشبة ان يصيبه تقدم
بشاخ التالك في حديث ان لله مائة رحمة ابو هريرة روي البخاري وعنه فقال
انبت النبي عم فقلت يا رسول الله اني رجل شاة واني اصاب العنت اي الزنا ولست اجد
طولا تزوج بالنساء فاذ لي ان اخصي فقال عم حفا القلم بما انت لاق حفا القلم
كنانة عن تحقيق النفوس وثبوت المقادير البتة لانه حفا القلم يكون بعد فراغه عن الكتابة
وتمام او تمام الحدة وهذا من كلام المصنف فاحصن كبر الصادق المهدي امر من الاختصاص

خصا او ذر ينع او انزل
الاخصاء حال كون زكاه واقعا
على اجف القام به صح

وهو جعل المرء نفسه خصيا على ذلك وهذا في موضع الحال يعني اذا علمت ان كل كشي مقدر
فاختص حال كون اختصاصه واقعا على اجف القام به من تركه وهذا الكلام غير متكرر
طريق الاذية على الاختصاص بل المذكورين المذكور على وجه اللوم على استيذان قطع العضو
من غير فائدة كقولهم اكلوا ما كنتم وفي بعض النسخ فاخصر بالراء بعد الصاد يعني اخصر
عليه تسليم الامور للنفذ وادع الاختصاص بالضرورة في الدفع يعني كل منهما لا يغير القدر فعلا
هذا قوله او ذر المرء للتهديد ابو قتادة ربه روى عنه قال سئل عن رجل اكل من ثمره حتى
الليل والليل اجنبه فغضب رسول الله ص قال غم راحلته فانبتة فذعمت اوصرت له كالدابة
من غير ان اذق حتى اعتدل على راحلته ثم سار حتى ذهب كثر الليل قال عن راحلته قد
من عمارة اوقظ حتى اعتدل على راحلته ثم سار حتى اذا كان في اخر الليل بال مبيكة يند
من الميدين الاولين فدعمت فرفع ربه فقال من هذا قلت ابو قتادة قال مني كان
هذا مسيرك مني قلت ما زال هذا مسير في هذه الليلة فقال عم حفظك الله حفظت
به ابي سبي حفظت به بنته قال له سحر ليلة التعريس حين دعمت بالتمت وفيه استحباب
الاداء لمن حسن في ابو هريرة روى القفا على الرواية عن خلق الدادم وطولته سوره زراعا
ثم قال ذهب تسليم على اولئك من المالاك فاستمع ما يجيبون فانها تجتهد ونجته ذر ينع
فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة الله وزادوه ورحمة الله الظاهر في داود
لادم والز يادى يتعدى الى مفعولين ومفعول الثالث نوله ورحمة الله فكل من يدخل الجنة
على صورة ادم يعني يكون طول كطول ادم قال فلم ينزل المخلوق ينقص حتى الماء يعني
لم ينزل طول ادم ادم ينقص عن كسب زراعا والاء بالنصب ظرف يعني وصل النقصا
الى الوقت الذي ذكر النبي عم فيه الخد قبل هذا مقدم في الترتيب على قوله وكل من يدخل
الجنة ابو هريرة روى عنه خلق الله الرتبة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم
الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المذوقه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبت فيها
اي فرقة الرتبة الاثني عشر وخلق ادم بعد العصر من يوم الجمعة اخر المخلوق في اخر
ساعة من النهار فها بين العصر الليل العكس بن عبد المطلب روى عنه ذاق
طعم الايمان رضي بالله ربا بالنصب على التمييز بالكلام دينك و محمد رولا قال صاحب
التحريم معنى الرضا بالشئ هو الاكفاء يعني من لم يطلب غير الله ربا ولم يسع في غير طريق

الالام ولم يسلا

تأني
في ما بين القضايح
غيرها

ولم يسلك كوي شريعة محمد صم زاق من الايمان فصرغ وصف الكلام شبه الامر الحاصل
الوجداني من الرضا بالامر المذكور بمطعمه يند بتناوله ثم ذكر المشبه واراد المشد وشرح
بقوله ذاق فاء قيل الرضا بالتناستلزام الاولين فلم يذكرنا قلنا للصرغ بانه الرضا بكل
منهما مقصود اس روى البخاري قال كنا مع النبي ص فصرغنا الصائم ومنا المفطر
فصرغنا من اذ يوم حار فقط الصائم وقام المفطر ونصروا ابنته وكفوا الدواب فقال
ص ذهب المفطر من اليوم بالاجر الا ان يكون العبد شيرا الى اجر افعال المفطر وان
يكون للجنس ينفذ مبلغة بانه يبلغ اجرم مبلغا ينفذ به الصور ويجعل كاه الاجر كل المفطر كما
يقام والجماع ابو هريرة روى عنه تفقا على الرواية عن ابي عبيد بن جهم روى عنه فقال له
اسرفت فقال لا وهو ذر عني ليل الامر ما زعمت ثم اذ ذلك بالخلف بقوله الذي لا اله الا الله
فقال عني امتت بالله يعني صدقت من خلف الله وكذبت عني كذبت ما ظهر من سرقة
لاحتمال انه اخذ باذنه صاحب ابواب الحقائق ابو هريرة روى عنه روى عنه الفم رعم
انف ثم رعم انف من ادرك ابوه المصائب وهو من ادرك ابوه محذوف عن كل واحد
من الاولين بقرينة التنا عند الكرقيد به مع ان خدمه لا يوسن مما ينبغي ان يفعل في كل حين
لشدة احتياجهما الى البر والخدمه في تلك الحالة احدها او كلاهما بالرفع فيها هكذا في
جميع رواياتهم وفي كتاب التوحيد وجامع الصو واحدهما فاعل للظفر وهو عند وضو
مبتدأ محذوف يعني مدرك احدها او كلاهما وهذه الجملة بينا القوم من ادرك ابويه و
المذكور في بعض نسخ المصابيح والمشارق احدها او كليهما بالنصب فيكون بدلا عن ابويه ثم
لم يدخل الجنة يعني سب عقومها والتقصير في حقها المعنى لصق النفس ادرك ابويه بالرفع
وهو زاب مختلط بالرمل والمراد منه الذل وهذا يحتمل ان يكون اخبارا يعني اذ الله من
قصره خدمتا ابويه واحدهما بانه لا يدخل الجنة ويكون اذ لا يقدم رضوله قبل العقوبة او محولا
على ظاهره على تولد من قولنا الاعراض ويحتمل ان يكون دعاء عليه ابو بكر روى البخاري
قال جئت للصلوة ورسول الله ص راكع فركعت دونه الصفة ثم سبت لا الصفة فلما اتم النبي ص
صلوته سأل من فعل ذلك فقلت انا فقال عم زادك الله حرمنا ولا تقدر قاله روى عنه
سكوة العين وضم الدال اي لا تسرع في المشي الى الصلوة بل كن على السكوة فاء من قصد
الصلوة فكان فيها وروى بعض العين وكوة الدال يعني لا تفعل مثل هذا وقيل معناه

تأني
اذ المعنى كامل الايمان
بالحق بالله كاذبا

الصلوة تطهريه بحفيف نساء روم
عظيم شهرته آديدا ما عامه قاستد يا مشهور
اصرك

لا يظن حتى يفعل كذا ابو هريرة رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
منها في الحرف الكثرة في الحديث قالوا نعم يا رسول الله قال ان تقوم الساعة حتى يغزوا
سبعون الف من يمشق بعني من العرب وتلك المدينة قطن ظنية على شرح بذلك في رواية
افرى فاذا جاءوا نزلوا فاقبلوا بسلام ولم يروهم قالوا الا الله والذالك لربك
احد جانبها الذي في الحديث بقوله الثاني للمرة الثانية الا الله والذالك لربك
بقول النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
المعنى ان جاءهم الصبح اي المستغيب فقال ان الاجال قد خرج فيكون كل شيء ورجوع
تقدم وصفا لما تحين في الساعة الثانية في حديث لا تقوم الساعة حتى تنزل الروم بالاعماق
ق على ربه تقعا على الرواية شغلوا في الصلوة الوسطى اي الفضا صلي العبد او عطف
يها وفي حجة علي من قال لصلوة الوسطى غير العبد وعلي من قال انها من الله انما تحبها للخلق
على محافظتها ساعة الاثنا عشر يوما قبل ما روت عائشة قال حافظوا على الصلوة
والصلوة الوسطى وصلوة العبد على الصلوة الوسطى غير العبد قلت بحمل ان يكون الوسطى لقباب
العصر كما ذكرها في ماله الدفوف وسببهم نار قال الشارح المشكوك هذا دعاء علي
الدارين من غير يومهم في الدنيا فيكون النار مستعارة للفتنة ومن شكا النار في يومهم قاله
يوم الخندق وهو يوم الاحزاب كان ذلك كنهه اربع من المخرج ابو عبد ربه روى البخاري
قال وعظ النبي يوم عيده وافرهم بالصدقة فلما رجعهم الى منزله جاءه زينة امرأة
ابن سعود فقالت يا ابي الله ان امة اليوم بالصدقة وكانت عندي حتى فاردت ارضا
به فرغم ابن سعود ان وولده احمق من صدق به عليهم فقال صدق ابن سعود ورجل
وولدوا احمق من صدق به عليهم اي تحسبان الظير المحرور عائد الى من ذلك الصدقة كانت
تصلو عالة المفروضة بالجوز اعطاه الى الزوج والولد ابو عبد ربه انفق على الرواية عنه
قال جاء رجل الى النبي فقال اني استطلق بطنه فقال سمع الله فذهب ففضل ثم جاء وقال
يا رسول الله لم ينقطع فقام الله عالا ففضل ثم جاء وقال لم ينقطع فقام الله عالا ففضل
وقال لم ينقطع فقال سمع الله عالا ففضل وقال لم ينقطع فقام الله عالا ففضل
تعا يعني كونه كفا ذلك البطن في ثوبه من العمل فد اوحى الى والذالك في وهذا التوجيه الى
صافا لبعض الشرح ان المراد بقوله تعاقب شفاء لكس لاله الاب للذالك على ان شفاء من كل

باسمها بيان

داو

داو وكذب بطن اخبل يعني اخطا كما نقول العرب كذب كسحا اذا اخطا واد اخطا عدم
حصول الشفاه وذلك اما لانه ينبت في شربه لم يكن خالصا ولا الدوا لم يعمل عليه بعد
نمت الحد فقاها فبراه في قبل العمل سهل لطف فكيف من النبي في دفع الهال
فلنا لعدم علم ان ذلك الهال كما من اصفاح فضلات بلغمية دفعتها الطبيعة
مرة بعد اخرى وكان فيها بقية من المادة تحتاج الى قلعها بما يكتفي فامر بنشر الفصل
مرة بعد اخرى فلما شرب انقلبت بالكلية عابرة حتى انفق عنها انفق على الرواية عنها
صدقتا بحفيف الدال انهم يبدون عذبا تسمع البهائم كلها يعني يحوزون نفس
من المصنوعين من عجن يهود المدينة وهو صنفين جمع يحوز هي المرأة الكبيرة السن
والثقا يحوزن والعامه يقولون اذ لنا على عاب المخلصه يحوزن فقالتا ان اهل
القبور بعدون في يومهم فكذبتهما كذب فلما خرجتا ودخلت لول الله في حكمة
ما قالنا قاله الحديث ابو هريرة روى البخاري عنه عجب الله من يوم اذ به
رضاه لا تحاله معنى النعيم في حقه تعاقبوا يخلون الحنة في السائل اذ بهم الهاري الذين
توقى بهم في القبور فيرهبهم الله للاسلام حمل الاخول في الاسلام رجولان الحنة
لكونه وسببه قال الطبري يحتمل ان يراد بالاسل جذب الخلق التي يجذبها من
من الضلال الى الهدى قال الكلابي يوزان يكون المعنى اظهر عجب هذا الامر به
بمخلف وهو ان الخبز مع ما فيها من النعيم لمع بارع اليها ذوال عقول بحمل المكان
لينا لها في هؤلاء يتنعون عنها حتى يقادون اليها بالاسل وفيه اخبار من عظم
فضل الله حيث بنى دارا وجعل فيها انواع النعيم فدعا اليها بالالطف فاعرض عنها
اقوام فقادوا اليها بالاسل فكيف فصله باتوام رغبوا في خدمته وتحملوا المكان
في طلب منتهان والراهب من عارب ربه انفق على الرواية عنه عمل هذا سرا وروى
قيلوا واخر بعضهم المهنه وكسر اللحم اي صار ما جورا اجرا كثير اقاله رجل من بني النبيت
بنون مفنوخة ثم باء موحدة ثم مشاة تحت ثم مشاة فوق وبنو النبيت قوم من انصاف
روى ذلك الرجل كما كافر في النبوة منقضا بالحديد فقال يا رسول الله اقاتل
او سلم فقال سمع الله قال فقلت قال سمع الله ان الاله الا الله وان عبد ورسوله
ثم تقدم فقاتل حتى قتل وصار شهيدا اس روى البخاري قال كان النبي في

عند بعض سائده فارتدت احدى امها المؤمنة صخرة فيها طعام وضربت الى النبي ثم فابتها يد
 الخادم قطعت الصخرة فانفلقت فجمع النبي فلقى الصخرة فجمع فيها الطعام الذي كان في الصخرة
 وقال انكم تم حبس الخادم حتى لا يصحف من عند التي هو في بيته فادفع الصخرة الصخرة التي
 كسرت صحفها فاقبل الصخرة مضمومة بالقدم ولست زوا الامثال لما وجد دفعه صخرة اخرى
 مكانها فلما فعل ذلك على المدة لا على طريق الضمالة المقصعين كانوا كروا الله وقيل
 كانت الصخرة متفانية في ذلك الوقت وكانت كالعديد المتفانية تجاز ان يبلغ احداهما بدل
 الاخرى ابو هريرة هذا انقفا على الرواية عن النبي من الانبياء قبل ذلك النبي كما يوثق من نون
 يعني قصد غرضه فالتقى النبي رجل قد ملك بضع امرأة اى فرجها وهو يداى بنى
 اى يدخل عليها بالزفاف ولما بين الا و الا اى لا يتبعى رجل اخر قد بنى نيا ناولا مرفوع
 سفها والاخر قد اكرهى عماء وطلقا جمع حلقه بكسر اللام وهو الخلال من النوق وهو ينظر
 ولا يانما نرى عن متابعه الاشخاص المذكورة في تلك الغزوة لانه تعلق القى بوهم غم المر
 المهتم بغير المصلحة وقد اشار الى ان الامور المهيمة باليقين الا الى الذين يفرغون بالامر
 ان اخذوا للقب ففرغوا في الغزوة اى وصل اليها حين صلوا العمد او في سائر ذلك فقال النبي
 انت مأمورة اى بالسبر وانا مأمور اى بفتح تلك القرية اللهم احسن لنا معنى اسمع يا سبر
 زيانا سبرنا حيث علم حتى فتح الله على اى تلك القرية قبل هي اربابها قال فجمعوا واعفوا فاقبل
 النار لتاكل فابت اى تطعمه الام الماضية كانت لتفتر ان النار تاكل غنمهم اذ كانت
 خالصة عن الغلول فرفعها الله عن هذه الامم تكريم لهم فقال لؤي ذلك النبي يوم الحاحته فكم غلول
 فليبا يعني من كل قبيلة رجل فبايعوه فلصقت يده رجل بيده فقا فكم الغلول فليبا
 قبيلتك فبايعت يده بيد رجلين او ثلثة شان الراوى فقا فكم الغلول
 انتم علمتم فاخرجوا المثل كمن يفر من ذهب فوضعه في المال وهو الصعد فاقبل النار
 فاكلته فلم يحل الغنائم لاحد من قبيلنا ذلك وهو لنا الى اكون الغنائم حلالا لنا فانه الله
 راي شعنا وعجزنا فظننا بالنار ولم نخرها علينا جابر بن عبد الله قال لى اليهود
 يعنى اهلكهم الخدوق وانبياهم احد استنابا وضع لتبليلا المعنى لدعائه عليهم لانه
 انجازهم كذا اما العبادتهم الانبياء او لشركهم للنبيا وكلاهما مذمومان ابن عيسى
 ربه روى البخارى عنه قال لما قدم النبي عم مكة اى ان يدخل البيت وفيه الالهة فامرنا بها

ولادها بيانية

فاخرجوا

فاخرجوا صوت ابراهيم وسمعت وفي ابدية الامم اشارة الى انهما كانا يفران بالالزام
 فقال غم فالتهم الله اباها بالتخفيف والله قد علموا انهما لم يتسبها باقط او بالالزام
 الكنفام طلب علم الاقام بغير الالزام قيل هي التهام التي كاه اهل الجاهلية بلقونها طلبا
 لمعرفة فاقسم لهم عند عزهم امر وهي احواد مكتوب على احد هما امر يزيد وعلى الاخرتها في
 وليثي في الاخرى فخرج الامر فعل وان خرج التهامي زكوان فخرج الاخر احد الضم حتى خرج
 احدهما ابو هريرة رضى الله عنه قال حل لنا صدقة من البلدة بصدقة تنزلها
 للنعظم فخرج بصدقة فوضعهما في يد رانية فاصبحوا يتخذون بصدقة البلدة على رانية
 وهي على بناء الجبروا خبارة معنى التبع اذ الانكار معنى ونعت صدقة على غير موضعها فقال
 اللهم لك الحمد على رانية تحمل ان يكون الحمد وادان كلامه على طريق الشكر بالذم لما جزم
 ان يصدق بصدقة عظيمة فظهر خلافها حمد الله على ان صدقة لم يقع على من هو كسوة
 حال من الرانية وان يكون وارفا على طريق النحر من فعل نف فحفظ الله بالحمد كما يقال عند
 شاهدة ما يتبع من سبحان الله لا تصدق بصدقة نخرج بصدقة فوضعهما في يد غنى
 فاصبحوا يتخذون بصدقة على غنى فقال اللهم لك الحمد على غنى لا تصدق بصدقة
 فخرج بصدقة فوضعهما في يد سارق فاصبحوا يتخذون بصدقة على سارق فقال اللهم
 لك الحمد على رانية وعلى غنى وعلى سارق والكلام في حمده على غنى وسارق كالكلام
 في حمده على رانية فاقى على بناء الجبروا يجوز ان ياتي به بنى فاخبره او ياتي به غيره في المنام
 فاخبره فقبل له اقا صدقتان فقد قبلت اما الرانية هذا التفصيل ما اجل فبايد
 فلعلمها يستغف بها عن زناها ولعل الغنى يعتبر معنى بنظر تصدقة ويقتدى به فينفق نجا
 اعطاه الله ولعل السارق يستغف بها عن سرقة وفي الحديث ثبوت الثواب في الصدقة
 وان كان الاخذ غنيا او فقرا هذا في لظوع واقا في الذكوة فالراجوز دفعا الى غنى
 ابو هريرة رضى الله عنه قال روى الرواية قال رجل لم يعمل حسنة قط الخد صفة رجل لاهل
 الحار والمجور منطلق يقال اذا قام الرجل عن نفسه بالغبية فهو النقا عند بعض محرقوه من
 الرية باحراق بالنار ثم اذروا النصف او نصف رمان يقال ازرب النبي اذا االقتبة كالفان
 تحت للزرع في البر ونصف في الجرم والذللن قد ران الله عليه بعددته عذابا بعدد احد
 من الظالمين فلما مات الرجل فعلى ما امرهم فامر الله الرجوع ما فيه وامر الرجوع ما فيه ثم قال

ابو هريرة رضى الله عنه في عطاء رانية

القبيلة

في السهام بيان

لم فعلت هذا قال من حشنتك يارر وانت اعلم فغفر الله له اختلف في معنى قوله لن
 قدر الله عليه فالعوض قدر ليس من القدر لاء التام في قدرة الله كما في كلف يغفر له بل
 معناه لن صتيق الله عليه وناقضه الحس كما قال تعافى قدر عليه رزقة اي صتيق وقال
 الشيخ الكلاباذي قدر بما يعني قدر بالتشديد كما في الفراء في قوله تعافى ان لن
 فقد رعب لن فقد رعبا بالتشديد المعنى كما في تقدير الله ان يعذبني عند العذاب
 فانه يعذبني عند العذاب وقول الاقرب ان قدر من القدرة وان لم يرده انك بل اراد الحق
 كونه معذبا كما يقال ان كان لي صديق فهو فلان لم يرده انك بل انوث الصديق بل
 اراد تحقيق كمال صدقة فلان فاء قبل قد جاء في بعض روايات هذا الحديث بعد قوله ثم
 ازروا نصفه في البحر فلعني اضلني الا اي اغيب عنه ولا يعرفني في هذا بدل على كفة فكيف علم
 قلت يجوز ان يكون ذلك الكلام غلطاً منه ولم يقصد معناه فلم يؤخذ به لانه لا يربطه
 قلبه بالخوف عليه كما لم يؤخذ من وجد راحته فقال من شدة فرح الهم انت عندك وانما
 او نفق يجوز ان يكون عرف ان الله يحشر الخلق في شيب الحس ويعاقب المسي في ظن ان
 يجوز ان لا يحسب اذا فعل ذلك بنفسه فعني اضل ربي بتركى زرابا ولا يعثني وهذا الظن
 لعنه عليه لا يخرج عن الائمة فغفر الله له من شدة خشية عنه لا احراق نفسه **ق ابو هريرة**
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول ان الله يخلق خلقاً
 القم يعني والله اجتمع من ذلك كل امر منهن عالما بما في قلبه فيقول الله فقال له الملك قل ان
 ولم يقل وسى على وزن علم وروى بضم النون وتشديد السين وهي اصلها طاف
 بهن ولم يلد منهن الا امره نصفان في الحديث لانه على ان حرص علياً في علمه على اعدائه
 الله حيث عزه ان يرسل ابنا من الذين كابدوا في الجهاد الذي فيه خطر وعلى استجاب
 قوله ان شاء الله فيما يقصد به ان لم يكن شرأ لو قال ان شاء الله لم يحث وكما انما
 ويروي سبعين ويروي سبعين قيل عدم حسنة لا يمشح كانت معتقة فلم يبق حكمها
 والاوجه ان يقال المراد عدم حسنة حصول مطلوبه يعني لو قال ان شاء الله كالمكسب الادب
 لحصل واره ويكون هذا مخصوصاً بالائمة لا بياناً ان كل من يمشي كيثاً ويقول ان شاء الله
 يحصل واره **ق ابو هريرة** رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول ان الله
 عليه قال لا يصحابه بل تفقدون من احد فالوانعم فالانا وفالانام قال هل تفقدون

من احد
 الله ان جعله
 قوله في قوله
 قوله في قوله
 قوله في قوله

من احد فالوانعم فالانا وفالانام قال هل تفقدون من احد فالوالا فقال
 اني انفق جلييباً فاطلوه في القتل وطلوه فوجدوه لا جنبسعة فدقلمهم ثم
 فتلوه فاناه التي فقام عليه فقال قتل سبعة ثم قتلوه لم يتعرض الشرح لتوجيهه
 هذا الكلام زعماً بوضوح وكان ينبغي لهم ذلك ان قتلهم اياه غير متصور بعد
 قتل اياه لعل معناه والله اعلم جرح جلييب سبعة ثم قتلوه فانوا بعده من جرحه
 فتمندع اليه القتل مجازاً هذا مني وانا منه معناه المبالغة في تحاد طرفه جازاً
 الله بصدق رغبته يعني جلييباً هذا القبر من المصن جلييب يصم الجيم وفتح اللام و
 سكنون الياء المشاة تحت وكسر الياء الموحدة وبعد ياء منات تحت م باء موحدة
 روى انه في حين راه وضع على سا عديبه كفي له فضلاً ما صدر في حقه من قول النبي صلى الله عليه وسلم
ق ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول ان الله يخلق خلقاً
 من اللذع نبتاً من الانبياء قبل كاه ذلك النبي موسى وقيل داود وروى انه في
 قال يارب تعذب اهل قرية بما صيرهم وفيهم المطيع فاراد الله ان يريه العبرة في ذلك
 فسطع عليه الحر حتى النجاء الى اطل شجرة وعند بابيت النملة فضله النور فلما وجد لذة
 النوم لا غتته فار بقرية النمل يعني باحرافها والمضاف الى القرية محذوف فا حرفت فاق
 الله اليه ان فرصت بجذوف حرافها فرصت نعمة احرفت امه من الام بفتح المضارع
 حال من امه الظاهر ان العتاب على النبي جرى لزيادة القتل على نعمة لا غتة للنفس
 القتل والاحراق لانه قبل امه لا ذنب لها كما جاز في شريعة حتى نوعاً كلياً لهذا
 فقاً ناعذبه عذاباً شديداً وجاز ضرب عناق الخيل وكوفرها وكان جاز في شريعة
 احراق ما جازها لانه وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم باحراق بعض الكفار ثم امر به
 سابقاً جاز في قوله ان فرصت نعمة دليل على انه لو احرق واحدة منها لم يعاقبه وانا
 عوتب على ان فعل ذلك الانتقام لنفسه والتشفي منه بالامر سبق كذا قال الكلاباذي
ق عمران بن حصين رضي الله عنه قال سمعته يقول ان الله خلق آدم من طين
 المراد بلفظ كاه الاول الازلي والقدم وبالثناء في الحديث بعد العدم يعني خلقه من خلق
 قبل خلق السموات والارض وكان تحت الماء وفيه دلال على ان اول المخلوق في هذا
 العالم الماء وسائر الاجسام خلق من نار بالتأطيف واخرى بالتكثيف وكتب

او اتفقاها صح
 في لضمير قتل صح

بحسب مدلولها صح

في الذكر كل شئ يعني قدرة واجرى الفلم في اللوح المحفوظ على كبنوته قبل هذا تمثيل لبياء نهر
 امر الله كنه تقديره تعا جكم حاكم اذا اراد احكام امره كتب عليه سجلا ثم خلق السموات والارض
 ابو هريرة روى هذا القفال الرواية كانت امرتاه معها ابنا هاجما الذئب فذهب
 باين احدهما فقالت لصاحبه ما انا ذاهب يا بندي فمحا كتابا لا داود ففضي بالكره هذا
 القضاء تخفل ان يكون شبه بالكره او يكون في بداهة وكان ذلك مرتجا فخرجنا على سليمان
 بن داود فاجرتنا اي يلقون حاله فقال النبي في السكين ثقب بينهما مره في هذا القوال
 اختبر فقضها بالتميز له الامر القطع حفصه فقالت الصخرى لفضل رجل الله هكذا
 وجدت في نسخ المثارق المصنوع لكن المذكور في صحيح مسلم لا يرجح فالنور في ترجمه معناه
 لا تنقدهم كمنافق فقالت رجحك الله قال العلماء ينبغي مثل هذا ان يقابلوا وبقال
 لا ويرجحك الله لعل المص وجره واذا اخرى من المذكور في جامع الاستوفى في الامم
 هو ان يفضي للقصر في قبيل كفض كليا حكم الله في ارجح عذبا داود لم يكن
 جزه بالحكم وبان نسخ الحكم المجتهد فيه يجهل ان يكون جائز في شرعهم اذا رفع الحاكم او لكونه
 ضعيف الوجوه يقال ان كماله في فعل ذلك حمله لظاهر الحق فلما اقرت الكري بان الابن للصخرى
 وعمل باقرارها بالحق في الصخرى والافراد بعد الحكم معتبر كما اذا اعترف المحكوم له بعد الحكم
 الحق خصمه ابو هريرة روى عن النبي كانت امرة من بني اسرائيل فصدت وهو سفاخرة وكانت
 تمشي مع امرتين طولتين فالتفت رجلين من خبث وغانما من ذهب مطبعا تخفف البناء
 المعنوية او نحو فاهم حنذا وادلت حنوا فخرج مسكا وهو اطيب الطيب لمرت بين المرتين فلم
 يعرفوا فقالت بيداه هكذا العني نفقت يديا انسانا اليهم لتعرفوا انها صارت طولية ونفقت
 شعيرة لده وهو احدى ردة هذا الحد قبل كان ذلك اما ما من امة المسلمين وركنا من اركان
 الدين فلا اللام النافي لولا عفة ما عرف الحديث بالعراق ثم تلك المرأة ان كان غرضها من نفسها
 بار اشرها طولية يكون امة لقبيرة يا خلق الله من غير عرض صحيح وان كان صبا للكن عن الذئب فترت
 لانهم كانوا يكرهون النظر الى الغاية قصر ما فترت عنهم بذلك لا يكون امة والله اعلم ابو هريرة
 روى البخاري في كتابه بنو اسرائيل نسوسهم الانبياء اي يتولون امورهم كما يفعل الامم لو
 يقوون لمصالحهم كمال هلاك بني خلفه بفتح الهم اي قام مقامه بنو وانه لا يبي بعدى وسكونه
 خلفاء فيكونون بضم الناء المثلثة يعني يقوون في كل ناجد امير وقبل الباء الموحدة اي يكون

الاشهر انما ذهبنا بك

الامراء

الامراء الخلفاء عظيم الانفس قالوا فانما بناؤ في ائذتهم قال قوام من الوفاء ببيعة الاول
 فالاول ائذتهم وامن عقدهم له الامامة او لا ولا تقيدوا بمن جاء بعده مادام امانا واذا انزل
 ائذتهم ومن يكون اميرا اول اعطوهم حفرهم وهو الاطاعة بهم واردة الخ لهم فاء الله
 سائلهم عما امرت عاهم العائد الى ما اخذوا لانه منعد الى اثنين والتقدير بلسان عام
 الله حفظة يعني يطلب منهم حفظ اموال رعاياهم وجمع مصالحهم فاق امير عليهم
 فليصروا فاء الله سبحانه عن ذلك وينتقم منهم لهم ابو هريرة روى القفال الرواية
 كانت بنو اسرائيل يخشون عزة بنظر بعضهم لبعض لانه لواء بعضه وخرجه وكان موسى
 عم يعقوب وحده وهذا مشعر لوجوب التتر في شرعه فقالوا والله فابنغ موسى ان يعقل
 معناه لا ان اذرع على وزن افعل وهو من لادارة وهي بضم الهمزة فتح في الخصة قال
 اي النبي عم فذهب مرة يعقل فوضع نوبه على حجر ففر الحجر نوبه قبل هو الحجر لا يفر من الماء
 قال النبي موسى في يارب وهو يحجم قبل الميم وجاء امله بعد ما بعوا اسرع خلف الحجر اسرا ليلقا
 بقوم نوبه حجر نوبه حجر كونه للتاكيد يعني مع نوبه يا حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوات نوبه
 فقالوا والله ما يجرى وبان بنو اسرائيل لما اذروا موسى عم يلبوه من الازفة اعلمهم الله رادته
 مما قالوا بطريق حارف العارة فقام الحجر اوفدا ومعناه دام على القرحة في نظر اليه عابسا
 الحجر واي موسى نظر تحقيق فل والنبي عم فاخذ نوبه فطفق يشرع موسى بالحجر صون يا يمين وفي
 الحد اشارة الى ان الانبياء لا يدوان يكونون مبررين عن النقص اصل الخلق ابو هريرة روى
 انقضا على الرواية كان جرح بضم الجيم وفتح الراء الملهة جالعا عابدا فاخذ صونفا او معبدا
 وكان يبرها فانه امة وهو صلي فقا يا جرح فقال اي رب امي وصلوة يعني امي لم تدعوني
 وصلوة تمنعني عن جانبها فكيف اصنع فا قبل على صلوة فانصرفت قال الفرطلي هذا القوال
 منه يد على هله لانه صلوة كانت ندبا واجابة امة كانت وليزة وكان ينبغي ان لا يتردد بينهما
 ويمكن ان يقال هذا الطاعن من ابن علم ان صلوة كانت ندبا ولكن سلم يجوز ان يكون
 النزوع ملزم بما في ذلك الزمان فيكون التردد بين الواجبين او يكون اجابة امة ندبا
 في ذلك الشرع فيكون التردد بين النديين فلما كان من الغد انة فقالت يا جرح فقال
 اي رب امي وصلوة فا قبل على صلوة فانصرفت فلما كان من الغد انة فقالت يا جرح
 فقا اي رب امي وصلوة فا قبل على صلوة فقالت اللهم لائمة حتى ينظر الى وجوه المومنين

يعني

فان كان موسى وموسى رضى الله عنهما
 فليكن موسى وموسى رضى الله عنهما
 فليكن موسى وموسى رضى الله عنهما
 فليكن موسى وموسى رضى الله عنهما

اي بقلبه

التوبة الكفران الانكار يعني الجحود شئ بين الله وبين توبه عبده انطلق الى ارض كذا وكذا
وفيه اجابة ان يفارق النابذ ممنوع الذنب والمساعدين وسندل منهم صحبة اهل الصلوة
فان بها لما يعبدون الله فاعبدوا الله معهم ولا ترجعوا اليه فانها ارض توبه بفتح السين
واضافة الراء اليه وهي كذا استعمالا من الصفة فانطلق حتى اذا انصف الطريق بفتح الصاد
تخفيفها اي بلغ نصفها اناه لولا فاختصت له ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة
الرحمة جاءنا بشيا مقبلا بقلبه الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا فانا هم ملائكة
في صورة ادمي جعلوه بينهم اي جعلوا ذلك ادمي كما ينسبهم قال النووي هذا الجحود على ان الله
امرهم عند اختلافهم ان يحكموا رجلا ممن يربهم فقال يسوا ما بين الارضين اي الارض
التي قصدت والارض التي قتل منها الراهب قال ابن ابي عمير ان ادى قوله يعني ان كان ذلك الميت
حين مات اقرب الى الارض التي قصدت يكون لمن يطلب الرحمة وان كان اقرب الى الارض التي
اساء فيها يكون لمن يطلب العذاب فقاوه فوجدوه في ارض التي ارادوا ان يردوا
انها وجد اقرب بشير قبضته ملائكة الرحمة وفي رواية فاجى الله الى هذه ارض سوح
ان تباعدت ان هذه مفسرة لانه الجحود من معنى القبول والهدى الى ارض قصدت هان لم يرد
وقال البخاري فيناه او قام بصدور نحوها اي جهة ارض العباد يعني قال البخاري مكانة توبه
فانطلق فناء بصدور نحوها فانه قلت الظاهر من الحديث انه ثبت توبه ذلك الرجل وهذا
مخالفة لما ثبت في التنزيل من ان حقوق العباد لا يسقط بالتوبة قلنا اذا تاب الظالم لغیره
وقبل الله توبته بغفر له ذنب مخالفه الله وما يقع عليه حتى لعبد فهو توبه منه الله ان
ارضى خصمه وان شاء اخذ حصه منه والحديث من القسم الاول وعلى تقدير الارضاء
لا يكون ساقطا ايضا لا خذه عوضه من الله صوب ربه وروى مسلم كان ملك يمين كان فيكم
وكا له ساحر فلما كبر بكبره لباى اى شاخ قال للملك اني قد كبرت فابعث الى غلاما اعلم السحر
بعث اليه غلاما بعلمة وكا في طريقه اذا سلك اى من الغلام واذا نظر راهب فععد اليه
اي متوجها الى الراهب ومع كلامه فاعجبوا واعجبوا الراهب ذلك الغلام فكا اذا الى
الساحر من الراهب فععد اليه فاذا الى الساحر ضربه اى الساحر الغلام ملكته فتكا
ذلك الى الراهب فقال الراهب للغلام اذا احسيت الساحر فقل حسبي اى منعني
اهل واذا احسيت اهلك فقل حسبي الساحر فينما هو كذا اذا اذ على اية عظيمة

اناسيا

ادنى الى

فدجبت

فدجبت الناس فقال اى الغلام اليوم اعلم الساحر بالمد الهمة في الاستفهام افضل ام
الراهب افضل يعني ايقن حوار عن هذا السؤال وكا تعرضه اعلام فضيلة الراهب والا
فاذكا عالما وانما اضاف العلم الى الغلب لانها اضافة وتقريرهم الى الحق فاخذ حرجا
وقال اللهم ان كا ام الراهب احب اليك من ام الساحر فاقل هذه الذببة حتى يمضي اليك
فراياها فقلها ورضي اليك فاني الراهب فاخبره فقال الراهب اى نبي بضم الباء صغير
ابن انت اليوم افضل منى وقد بلغ من امرك ما ارى الموصوفين هنا النفيهم وانك سنبلي
فاذا ابتليت لفعالون كلاهما على بناء المحرور الالباناه هنا معنى الامتناع والالتفات على وكا
الغلام بيدي الامم وهو الذي ولد اعني والبرص ويروى النكس ويدوا النكس باثر الاربعة
يعنى يد عانة لشفايتهم فسمع جليس للملك اى جالس ونديم له كا في قد عني صلاة فاناه يديا
كثيره فقال ما ههنا لك اجمع ما موصوفه والظرف صلة من فوعة على الابتداء وخبره كذا
تاكيد للمبتدأ وان انت شفيتني حراد الشرط محذوف عند البصريين بقرينة الموصوفين المقدم
مع خبره قال لا اى احد انما شفى الله فاه امننت بانك دعوت الله فشفاك فامن بالله
فشفاه الله فانه للملك مجلس الراكه كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك قال ربي
فقال الملك ربي غيري قال ربي وربك الله فاخذه فلم يزل بعد به حتى دل على الغلام نحي
بالغلام فقال له الملك اى نبي قد بلغ من محروك ما نبري الامم والبرص ونفعل ونفعل يعني
تداوى مرضا كذا وتداوى كذا قال فقال اى قال الراوى قال النبي عم فقال الغلام الى اى احد
انما شفى الله فاخذه فلم يزل بعد به حتى دل على الراهب نحي بالراهب فقبل له ارجع دينك فاني
قد عابا المنشار باليمن في رواية الاكثرين ويجوز تخفيفها بقلبه بايا وروى التوبه وهما لغا
صحيحا فوضع المنشار مفروق ركة اى في وسطه وهو الذي يفرق فيه الشعر فتشبه حتى وضع
شفاه ثم نحي يجلس الملك فقبل له ارجع دينك فاني قد عابا المنشار في مفروق ركة فتشبه
حتى وضع شفاه ثم نحي بالغلام فقبل له ارجع دينك فاني قد عابا المنشار فقال
ازهوبه الى جبل كذا وكذا فاصعدوا بالجبل فادخلتهم ذرورة بكسر اللام المعجزة اى اعلاه
فان رجح غ دينه غزاف محذوف وهو فان تركوه والا فاطرحوه فذهوبه فصعدوا به
الجبل فقال اللهم الكفيريهم كثيبت يعني ارفع عن شرهم باى كسبت فحجب بهم جبل
اى اضطرب وتحرك فيقطوا وجاءت شى للملك فقال له الملك ما فعل اصحابك قال

وقد انزلت عليه كورة والمرسلات عرفنا نحن ناخذها من فيهم رطبة اذا خرجت علينا
 حبة ففأقلوها فان بدرنها لنقتلها فسبقنا فقال عم وقال الله لكم يعني
 حفظها من قبلكم سماه نرا بالنسبة الى الجنة كما وقام شرا يعني جنة خرجت عليهم بما
 الله اعلم **فصل فيما لم يسم فاعلق** عابث ربه انفق على الرواية عن ابي بكر
 المنام ثلث ليال جاب في بن الملك اي بصورتين في كفة بفتح الراء الحار والمردور حال اي
 كائنة في قطعة من حجر بقوله هذه اركان فاكشف عن وجهك فاذا انت هي فانزل
 هذه المضارعة على وجه الحكاية في الحال الماضية وفي بعض النسخ فكشفت عن وجهك
 فقلت معناه يحمل على وجهين احدها كسفت عن وجه صورته فاذا انت الاله تلك الصورة
 وثانيها كما كسفت عن وجهك عند مشاهدتك فاذا انت مثل صورة التي استهزأ الميام و
 هذا التنبه يبلغ حيث حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ان كان من عند الله ان لم يكن
 قال الفاضل ان كانت هذه الرواية قبل النبوة وقبل خلق صراط الاستعا معناه ان كانت
 هذه الروايات حقا مضربا ويرفعها وان كانت بعد النبوة فاقول لاله رؤيا الانبياء وحى
 والابوي اثنين في كونها من عند الله معناه ان كانت هذه الرواية على ظاهرها وغير محتاجة
 الى تعيينها او لقول هذا الخبر على التحقق في الصورة الثانية لئلا تكون وهو من صنائع المبلغ
 سماه بعض تجاهل العارف ابو هرة روى عن ابي عبد الله القدر في القضي
 بعض اهل نسيها بالتشديد على بناء الجوه وروى نسيها على بناء المعلوم فالنسي
 في العشر الغوارى البواقي لعل الحكمة في نسيها عم لو لم ينسها الاخر الكس بها وبالغواني
 تعظيمها دون باء اللبابة جابر ربه انفق على الرواية اعطيت خصال يعظمها من هدمين
 الانبياء قبل الفعلان كلاهما على بناء الجوه نزلت بالرعب والخوف من شرا يعني الله
 بالفا خوف في فلور عدائي من بينهم يسيروا بينهم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا
 يعني اباي الله تعالى التي الصلوة حيث كانوا يخفونهم واباح اليهم بالتراب عند فقد
 الماء ولم يجز الصلوة للاردم الماضية الاله كناية عنهم ولم يجز التطيب لهم الا بالماء فيلعبوا
 انهم كانوا الا يصلون الا فيما يتفقوا طهارة من الارض وخصصنا بحوار الصلوة في
 جميع الارض الا فيما يتفقوا طهارة من الارض من امي الركبة الصلوة فليصل وهذا نزع
 لعموم هذا الحكم وتفرغ لما قبله واحلت لي الغنائم ولم تجل لاحد قبلي يعني من قبلنا من

الام

من الام كانوا اذا غفوا الحيوانا يكون ملكا للغانين دون الانبياء فخص نبينا
 باخذ الحسن والصفى واذا غفوا غير ما جمعه فبلى نار فترقيها واعطيت الشفاعة الامم
 فيها للمهد وهي الشفاعة العامة للارزلة من المحشر وكان النبي عم بعثت في يوم حامي
 وبعثت الى الكس عامة مصداق قوله تعالى فل يا ايها الكس في رسول الله اليكم جميعا فاقول
 كانه نوح عم مبعوثا الى كل الكس بعد خروجه من الفلك فكيف اخص به نبينا عم قلنا
 كانه ذلك هو وتا فلا اعتبار به وما روى انه عم قال فصلت على الانبياء تست وزاد عم
 واعطيت جميع الكس فلا يبيد في الحد لان الله يحمل ان يفصل نبينا عم بالحسن المذكور
 اولام زاد عليها كرماله فاقول قلت هذا انما يثبت تاخر الدال على الزيادة قلت ان
 ثبت فلا كلام ولا يحمل على انه اخبار عن زيادتها في الاستقبال عبر عن الماضي تحقفا
 لوقوعه ابن عسك ربه انفق على الرواية امرت ان اعبد على سبعة اعظم على الجبهة و
 اليدين والركبتين واطراف القدمين ظاهر الحديث يقضي وجوب وضع هذه الاعضاء
 في السجدة وبه قال زر واحد والثاني في قول ومذهبان وضع الدين والركبتين كونه
 لانه الثابت في سنة السجود والاقضي وضع اليد والركبة ولهذا يصح سلق الكتوف
 بالاجماع فيكون الامر محمولا على البدن واما الاختلاف في ان الجبهة هل اليد من وضعها ام
 يجوز الانتصار على الانف بلا عذر معروف في الفقه ولا تكفي في النون والجمع لثبات
 ولا الشعر ابو بكر وعمر جابر ربه انفق على الرواية عنهم اقرت ان اقل الكس حتى لغو
 لاله الا الله لمن قال لاله الا الله والمقول الاخر وهو محمد رسول الله مقدر في الكس يذكر
 لشهر وجوب مقارنته عظم مني باله ولفظ الامحة يعني لا تعرضه لسب من الكس الا بسب
 حق الامم من استغناء قصاص او قتل او تضيق مال او سرقة ونحوها وحسابه على الله اي في
 الاخرة فيما يخفي من الاخلاص وغيره وهذا مثل قوله انا افضى بالظاهر والله
 يتوا السائر قال اكثر الشارحين المراد بالكس عبدا الاوثان لاهل الكتاب اذا اعطوا الجزية
 سقط عنهم الفناء فلا يصح معنى حتى لاهنا كالاتهم وقولوا فيما هو يومئذ عبيد
 الاوثان اذا صالحوا مع المسلمين كقطعتهم القتال فلا يصح معنى حتى ايضا بل الوجه
 ان يحمل الكس عامنا سبال قوله تعالى فل يا ايها الكس في رسول الله اليكم جميعا ويكوي بعض
 الصور مخصوصا منه بالحد الدال على وضع الجزية او يقال الغرض من ضرب الجزية المهورات

مشدود اليد في كفة معناه

من استغناء قصاص

تخفيف ذل وحقارت

على الكفة وهو تضطرهم الاكلام فيكون لعصمهم سبابة المفاندة والجزية ولما كان القابله
اعربها لا ضرب الجزية على المشركين غير جاز اقصر على ذكر ما به ابو هريرة رضي الله عنه اتفقا على الرواية
أمر بقرية أي بكنيتانها والمهجرة اليها ولقظ أمرت يدل على وجوبها تاكل القرى أي ما في
القرى يعني بحمل البداهة على القرى فيغتمون مما فيها من الاموال والسبابا بنو
أي المنافقون سمو المدينة بنسب كاستقبا هم افعال المؤمنين فيها والنسب هو الفادو
هي المدينة يعني والحال ان سمها عند المؤمنين هو هذا الاسم تنفي للكسر يعني شرهم كابني
الكبر حيث الحديد **8** انس وبن بن سعد الساعدي روى القفا على الرواية المعتبرة انا و
الساعة بالرفع عطف على ظهر بعثت وبالنسب مفعول موكبها بن صفه مصدر محذوف
يعني قريب قريته قريته بانين يعني صبغته سبابة والوسطى معناه اء ما بيني وبين الساعة
بالنسب في ما مضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على سبابة شبه القريب الزمان بالقرية المسماة
لنصورتها بساعة وقبل هذا اشارة لا مجاورة م بها وان لا بنى بنه وبينها كما لا يخفى
بين ياتين لا صبغين لكن تفسير قتادة في حديث اخر يقول يعني كفضل احد من اهل القرى
يقوى الوجه الاول **8** ابو هريرة روى البخاري بعثت من خير ورون بنى ادم لقوة
ثانون كنهة ونسب اهل زمانه واحد فربنا فناء فيه للترتيب الفصل على الترتيب حتى كنت
من القرن الذي كنت منه حتى عاية لفق بعثت والمراد بالبعث منها نقله في اصحاب اليا
ابا قبا ونا فربنا يعني انتقل النبي م اول من صلب ولذا سمي من كنانة ثم من بني هاشم
4 جابر روى عثم قال كان النبي م في كنف فلما قرب المدينة هبت ريح بكاد ان يذهب
بالراكب فقال م بعثت هذه الريح موت منا في اي علامة لموتة وهذا من معجزة عبد
حيث اخبر عن شيء قبل وقوعه **5** ابن عمر روى اتفقا على الرواية بنى الكلام على بناء الجرب
على خمس اى خمس خصال وفي بعض النسخ على خمسة اى خمسة اركان على ان يوجد الله
بالجرب في خمس واقام الصلوة وابتداء الزكوة وصيام رمضان والحج لم يذكر الله
فيه لشهرتها فقال رجل ابن عمر الحج وصيام رمضان يعني الحج مقدم في الذكر على صيام
قال لا ابي قال ابن عمر لا ترد على صيام رمضان والحج يعني الحديث بتقديم صيام رمضان
على الحج هكذا كمنه من رسول الدعوم ويزوي يعني يروي عن ابن عمر م قال بنى الكلام
على حسن شهادته انه لا اله الا الله وان محمد عبده وركوله واقام الصلوة وابتداء الزكوة

وحج

سنة

صح البيت ويوم رمضان فانه قلت لم انكر ابن عمر على الرجل الذي قدم الحج على صوم رمضان
مع انه رواه كذلك فلما يحتمل ان ابن عمر كان يسمع من النبي م على الوجهين ولكن حين رد
عنه الرجل لم يكن رواية تقدم الحج على الصوم في حفظه فلهذا رد على الرجل بقوله لا فلما
تذكر ما رواه كما نذكر اعلم ان الصوم في الوجوه مقدم على الحج كما روى عن ابن عمر فقدم
الحج عدة في هذه الرواية كقدم السجود على الركوع في قوله تقابا مريم النبي زين واسجد و
اروي في المواو بالوجوب الترتيب **6** ابو هريرة روى اتفقا على الرواية عن حجت الجنة بالمكاه
وحجت النار بالشهوات ورواية الفضائي حفت قال النووي المذكورة في التتمعات
حجت لا حفت قيل هذا من جوامع الكلم التي اوتيت بها النبي م وهذا يتصل بحسن معناه
يوصل الى الجنة بارتكاب لكاره من الجهد في الطاعة والصبر عن الشهوات كما يوصل المحبوب
عن النبي م اليه من حجاب والمجاورة يوصل الى النار بانساع الشهوات والمراد بها ما يكون
محرمة كالخمر والزنا وغيرهما واما الشهوات المباحة فلا بدخل فيها لكن بكرة الاكثار
منها محمودة اى نفسى القلب ويكسر في الطاعة **7** عاتق روى اتفقا على الرواية عنها
حرمت النجاسة **8** ابو هريرة روى البخاري حرم ما بين لابتي المدينة على الس
يعني لم يكن محرمة كما كانت مكة تقدم الكلام عليه في الباب الثالث هذا الى اخره ما بين ابني
المدينة **9** ابو سعود عفة بن عمرو الانصاري روى عثم حوكب رجل يعني يكذب رجل في يوم
القيمة اورده بصيغة الماضي لتحقق وقوعه ممن كان قدكم فلم يوحده من الخير لئلا ياله
كان يخالط الكس وكان مورا فكار باور فلما انه يتجاوز واع المعسر فلا الله من اخق
بذلك منه يتجاوز وعند اي عم ذنوبه **8** ابو هريرة روى البخاري خفف على داود القرأ
اراد به الزبور وكان يامر بدواية او يوضع السرج عليها فتسرح بقراء القرأ قبل ان
تسرح ووابه ولا ياكل الا من عمل يده وفيه دلالة على ان الله يطوي الزمان لمن شاء في كل
يطوي المكاه بهم وهذا لا يدرك الا بالقبض الرباني عاتق روى عثم خلقت اللام
من نور وخلق الجان وهو ابوالجن وقيل هو ابليس من مارج وهو له مع دفا وقيل
بدونه من نار وخلق ادم مما وصف لكم هذا اشارة الى قوله تعالى خلق الاناء من صلصال
كالفخار **8** انس روى البخاري رقت السدرة المنتهى فاذا اربعة ايام شهرات
ظاهران ونهران باطنان اقا الظاهران فالنيل والفرات واما الباطنان فهن ان الجنة

يقال لا احد
ولا في شهر الرجب

وهي شعبة من شعاب
الدين والادب والسياسة

وابت بثلثة اقداح قدح فيه لبن وقدح فيه عسل وقدح فيه خمر فاخذت الذي فيه
اللبن فقبله اصبحت الفطرة تقدم توصل في التبا السكوت حديث بنا انا في المحطيم
ابوهريرة رضي الله عنه عذبت امره في هنر وبطنها في هذا يعني على يعني لاجلها لم يظن
ولم يظن ولم يتركها تاكل من خبثات الارض وهو يفتح الحياء المحرم وضربها وكسرها والفتح
اشهر هو ام الارض وحشرتها وروى بالحاء المهملة وهو نبات الارض لكنها ضعيفة
والصواب الجوع قال الطيبي ذكر الارض هذا الشمع كما في قوله تعالى ومن دابة في الارض
قبل هذه المعصية ضعيف انما صارت كسيرة باصرها ابو زر رضي الله عنه عذبت
حدث في محله جمع من شعاب الدين
مكونة السن على غير قبيل اعمالها
على الازالة المازي اذ اذبه كسيرة
الاقاومة

حدث في محله جمع من شعاب الدين
مكونة السن على غير قبيل اعمالها
على الازالة المازي اذ اذبه كسيرة

الاقاومة

وهي شعبة من شعاب
الدين والادب والسياسة

والنوكل

والنوكل الخاص ان يترك المداواة لغاية يتقنه انه لن يصيب الاماكن الباردة والثاني
هو المداوة الحديثة فانه قلت لو كان كذلك لما نادى النبي صلى الله عليه وسلم بالخصم الخواص قلت
يجوز ان يكون فعلة لتعلم امته بان جاز الحديث متفق عليه والسابق للجاري يعني
مضمون الحديث متفق عليه والفاظه للجاري والذي كان مسلم على سبيل اخر وهو
على الامم فرابت النبي ومعه الرهط والنبي هو الرجل والرجلان والنبي ليس واحدا في
للسواد عظيم الاخر الحديث جابر رضي الله عنه عرض على الانبياء يعني ارواحهم متكلمين
بالصور التي كانوا عليها في الدنيا فاهلهم كالملائكة يتشككون بصورة الانبياء
فاذا موسى مرتب من الرجل كانه من رجال النبي ورايت عيسى بن مريم فاذا اقرت بهما من رايته
عرشه بن سعود اذ المفاجاة وافرب مبتداه خبره عروة الجار والمجور متعلق بقوله
شبهها وهو تمييزا منفعول رايته ورايت البرهيم فاذا اقرت بهما من رايته
يعني نقى اي نفس النبي ورايت جبرئيل فاذا هو اقرت بهما من رايته بشبهها وجبة بفتح اللام
وكسر ياء فكيفه تقدم توضيح لغاية في الباب السكوت حديث لفظا بفتح اللام
رضد روى عن النبي ففصلت على الانبياء امة اعطيت جوامع الكلم وهي ما يكون الفاطم قليلة
ومعانيه جريئة ولهذا قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه الف باب يفتح كل بابا الف بابا ونزلت
بالرعب واحلت في الغنم وجعلت في الارض طهورا مسجدا وارسلت في الخلق كافة
وتختم في النبيون تقدم توضيح باقي الحديث في هذا الباب حديث اعطيت محمدا ابوهريرة
هذا اتفاقا على الرواية فقدت على سبيل الجوهري يعني منعت امته من بني اسرائيل ايدري
ما فعلت وانى لا اراها اي لا اظنها الا كفار سكون المرض اذا وضع لها الباء الابل
لم يشرب واذا وضع لها الباء الناقة شربت يعني لحوم الابل والبانها كانت محرمة
على بني اسرائيل دون لحوم الغنم والبانها فذل امتناع الفادر من لبن الابل دون
الغنم على انه من بني اسرائيل تقدم الكلام عليه في الباب الثاني في حديث ان الله لم يهلك
ابوهريرة رضي الله عنه في الرواية قبل النبي كرايت اي قال الله تعالى لم يهلك
موسى عم ادخلوا البيا يعني بابيت المقدس سجدا يعني متخشعين ومنوا صعبين وقولوا
حطوا بالرفع يعني سقونا في حط ذنوبنا وروى بالنصب على انه مفعول مطلق يعني
حط ذنوبنا حط نغفر لكم فيدلوا يعني تركوا ما امروا به من القول والقول ابدلوا

شق انزها ثم على كسيلة ما مع اربها فعملت بما عولت امها وهي الحرة بنت ابي ابي
انس رضى روى عن عمه رابت ذات لدة ذات زائدة فيما رى المنام كانا في دار عقبة بن
سراع بضم العين وكون القاف فابننا على بناء الجرب رطب من رطب ابن طاب وهي
نوع معروف من رطب المدينة فقلت الرفعة لنا في الدنيا والعاقبة في الآخرة وان دينا
قد طاب وفي هذا التأويل اشارة لان تعبير الرابا قد يؤخذ من حروف كل اسمها واما
اشفاقها فانه قد اخذ من عقبة حسن العاقبة ومن رفع الرفعة ومن طاب لدة الذين
وكاله قال ابن سيرين قد يؤخذ التعبير عن المعنى كما اذا روى الأثر في تعبير النفاق الخلف
باطنه ظاهره **ق** ابوهريرة رضى الله عنه انفا على الرواية رابت عمر بن عمرو بن الخطاب في حجة
في النار كما اول من كسب السوابت تقدم بيانه قريباً **ب** ابن عمر رضى روى البخاري رابت
عسى وروى ابراهيم فاما عسى فاحمد جعد عرض الصدر واما موسى فادوم صم
سبط بكسر الباء الموحدة من الشعر والجعد خلافه كان من رجال الرطب بضم الراء والخ
وتشديد الطاء فبئذ من سوراني ابو موسى رضى الله عنه انفا على الرواية عذرا في المنام
الى اهاجر من مكة الى ارض بابل فذهب وهلى سكون الهماعنى وهي الانفا الهماعنة
او هي بفتح الباء والجيم وهما اللدنا، مع رننا، فاذا هي المدينة يتراب عطف بيا،
للمدينة ورايت في روياني هذه الى هزرت كسفا فاقطع صدره فاذا هو صاحب
من المؤمنين بيا، للموت يوم واحد ثم هزرت اخرى قال النووي بالزائين المعجبين
في الموضوعين في معظم النسخ وفي بعضها بزاء واحدة مشدودة واسكاة التاء و
هي لغة صحيجه معناها واحد اي حركة اما اول النسخ السيف بالمؤمنين لانهم ارضاه
وكا، عم بصول كما بصول الرجل بسيفه واول انقطاع صدره بما يشهد يوم احد معظم
عسكره تحمزه وغيره الذي كانوا كالصدر في جيشه وهنه عم هو حشرهم على الجهاد
في قوله عم ثم هزرت اخرى اشارة الى ان النبي عم حملهم على الجهاد في ذلك اليوم مرة اخرى
فعار احسن ما كان فاذا هو ما جاءه الله من الفتح واجتماع المؤمنين كمنه سلم
وعلقه البخاري المعلق ما حدف من مبداء اسناده واحدا واكثر فلخذ ما يكون
في اول الكسار وهو المعلق او في وسطه وهو المنقطع او في اخره وهو الكسر **و**
جابر رضى الله عنه انفا على الرواية عذرا بنتي دخلت الجنة فاذا بالربيعاء بضم الراء وبالصاد

المريطين

المريطين وهي كسليم بنت سليمان كانت مالاك بن النضر فولدت منه في الجاهلية انس
بن مالك فكلمت وعرضت على زوجها الكسالم فغضبت عليها وذهبت التام فبئذ
هنا لك مخطبها ابو طلحة فابت لكفره فلم تزوجها امرأة اب طلحة ومعتت سفذ
بفتح الخاء وكون اثنين معجنتين الحوكة والمراد بها هنا كسليم من وقع القدم فقلت
من هذا بفعال يعني قال قائل هذا بالال ورايت في بعض النسخ كسرا لفظا ما امتد
من جوانبه جارية فقلت لمن هذا قالوا لعمري من الخطاب فاروت ا، اوله فانظر اليه
فذكرت غير ان با عم فولدت مدبرا في عم وقال اعلين اغار ما رسول الله **ك** عد
بن له وفاض روى عن عمه سالت ربي ثلثا اي ثلث مسائل فاعطاني اثنين **و**
منعني واحدة سالت ربي ان لا يهلك امي بالسنة اي الفخط اراد به فخطبهم امته
لما جاز في بعض الروايات سنة عامه فاعطانيها وسالته ان لا يهلك امي بالفرق بفتح
الراء اراد به فابكون على كسبل العموم كطوفان نوح عم قال الفرطيني لعل المراد بالفرق
ما يكون بكسب الاء العدو ولما ان رواة هذا الحديث كحباب بن الارت وثوبان قالوا
بدل بالفرق بالعدو فاعطانيها وسالته ان لا يهلك امي بالسنة اي الفخط اراد به الحرب والعقن
بينهم فتعنيها **ح** ابن عمر رضى روى عن عمه عجبنا لها اي لهذه الكلمات فبئذ لها الوار
السماء يعني تولد رجل لقبه للظن بالجوور دخل معهم في الصلوة فقال الله اكبر
كبير والحمد لله كثيرا وسجاء الله بكبره واصبلا الكبرة اول النظار والاصيل
اخره قال ابن عمر فارتكز من منذ كعت رسول الله عم بقول ذلك اي الفخر المذكور
ق سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه انفا على الرواية عجت من هؤلاء الا انى كن عندي
فلم اسمع من صوتك ابندرن اي اسر عن الحجة فاله لعمري من الخطا تقدم ذكره في البيا
الثاني حد والذى لفتى يده ما يقين الشيطان **و** اسامه بن زيد رضى الله عنه انفا
على الرواية عذرت على باب الجنة فكا، عامة من دخلها يعني الكرم المساكين واصحاب
الجنة بفتح الجيم وتشديد الدال البحت والوجه في الدنيا محبون يعني موفون
عمران الصحابة النار فد اربهم الى النار اربهم الكفار فانهم ابو ففون في العرصة
بل نورهم الى النار والاعنياء يوففون لظواهرهم بسبب لئازهم الدنيوي
مالا ومنصبا والفقراء يربثون من ذلك فبدخلون الجنة اولاً وتمت على باب النار

الرماد وهو محلل القوم ارادت انه ينزل بين مجتمع القبائل ليكثر اصباؤه
فالت العكس زوجه مالكا وما قاله الاستفهام فيه معنى الغفيم فالك غير من ذلك او مما
اعتقدت من كود ونحوه وقيل ذلك إشارة الى المنع عليه السابق في كلام امرأة اخرى وهذا
القول زيادة في المدح والاعظام لابل كثر المبارك يعني اكثر ابله كانت باركة بجمعة
حول بيته ليسهل فري الضيف فلبات المسارح يعني ابين وجه منها البرعى الا قبل وقيل
معناه مباركة كانت كثيرة حال بزوكها وسارحة فليد بكثرة ما يخرج منها الاضياف
وقيل معناه المراكبي كانت ترى كثرة حال بزوكها لكثرة السائلين في خلالها عند جلوسها
واذا شحت كانت قليلة لعدم من تكثر لو اذاعا من صوت المزهر بكسر الميم عموه الغناء
ايقن انهن هو ذلك يعني انهن تتحزن للاضياف لانه عادة زوجه انهن يتلقى الاضياف
بالمزهر ويعتقد ذلك ابل وزاد بعض في الرواية وهو امام القوم في الممالك قالت
الحادية عشر زوجه بورع ما بورع هذا الاستفهام للتخمين كما سبق انكسر بفتح الهمزة و
بالنون اي حرك من على بضم الحاء وكثيرها وتشد بالياء جمع على بفتح الحاء ويكون اللام
وهو ما يجلي به المرأة اذ يتشد بالياء كما اصله اذ ين فسقط النون بالاضافة وما لا
من تخم عصدي ارادت به كمن عصديها وكنت به كمن كل جسديا وانما ذكرت العصدلة
اقرب فابلي نظر النساء في الجسد ويجني بتشد بالياء والمجا مجت بكسر الميم ونحوها العنان و
افصحها الكسر معناه فرحني وفرحت وقيل معناه عصمتي فعضمت الى نفسي في نقد وزوج
فاعل مجت وحدث في اهل عينة تصغير عن شق بكسر الهمزة اي شقة العشق قال النوني
يعني شوقا وهو احيى وقيل الشق اسم موضع اختار القاضى الوجه الاول فحسبني في اهل
صربيل وهو صوت الخيل واطييط وهو صوت الابن ويايس وهو الذي يدرك الطعام ليخرج
تريه انما كانت في اهل قوله فله الح من السبل ومنق بضم الميم وفتح النون هو الذي ينفي الجوى من تبتني فعنده انون
فالا فتح على بناء الجوى من التفتيح يعني زوجه ابرر قوله حتى يكون تقبلي الامرى وارقد فاصح
يعني انام حتى ادخل في الصبح ارادت انها محذومة مرفهة واشرب فاتقير هو بالنون بعد
الفاف ويرى فاتقير تايلم كالاها بمعنى اروي ام له رذع قائم له رذع عكومها بضم
العين هي الفرز التي يكون نسيها الطعام والامنة فاذا عكمت بكسر العين رذع بفتح الراء
وبالدال المرهنتين وبالهاء المرهلة جفنة عظيمة ارادت ان الطراف في بيتها عظيمة بمثلثة

المسرح بالفتح او تلو بفتح
مسرح كلور ويقال المسرح
مجمع المواشي في الغداة وحده

يعني ان اسمها صوت
المزاجين صح

بفتح الهمزة
عنه لا يحق
تريه انما كانت في اهل قوله
فقطها الى اهل شروكة وكثرت
فان اهل الخيل وان براكثر شانا
من اهل الختم

الاصح ان يقرأ
بفتح الهمزة

بفتح الهمزة

وتاول
انتقلت من قوله الى قوله
ما جعل على النساء
ام الزوجه اعلا
والانصاف والحق

ونا وبل الجاهد بالمتنفا شايح فاء قلت راج مفرد فكيف بوصفه العكوم قلنا
ارادت كل عكم منها راج وبتبها فاح بضم الفاء وتخفيف السين الهمزة اي ولع ابن الروع
مضجوع كمثل تطيل ليل بفتح الهمزة والمهملة وتشد باللام صدر بمعنى الملول اي
يملك من القشر وفي مكان الشفة خاليا والشفة بضم شين مخجمة طاء مهملة ساكنة ثم باء
موحدة ثم هاء غصن النخل ارادت به انه قليل اللحم موضع نومه وفق للمخاض وهو مما يدح
به عندهم ويشود راج الجفرة بفتح الجيم من النون واللام المرفوعة في قليل الاكل وهو مما يدح
به ايضا بنت الى رذع فابنت الى رذع طوع ابيها اي ان لموع ابيها يعني ان مطبوعه وطوع
امها وما لا كائنها يعني انها اذا البت كائنها ما لا لاسمها وعظ جارتها يعني انها تفتخ
فرتها وتفضها الحسنها عبرت عن الضرة بالحارة والمجاورة احدهما الاخرى غالبا جارية الى
رذع فاجارية الى رذع لانت حديثا تبتينا بالياء الموحدة بين المثني والمثلثة اي انقبة
والانقبشة ولا يفت بضم الفاء وبعد النون وبالبناء المثلثة اي لا يفت ميرتنا الى طعنا
وقيل معناه لا يفر في طعامنا بل كانت امينة على حفظه تنفثا والاعلاء بيتنا تعبتنا بالعين
المهملة اي انها منقطة بيننا ولا يركه انجم في الكسنة فاجتمع في عش الطائر وهو صوت الكسنة
يجوم من دقابق العبدان وغيرها فخرج البوزرع والواو طابع وطب بفتح الواو وكوة الطاء و
هو سقاء اللين يخص على بناء المجر والسقاء والصاد المعجمين اي يوذ رذع يذاع في امره معها
ولدان لها انما ذكرت ذلك لانه كما احد كسا نوزوم بتلك المرأة لشدة رغبته اليها كثر
الاولاد كالقريدين بلعنا من تحت حصريا برمانين عبرت عن تدبيرها برمانين لانه ذلك
ايضا من كسبة التزوج فطلقني ونكحها فنكحت بعده رجلا سرا بالسين المهملة وتشد بالياء
اي سبدا ركب شرا بالسين المعجم وتشد بالياء اي زسا بجيبا واخذ خطيبا بفتح الحاء المعجم
وتشد بالطاء المهملة والياء اي ربحا منسوب الى حط وهو فريه عند البحر بحد البر الواسع من
الهندم يفرق منه الى بلاد العرب وارجح على يقال ارجح ابد اذ اردت الى امرها وهو بضم الميم
مرحبا لبالا ارادت به انه اعطانا نوا بفتح النون واحد الانعام وهو الموشى قال القاضى
اكثر اهل اللغة على ان النعم مختصة بالابل شرا بالياء المثلثة وتشد بالياء اي كثير وعصا
من كل راجح اي من كل ما يروح من الابن وغيره راجح اي سنفاه وهو ضد الفرد وفي اكثر النسخ
ذبح بالاد المعجم وبالياء الموحدة اي من كل ما يجوز ذبحه وهي فاعلة بمعنى مفعول وقال

فما ابن الروع

اي مطبوعه وفيه

كل ام زرع بخذف حرف النداء اي باام زرع وميرى اهلاك بكسر الهمزة من المبرة وهي الطما
 يعني اطعمني اهلاك وبفضلي عليهم قالت فلوجئت كل لبي اعطاه ما بلغ اصغرا به جمع
 انا وجمع النبتة الاوان وانما لم يبلغ جميع ما اعطاه الزوج الثاني اقل ما اعطاه ابو ذرع
 لان كان زوجهما الاول وكان جبه مستفرا في نوايد با القليل منه كان اكثر عند باه زرع
 وفي الحديث منع الفجر بخطام الدنيا لقوله مكنى با عيشه وجواز اخبار الرجل زوجته
 بحسن صحبته واحسانها وجواز الحكاية مما في الجاهلية وجواز الحديث بملح الاخبار
 لكن المحذور من ما قل وندر كما قال ابني قد طبعن المكدر بالحد راحة بخم وعلا شئ
 من المريح ولكن اذا اعطيت المرح وليكن بمقدار ما يعطى الطعام من الملح ابو موسى ربه
 انقطاع الرزبة قال ابنت كحول الله في رهط من الكعبرين سجد اي نطلب منكم
 حلتنا فقال عم والله لا احلمكم ولا عندى ما احلمكم عليه فلبثنا فلما نادى الله فاني رسول الله
 في باب من الغيبة فامرنا بخمس ذرة فلما انطلقنا قلنا اغفلنا رسول الله في غيبته
 لا يبارونا اعطاه لنا فحنا الله فقلنا يا رسول الله انبتك سحلك وانك خلقت
 لا تخلفنا حلتنا انسيت يا رسول الله فقال عم لت انا حلتكم ولكن الله حلمكم قاله
 لنفر من الكعبرين كندل الجبرية بالحديث على مذهبه الكلد لكن كندلهم فكندل
 معناه لت حلتكم مما عندى ولكن الله اعطاني ما احلمكم عليه فاقلت هل حنت رسول
 في غيبته قلنا لا انبئين فور فالاحتث بفعله بعد ساعة ابن عمر ربه انقطاع الرواية
 لت باكله ولا محرر بكسر الراء المشددة يعني الضيف نفس من المص للضيف الجوزة اكل فالعم
 حين مثل في الضيف تقدم الكلام عليه في التا الثاني في حديث ان امه من بني كراش كحنت
 ابن ربه روى عنه مرت على موسى ليلة اسرى على بنائه الجهر الجار والمجور قائم مقام
 الفاعل عند الكتيب الاحمر وهو قايام يصلي قيس فاقلت فدجاء في حديث المعراج انه عم
 راي موسى في السماء السابعة فلنا يجوز ان يكون راد حين مره يصلي في قبره ثم رفع
 قبل الى السماء السابعة وراجه في الصلوة تقدم الكلام عليه في التا الساكن في حديث
 لقد رايتني في الحج برين ربه روى عنه زياره القبور فذروا بالاذن يخص
 للرجال لما روى انه لعن زوارات القبور وقيل انه هذا الحديث قبل الترخص فلما
 عممت الرخصة لها كذا في شرح السنة وانه منكم عن نجوم الاصاحي جمع اصحبه وهو ما يذبح

ايام النحر

ايام النحر للقرابة فوق ثلث اي ثلث لبال يعني كنت زهبتكم عن ان باكلوا ما بقى من لحمها
 بعد ثلثة ايام وامرتم بنصدقها فامسكوا ما بد لكم يعني كلوا منها بعد ثلثة ايام منه
 ظهور الامساك لكم بالمعنى المدة وفاعل عابد الى مصدر فامسكوا ولو اعطى منها الا
 جار لکن الففراء افضل وزهبتكم عن البيد اي عن الغاء التمر ونحوه في ماء الظروف الا
 في كفاه اي الا في فية انما استثنى الماء الساقي ببر الماء فالاشتد ما يقع في كنداد
 ما في الظروف فله يوان الكعنة كلها والسنن بوا مسكرا ابو هريرة ربه روى عنه
 ودرت انا فذراينا اخواننا اراد به الروبة في العيون وقيل لقاءهم بعد الموت لکن
 الوجه هو الاول وند جواز نفي الحال لا يجازي الخبر ولقاء الصلحا فالوا يا رسول الله
 الساخونين قال انتم اصحابي هذا القول ليس نفي اكونهم اخوانا بل ذكرهم من غير
 الرابذة بالصحة واخوانها الذين لم ياتوا بعد مني على الضم اي بعد زماننا هذا فقلوا
 كيف تعرف يعني في يوم الغيبة من لم يات بعد من امنك يا رسول الله فقال رابت لواء
 رجلا له جبل عن جمع الغر وهو الفرس الذي له بياض في جبهته بحمد الجاه والمهابة
 وتشدد الجيم هو الفرس الذي له بياض في فوائمه والياجوز الكلبين بين ظهري يفتح الطاء
 للمعزة وكما الهاء بمقم اي بين جبل وهم جوارح وهو الكود وهم بضم الباء وكون الياجوز
 الهم وهو الذي لا يخالط لون لونه كونه سوادا كان ابيض او غيره الا يعرف جبل قالوا
 بلى يا رسول الله قال فانهم ياتون غرا مجلبين من الوضوء وانا واهلهم على الخوض
 كندل بعض بالحديث على ان الوضوء من خصا بص هذه الامة وقال اخرون ليس
 الوضوء مخصوص بهم بل الفرقة والنجيل مخصوصا بهم واحتج بقوله هذا وضوء وود
 صنوء الانبياء من قبل اجاء الاولون عن هذا ابان لو صح حمل ان يكون الانبياء يخصين
 بالوضوء دون امتهم الا بهذه الامة **فصل** في ربه انقطاع الرواية عن فل كان في الجاهلية
 بنت مجشم يقال له الكعنة اليمانية فقال عم له هل انت مرثي اي هل تخلفني ذراحتي من
 ذي الخلف بالفتحا يعني من ادى الكفر الذي يجرى في تلك الكعنة يعني الكعنة اليمانية تخلف
 الباء الثامنة بالمرثع وتشدد الباء هذا التفسير يحمل ان يكون من الراوي او من المص
 فخرجت مع مائة وخمسين فارسا فقتلنا سن وجدنا عنده وكسرنا الاصنام فبروا فناه
 فاتيها النبي عم فانجرناه فدعانا ابن ربه روى عنه هل تدرون مما اصحابك

قلنا الله وركوله اعلم قال من تحاشه العبد ربه يقول اي العبد يوم القيمة بان
 الم حزن من الظلم يعني الم يخلصني الاستغفار فيه لتقريب ما بعد الفتي يعني تحزن بانك
 على ظالم كانك تقول ان ما ارتكبت معصية فكيف برئاء بعدني قال يقول اي قال النبي
 يقول الله تعالى قال اي النبي ثم يقول اي العبد فاني لا اجبر بالزاد الجز من الاجابة
 على نفسي لا شاهد مني يعني بطل العبد شاهد من نفسه زعم انه كان شاهد
 من نفسه فيقول الله كفي بنفسك عبدك شهيد وبالكرام الكائين عبدك كهو
 تصب على الحال وعليك بتعلقه وكني لازم هنا يعني كني الكرم الكائين حال
 كونه شاهد من عبدك قال اي النبي ثم يعني على من يبيع فيه عن الكلام يقال
 لا ركانه اي لا عضائه انطق قال النبي ثم فنطق باعماله يعني جوارحه بذنوبه كما يقول
 بده في سرفته قال قالان ثم يحكي بشدة الام على بناء الجهد بينه وبين الكلام اي بين
 العبد وبينه ان يتكلم لا ركانه فيقول بعد لكن وسحقا بضم السين ويكون الجاء بعد
 البعد مفعول مطلق فعلة محذوف وجوبا كما قال عفا عما مضى لا يصح السين اي
 عدا باعدهم الله من رحمة فعنك كنت اما ضل اي اذ وقع واجادل لنا لا نقبول
 في التارق اسامة بن زيد روح انفعال الرزية قال ما دوننا من مكة عام حجة فليس
 يارسل الله ابن نزل عدا فقال عم هل ترك لنا عقل من لا قبل عقل بن انطا
 باع جميع امارك النبي ثم ومن هاجر من بني عبد المطلب كما فعل ابو نفاذ بدور
 من هاجر من المؤمنين وفي الحديث دلالة على ان الكافر اذا استولى على اموال المسلمين
 واحرزها لا دار للرب ملكها وعلى ان يبيع دور مكة جازم واليه ذهب اعتنا وفي رواية
 عن ابن جنيح ربح بكرة ببيع الارض الفوق عم مكة حرام لا يباع رابعها ابو هريرة
 روى فتح هل ترون بلدي اي حرمي ههنا والله ما يخفى على كوعكم ولا خشوعكم
 والى لارحم من وراه ظهري قال في نسوة الصفوف اسامة بن زيد هذا انفعال
 الرزية هل ترون ما اري قالوا لا قال فاني لا اري مواقع الفتن خلال بيوتكم اي بين
 فرحها كمواقع الفطر اي المطر قاله لا انصرف اي على حين رجوع عن بعض غزواته على
 اعلم نظمتين ويطاء مهلة اي بناء مرفوع من الحجاز من اطام المدينة بعد الهجرة
 جمع اظم تشبه الفتن بالقطر باعتبار العموم وهذا اشارة الى ما وقع بعدهم من الفتن

اولها

اولها فضل عثمان وتناعت علم وفيه معجزة ظاهرة للنبي ثم ابو هريرة روى
 البخاري هل استطع اذا خرج المجاهدان ندخل مسجدك فيقوم اي في صلواتك ولا
 تقتر يعني لا تضعف عن التكرار نوافلها فيصوم ولا يفطر لسبب المذمة ترك الافطار
 بالكلية لا يكون صوما ولا افطرا وهو من عنده قاله رجل قال له اي النبي ثم روى عن علي
 عمل بعدل الجهاد اي باب وبة الثواب ابو هريرة روى عن علي هل سمع النداء
 بالصلوة قال نعم قال اجب يعني في النداء بالصلوة بالجماع قال له رجل اعني هل
 هو اسم مكتموم كذا جاء مفسرا في سنن داود حين قال يا رسول الله ليس فائد
 يفودون الى المسجد وسأله اي الاعني من النبي ثم ان برحمنه يصلي بينه وبينه وخص
 فلما ولى تشد بد الام اي ببردعاه فقال النبي ثم هل سمع الة قوله فاجب بخمائل ان
 يكون ترخصه و امره بالاجابة كالاها بالوحي فيكون الثاني نكاحا الاول وان يكون
 كلاهما بالاجتهاد وان يكون الاول بالاجتهاد على مذهبه بخمائل انبياء قبل الوحي و
 الثاني بالوحي ويحتمل ان يقال ان امره عم بالاجابة ليس تغير الرخصة بل ارشاد الى
 وان الاجابة اعظم اجرا قال النووي هذا الحد يدل من قال الجماعه فرض عين قلنا
 هذا الكندال في غايته لانه خير واحد ولا يثبت به الفرضية ابو هريرة روى
 هذا انفعال الرواية عنهما قال الصحابي رسول الله هل زكريا يوم القيمة فقال عم
 هل تضارون في الفم روى في شد الرء وتخفيفها والنا مصونة فيهما معنى المنشد هل
 تراحمون غيركم في رزية الفم ومعنى المنخفف هل يلحقكم في رزية ضمير وهو الضمير
 روى ايضا ضاهون بتشديد الميم وتخفيفها من كند ربا في الباء ومن خففها ضم
 الباء فمعناه هل يلحقكم ضم وهو انعب نية البدر قالوا لا يا رسول الله قال امهل
 تضارون في الشمس ليس ذمها سحيا قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك اي ترون الرية لا
 شان في رويته فالمراد تشبيه الروية بالرؤية المرئي بالمرئي يجمع الله الكس يوم القيمة
 فيقول من كان يعبد كذا فليتبعه فيتبوع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان
 يعبد القمر والقمر ويتبع من كان يعبد لطلوعت جمع طاغوت وهو ما كان يعبد من
 دون الله وهذا تعميم بعد التخصيص الطواعيت وبيع هذه الامه فيرأسها
 اي يبيغ المنافقون في زمن المؤمنين لانهم كانوا منسقين في الدنيا وبعد ودين

من جلستهم فستروا بهم في الآخرة ومثواني نورهم حتى ضرب بينهم سور لربنا الجنة فيه
 الرحمة وظاهرهم من فبد العذاب فيا تبهم الله بصورة غير صورته التي يعرفون هذان
 المتشابهة قبل الخلف يا ولون بان الماد ابتداء ملكه ومن الصورة صورته فاذا راوا
 ملكا يقول اناركم انكروا لما راوا عبيد من امار الحدوث ولبس الماد بالصورة المتأ
 صورة الملك بل معناه يتجلى الله على الصفة التي يعرفونها من كونه تعا غير كنه ينجي من
 مخلوقاته فيعرفون به انما عبر عن هذه الصفة بالصورة للمشاكلة استبعده الشيخ
 الشارح باء الصفة غير مرتبة وهي ليس عين الموصوف ولا غير فالابدن من مرنى قول
 غرض ذلك القائل من هذا التا ويلدفع بان توهم ان يكون جسا وذا صورة الى
 روح الشبهة عن حال الرقبة والنشابة كيفية باق بعد على ان المشايخ قالوا انما
 يتجلى الله لاهل الجنة وبريهم ذاته في حمار صفاته لانهم لا يطيقون ان يروا ذاته
 بل ان حمار مرتبة من مراتب صفاته فيقول اناركم فيقولون تعود بالله منهل هذا
 مكانا حتى باننا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيا تبهم الله في صورته التي يعرفون
 فيقول اناركم فيقولون انت ربنا فينتعق يعني يتبعوه امر الله بذابهم الى الجنة او امر
 مالا تملكه الا عين اليها قبل الماد بهذه الصورة صفة التي كانوا يعرفونها وهي الرتبة على عباد
 في الدنيا فاذا اتجلى الله لهم بعين ملك الصفة يتكرونها فاذا اتجلى لهم بالصفة التي اعندوا
 بها عرفوه وبضرب الصراط اي بد بين ظهري جهنم فاكون انا وامي اول من يجزي اي
 بمعنى فقال اجرت الوادي وجرته بمعنى واحد ولانكم يومئذ الا الرسل اراد به والله
 اعلم وقت جواز الصراط وانما قسرها هذا لان ثم موطن يتكلم فيها الكس ودعوى
 الرسل يومئذ اللهم اكلمهم في جهنم كالايب جمع كلور وهو لفظ الكاف وتشديد
 الهم حديده معوجة الركن الخطف الكسئي مثل شوك العداة وهونت لشوك
 عظيم من كل الجوانب هل رايته تون العداة فالواضع باقول الله قال فانما كل
 شوك العداة غير ان لا يعلم ما قدر عظمه الا الله الخطف الكس باعالمهم فمنهم الموق
 بفتح الباء الموصولة اي المهلك او روى بالناء الثلثة اي الماخوذ تشديد بعد ومنهم
 الخسول بالماء المعجوب وبالذال المهمل ويقال بالذال المعجمة ايضا معناه القطع حتى اذا
 فرغ الله من القضاء لاله الله لا يشغذنا عن شان واداد ان يخرج برحمته من اراد من

واهل النار والجنة
 والجنة والجنة
 والجنة والجنة
 والجنة والجنة

اهل النار امر الملائكة ان يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا من اراد الله
 ان يرحم من يقول لا اله الا الله فيعرفونهم النار بانهم السجود باكل النار من ابن ادم
 الا ان السجود يعني بالحق ما فيه ان السجود وهو اعضايع وقيل المراد بالجنة خاصة
 لاجزاء في رواية سمى رفوعا، فوما يخرجون من النار يخرجون فيها الارزاق الوجوه
 حرم الله على النار ان تاكل اثر السجود يخرجون من النار قد امتحنوا بالماء المهمل والجن
 المعجزة اي احترقوا فيصيب عليهم ماء الحياة فيستون منة يعني يعود اليهم كما تبنت الجنة
 بكبر الحاء وتشديد الباء بزور العيب النابتة في جوانب السبل في جبل السبل وهو
 نفع الحاء وكسب الهم بمعنى الخول وهو ما جاء به السبل من طين وغناء وانما خصص
 بالذوال الجنة في اسرع نباتا حتى قبل انها تبنت في يوم وليلة فالتبنة سرعة الظهور
 ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد وسبق رجل مقبل بوجه النار وهو اخر اهل
 الجنة دحوا الجنة فيقول اي رب امرف وجهي عن النار فانه قد تشبني يقاف وكمن
 بوجه تخففة اي اذ ابني واهدكني ريحا وحرمني ذكايما بفتح الال المعجزة وبالذال
 ههنا هكذا في الروايات وقد جاء في اللغة بالفرض فمدعوا الله ملكا والله ان يدعو
 ثم يقول الله هل عسيت بفتح والكتفهام فنه للتفريمان فعلت ذلك اثارة للمرف جمن
 عن النار بل ان قال عسيت ان مع صلتهها مفعول عسيت والشرط قد نوكط بينهما
 قبل اذا نوكط الشرط بين العاقل والمعجزة لا يتجلى الجراء لبطالوه صورته وقيل خزان
 بخذوف يدل عليه ما قبله تفتين ان فعلت ذلك فهل عسيت ان قال غيره فيقول
 لا استلك غيره فيعطى اي الرجل ربه من عهود ومواسق بما شاء فصرف الله وجهه عن
 النار فاذا اقبل على الجنة وراى ملكك فلهذا الله ان سكت ثم يقول اي رب قد منى
 اليا الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت عهودك وموافقتك لانا التي غير الذي عطينك
 وملك يا ابن ادم ما اعذررك يا فدا للعبية يعني انك تسحق ان تبسب من بكثرة عذر
 في عهودك يا لانسال غيرك ويجوز ان يكون الاكتفهام والارزاق للصبر في اي
 اي شئ صبرك غادر في عهودك قال شارح اعذررك بالعين المهمل والذال المعجمة
 اي شئ جعلك في هذه السؤل معذورا وقد اعطيت المشاق لعل وجدروا
 كذا فيقول اي رب مديعوا الله حتى يقول له هل عسيت اني اعطينك ذلعا ان قال

غيره فيقول لا وعز بن فنعطي ربه ما شاء الله من عبود ومواتي فيقدمه الى باب
للجنة فاذا قام على باب الجنة انفتحت بالقاء بعد الزه اى انفتحت له الجنة فزاد ما فيها
من الخمر والسود وقال النووي الخمر الخمر والثناء الثناء تحت هذا هو المعروف
في الرواية وروى بفتح الحاء المهملة ونسكاه الباء الموحدة معناه السرور وروى بخار
للجنة بالثناء وهي النعمة فكنت مكنا والثناء سكت ثم يقول اى ربه اذ خلني الجنة
الله له اليس قد اعطيت عبودي مواتي فقلت لا اى ربه اعطيت ولا يا ابن
ادم ما اعطيتك فيقول اى ربه لا اكون في خلقك فاه قلت كيف طاب في هذا الجواب
السؤال قلت فانه قال يا ربي اعطيت لعمود ولكن تأملت في كثرة كرمك وقولك
لا تبكوا من رحمة الله فطعت في كثرة كرمك فالت ذلك فالابن بدعوا الله حتى يصح
الله من معنى رضى الله عنه هذا القول فاذا صحح الله منه قال ادخل الجنة فاذا دخلها قال
الله له ممن امر بخاطب من غيبته الشئ اذ استرته بمعنى اطلب من شئ من حتى تبا
ربه وينمي حتى ان الله ليدكره بمعنى يذكرك الله تعادلك الشخص المنعم لئلا ينسى
من كذا وكذا الحار والحرور متعلق بتبني معنى ممن من كل جنس كما استرته حتى اذا
انقطع به الاماني جمع امنية وهي افعل من المنى بمعنى اذا وصل الرجل الى منزله من راه
قال الله تعالى ذلك ومثله مع علم ان كذا ذكر في صحبة قال عطاء بن زيد وهو الذي
روى الحديث عن ابى هريرة كاه ابو عبد الخدرى مع له هريرة لم يزد عليه من حديثه
حتى اذا حدث ابو هريرة ان الله تعالى قال لك ذلك ومثله قال ابو عبد اشهد
الى حفظة من كقول الله عم قوله لك ذلك وعشره امثاله فعلى هذا لا يكون الرواية
متفقين فانقله المصنف ابو هريرة رضى روى سلم هل تضارون في رؤية الشمس
في الظلمة وهي بالظاء المعجمة نصف النهار ليست في سجادة قالوا لا قال هل تضارون
في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سجادة قالوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية
ربكم الا كما تضارون في رؤية احد هابين النبي عم وضوح رؤية الله بطريق حسن وهو
انه نفي مطلق المجادلة في رؤية الرب وكنتنى منه مجادلة بنبهة بالمجادلة في رؤية
الشمس والقمر والحال ان المجادلة في رؤية احد هاب منبهة بالبداهة فيلزم ان شئني
ببشرها وهذا نفي نفي بدليل فيكون ابلغ فيقول اى الرب العبد فيقول اى ربي اى باقلا

تقدم الكلام

٢٧٤ تقدم الكلام على قل في الباء الاول في حديث من انفق زوجين الم كرم الم اى الم
افضلك على سائر الحيوان واسودك اى الم اجعلك كيدا الم ازوجك واستخرك
المخيل والابل وادرك اى الم انركك والكنفهام فيه وبقائه للفقير رأس اى يكون
رأسا على قومك والمجد حال وتزيع اى تاخذ الربيع من اموالهم اذا غنموا من غنمهم
بعضا كانت المرثساء ياخذونه من الجاهلية فيقولون بلى قال اى النبي ثم فيقولون انظر
انك ما القى بشد بلبا واحد هما الباء المحذوفة العائده بحذف التنوين والثاء
المتكلم المضاف اليها فيقول لا فيقول اى قد انك كما سبني ولا كان حقيقه
النسيان فانه حتى الله اريد منه لازمه وهو الترك بمعنى انك في العداة ثم بلى
الثاء اى العداة الاخلاق الله عبده متشابه لعل الخلق باولونه تخصص الكلام
والفعل فيقول اى قل الم كرمك وكرودك وازوجك وكحل الخيل والابل وادرك
رأس وتزيع فيقول بلى اى ربي فيقول انظنت لك مالا فيقول لا فيقول فاني ان
كما سبني ثم بلى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول اى الثالث يا ربي امنت بك
وبكتابك ورسلك وصلبت وصمت وصدقت وبنتى اى الثالث على نفسي
ما استطاع بمعنى ان الثالث بطنه لفاء الله وعماله الصالحه فيقول يا ههنا اذا
بعتي فتت في هذا الموضع اذا زكرت اعمالك حتى يتحقق لك خلاف ما زعمت
ثم يقال الان بيتنا ههنا علينا وتنفكر اى الثالث في نفسه من ذا الذي شهد
على مني ثم على ربي ويقال لخذ انطى لخذة وهو عظامه بعد ذلك اى بعث الشاهد
عليه ليقد من نفسه وهو على بناء الفاعل من الاعذار بمعنى ليزل عذره من قبله
ويعرف على كثرة ذنوبه وذلك اى الذي بعث عليه الشاهد المنافق وذلك الذي يحبط
الله عنه ابو هريرة رضى الفقا على الرواية هل تفقدون من احد قالوا نعم فلانا
وفلانا وفلانا وفلانا ثم قال وهل تفقدون من احد قالوا نعم فلانا
فلانا وفلانا وفلانا ثم قال هل تفقدون مع ذلك فلانا اربع مرات ثم قال
هل تفقدون من احد قالوا لا الكنى فقد جليسا فاطلبوه وفيه سجادة
تفقد الاموات عكس بعد الفراع من الحرب تقدم الباء عليه في اول هذا الباب
في حديثه فيلزم ثم فتلو ح سعد بن ابى وقاص روى البخاري هل تنفرون

نطق صح

وزرقون الاضعفانك يعني انما يحصل لكم النصر على الاعداء والرزق ببركة الفقراء
 فينبغي رعاية قلوبهم والبيع لطلبهم **ك** من جندب بن عبد الله انفق على الزانية
 عند قال كان رسول الله اذ اصلى الصبح اقبل علينا بوجهه فقال هل راى احد
 منكم البارحة فانه راى احد رؤيا فصحا فقول عم مكثا الله من تعبدنا فاننا
 يوما قال هل راى احد منكم رؤيا قلنا لا قال يعني رايت اللبنة رجلين اتباني
 فاخذ احدى فاخرجاني الى ارض مقدنة اى مطيبة ومطهرة فاذا رجل جالس ورجل
 قائم بيده كلوب ومعناه فرسان حديد يدخلون في نذره بكسر الشين المحجة
 ويكون الدال المهملة وهو طرف كذبة من جانب الازمنة حتى يبلغ ففاه ثم يقبل
 نذره والاخر مثل ذلك ويلتم نذره هداى بنى كذبة المنقون فيعود فيصنع
 مثله فقلت ما هذا قال لا اطلق فانطلقنا حتى اتينا على رجل مضطجع على ففاه و
 رجل قائم على راسه فبهت بكسر الفاء وهو الحجر ماله الكف او محجة من من التوارى بفتح
 بالسين والحاء العجنيين وفتح الدال المهملة اى بكسر راسه فاذا ضربه نذره الحجر
 اى نذره فانطلق اليه لياخذه فالارجح الى هذا اى يرجع ذلك الرجل الى هذا
 المشدوح حتى يلتم راسه وعاد راسه فما هو هذه المحجة تاكيد لما قبلها فعاد اليه
 فضربه فقلت ما هذا قال لا اطلق فانطلقنا الى بعب او نقده مثل التوراعا له ضيق
 وكفده ومعنى نيق قد حزن نار فاذا اوقدت اى شعلت ارتفعوا اى ارتفع الناس
 الذى في النقب حتى كادوا يخرجون فاذا حذرت بفتح الحاء المحجة واليم اى سكن لهما
 رجعا فيها وفيها رجال ونساء عراة فقلت ما هذا قال لا اطلق فانطلقنا حتى
 اتينا على نهر من دم فذرحل قائم وعلى طرف النهر اى طرفه رجل بين يديه حجارة
 فاقبل الرجل الذى في النهر فاذا اراد ان يخرج ربح الرجل محجة في ذفره حيث كان يجلس
 كلما جاء ليخرج ربحه في ذفره فخرج فمما كان فقلت ما هذا قال لا اطلق فانطلقنا
 حتى اتينا الى ارض خضراء فيها شجر عظيم وثى اصلها ينج وصبيا واذا برجل
 قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها فصعد الى الشجرة اى رفعه على الشجرة
 فاذا خالان دار لم ارقط احسن وافضل منها فها رجال ينج ونساء يصطنعن
 وتشد الباء جمع شارب وساء وصبيا ثم اخرجني منها فصعد الى الشجرة فاذ خلا

هذا الحديث في صحيح البخاري
 في كتاب النكاح
 في باب النكاح
 في باب النكاح

دار احسن وانصل الى من دار الاولى لم ارقط احسن وافضل منها ينج ونساء
 فقلت لهما انكما يطوفون في اللبنة فاخبرني عما رايت قالان نعم اما الرجل الذي رايت
 شق نذره فكذاب يحدث بالكذبة فيحل عذ على بناء الحجر اى ينقل عنه تلك الكذبة
 حتى يبلغ الافاق فيصنع به الى يوم القيمة والذي رايت نذره ربحه رجل علم الله
 القرآن تمام عذ بالليل يعني لم يكن يقرأ القرآن في الليل ولم يعمل بما به النهار يفعل به
 لا يوم القيمة والذي رايت في النقب هم الزناة والذي رايت في النهر اكل الربوا في
 الذي رايت في اصل الشجرة ابراهيم والصباح حوله فالاراكس والذي يوقد النار
 مالك خازن النار والدار الاولى التي دخلت دار عامة للمؤمنين واما هذه الدار
 فدار الشهداء وانا جبرئيل وهذا مبكابل فارفع راسك فرفعت راسي فاذا
 توفيت مثل السما ويرى مثل الرابية وهي بفتح الراء وبالواو الخفيفة السما التي
 ركب بعضها بعضا البيضاء قال اذا كنت من ذلك فقلت دعاني اى تركاني ادخل
 منزلي قال انه بنى لك عمرا مستكلم فلو استكلمت ابنت منك وفي الحد استجار
 السؤال عن الرؤيا والبارحة لا تعجل بنا ولها اول النهار قبل ان تشتغل الاضهر في
 معلى الدنيا **ع** عاب بن ربه روى البخاري عنها قالت لما ارادوا نذرين بنت
 النبي عم قال هل يكمن من احد لم يفارق اللبنة يعني الذنب يقال قاروا امرئ اى
 حاسمها وقاروا الذنب اذ عمله قبل الماراة الاول بدليل ذكر اللبنة فانه ذلك الفعل
 يقع في الليل غالبا فعلى هذا الحاجة الى تفسير المص بقوله يعني الذنب مع انه لم يكن
 من عاذر تعيين احد المحتملين في توجيه الكلام لعل الوجه ان يقال احد رواة هذا
 الحديث وهو قبيح بن سليمان اوله قوله لم يفارق بقوله اى لم يذنب والمص ابنته
 فقال بطلنا قال فانزل في قبره يعني قبر بنت النبي عم فقلت عدم اقتراف
 الذنب يصلح ان يكون داعيا الى الامر بالنزول في القبر وعدم القربان على التوجيه
 الاول كيف يكون داعيا اليه فقلت لعدم عم قال ليكون المنزل غير ضعيف بالمع
 ويكون اقدر على فعله **س** سهل بن سعد روى البخاري قال جاءت امرأة
 فقالت يا رسول الله انى وهب نفسي لك فقامت فيما طويلا فقام رجل فقال
 زوجنيها اى لم تكن لك حاجة فقال هل عندك كشيء تصدقها اياه فقال ما عند

الا اراي فقال عم ان اعطينها اياه جلست ولا ازاله فالتس شيئا فقال
ما احد قال فالتس ولو خاتا من حديد فالتس فلم يجد شيئا فقال عم هل كان
شيئ من الفراه وقع في بعض نسخ المشارق هنا علامه ق وكذا غير صحيح لالفظ
سلم ما اذا معك من الفراه تمته الحديث قال نعم كذا وكذا فقال عم زوحكها
بما معك من الفراه قال لرجل اراد ان يزوج المرأة التي عرضت نفسها على النبي
قبل الحديث بدل على ان الصداق غير مقدرا د قيمة فامه حديد قليل وعلى جوابي
الفراه صداقا واليه ذهب الشافعي لانه الباء تفضي المقابلة في العقود ولانه لو لم
يكن مهر لم يكن مؤله اياه لقوله هل معك من الفراه معنى وقال ابو حنيفة رحمه الله
ومال واحد لا يكون التعليم مهر لانه ليس مال وقد قال الامام ان تنفوا باموالكم
ويجب مهر المثل ولو الحديث بانه المراد زوحكها بسبب ما معك لانه هو الذي
اجتمعها **٢** الشريدين كويد النعفي روى عن النبي قال اردني النبي عم يومنا
هل معك من كرامه بن ابي صلت تمته قلت نعم قال هبه فان شدة بيتا فقال
هبة ثم اشدة بيتا فقال هبه حتى اشدة مائة بيت هبه بكسر الهاء من باب ماكنة
بينها كلمة يقال عند الامتزازة من الحد وفيه التحام النبي عم كرامه لانه من الافراد
بالوحدانية والبعد وفي حوار شعر للحسن في سواد كاه الامام اوجاهتيا
قال له **٣** ابو هريرة روى عن النبي هل نظرت لبيها فان في عمون الانصار شيئا يعني
شيئا بنفزة الطبع من الزرق او الشعر او غير ما قال رجل اخبره النبي انه تزوج امرأة
في الانصار فقال اي الرجل قد نظرت اليها وفي حوار النظر الى المخطوبة قال علي كرم
قال علي اربعة اواق فقال له اي النبي عم للرجل على اربع اواق هي من الكسوفام في مقدرة
على ميل الكسوفاد كانا محتون بكسر الجاه يعني نفسرون ونقطعوه الفضة من
عرض بضم العين وكما ان الراء هو الجانب هدا الجبل نفهم من هذا الكلام كراهية
النار المهر لكون ليس هذه بالنسبة لا النكاح مطلقا لانه قد صح النبي عم اصدق
ورهم وهو اكثر من هذا لانه اربع اواق مائة وكونه درها بلى بالنسبة الى حال ذلك
الرجل لانه كان فقيرا دخل به نعمة في منقحة ونوعه كسوال ولذلك قال عم ما عندنا
ما يعطيان مالا ولى نافية والثانية موصولة ولكن عمي ان نبعثه في بعث اي

بعث

سعود الى الغزاة يصيب منه يعني تضل كسبه غنمه ومن يحج بمعنى الباء قال اي الرواية
فبعث بعنا النبي عيسى المرسل وسكون الباء للموحدة وبعث ذلك الرجل
فيهم **٤** ابن عمر رضى الله عنهما على الرواية عنده هل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال
انهم الان يسمون ما يقولون قال لما وقف على قليب بدر تقدم الكلام عليه في البلد
المحلى فحدثت يا فالان بن فالان **فصل ٤٨٨** في فعل الامر **٥** ابو عبد رزوى
الحارثي عنده انتمولى يعني قد موخلفي في الصف الاول وانطواني الصلوة كما فصل
ولياتم بكم من بعد ثم يعني يقصد بكم من في الصف الثاني وهذا الافتداء باعتبار
الظاهر لانهم انما يرون الصف الاول لا الاقام وقبل معناه تعلموا معنى الصلوة
وغيرها من احكام الشرع ولتتعلم التابعون منكم وهكذا فرن بعد قرن **٦** على
رضه انفق على الرواية عن النبوة روضة خاخ بخاتين مجتنبين موضع بقرب المدينة
فان بها ظعنينة وهي بالظاء المحجمة وبالعين المرسله اليهودج التي فيها المرأة والمراد بها هنا
المرأة معها كتاب اي من حاطب لحدوه منها تقدم ففصله الثاني في حديث انه قد ابد
بدر قال لعلي والزبير المقدار يعني روى عن علي انه قال بعثني رسول الله عم والزبير
والمقدار وروى انطلقوا حتى بانوا وروضة خاخ قاله لعلي والى مرند الغنوي والزبير
يعني روى عن علي روضة خاخ قال بعثني النبي عم وابل مرند الغنوي والزبير فقال انطلقوا
حتى بانوا وروضة خاخ قال لامنا فابسين الروايتين لانه يجمل ان يبعث ثلثة مع
علي **٧** ابن عجلان رضى الله عنهما على الرواية قال تمتد وجع ركوب الله عم يوم الخميس
فقال عم اينولى بكتاب كتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدأ فتنازعوا وما ينبغي عند
نبي بناربع وقالوا ما كانا اهل كسوفه قال عم رحوقى فالذي انا فيه خير قاله رضى
اي مرضونه قال النووي يجمل ان يكون كل من طلع الكتابة وزكته مما اوحى اليه فيكون
انما ناسخا الاول وان يكون كل منها بالاجتهاد وقيل المراد بكتابه عليه م امره بالكتابة
لان كان امبا وما يكتبه عم يجمل ان يكون نقره من سمن الخالفة على الزبير ان يكون
تبيد مهرا الاحكام لثا لا يقع بها تاريخ روى ان عمر رضى الله عنهما سمع هذا الحديث قال
غلب على ركوب الله عم الوجع وعندكم القرآن حسينا كتاب الله فاختلف من كان
حاضر في ذلك الوقت فمنهم من قال فربو كتابا وكاه الفيلكن منهم ومنهم من

ظن فقال عليه
الصلوة والسلام
قد مواعظ

ما قال
قال مثل عمر قال الامام البيهقي كان كلام عمر رضي الله عنه للتحفيف على النبي وجمع الوفاة
عليه وقال الخطابي كان نحو ذلك ان يقول عمر بن الخطاب عزم مما نقوله المرص عمر بن الخطاب في حديثنا قوله
بذلك كسبالات عاب ربه انفق على الرواية عنها ابدا نواله فليبين بن العشير
او ليس رجل العشير و يروي بسبب احوال الغوم وابن العشير يعني رجلا استاذن
عمر تقدم الكلام عليه في التبا التبا في حديث ان سئل عن الله منزلة ق
عليه ربه انفق على الرواية عنها قال جاء عمي من الرضاعة بناذن علي بعد ما نزل
الحجاب وكهت ان اذن له حتى اسال الله ق فساله فقال ابدا نواله فانه يمكن
تزييت يمينك هذه الجدة جرت على عاداتهم لا على وجد الاله عابني افلح انا الى القيس
بالقاف والعين والسبب الملهتين على وزن المصنوع وقد دالة على ان الرضاعة
يجوز منها ما يجوز من النسب ق ابو هريرة رضي الله عنه في الرواية ابدا نواله بن يقول
اي ابدا نواله في التصديق لمن يلزم عليك نفقته فان فضل كشيء فبا الجانب يقال
الرجل عيال اذا قام بها يجناجون اليه من قوة وكسوف ق جابر بن عبد الله روى عن
ابدا نواله بنفك تصرفي عليها فاه فضل كشيء فالاهلاك فاه فضل عن اهالك شي
ولذي قرابتك فاه فضل عن ذي قرابتك فكذا او فكذا كاشارة الى العمين واليسا
قال لا يمدك كورا لا نصارى حين اعترف بالماله عن دبر يقال له يعقوب فقال
عمر له الا قال غير فقال لا فقال ق من يشتره مني فاشتره نعم ابن عبد الله
العدوي ثمانمائة درهم نجاء به رسول الله فذبح ابو هذا حجة لمن جوز بيع المدبر
اصحابنا منعوه وحملوا الحديث على ان كان المدبر المفيد جمعا بينه وبين قوله المدبر
لا يباع ولا يوهب في كسار بان الحقوق اذا تزجت لعدم الا وكو فالاوكد
ق ام عطية رضي الله عنها في الرواية عنها ابدا نواله بميامنها ومواضع الوضوء منها
قال للنساء الا في غسل ابنته وهي زينة روجه الى العاصم بن الربيع وكانت
اكره ابنته وفي كسبة البداية بالميت ق على الميت كما كانت في الوضوء ق ابو ذر
انفق على الرواية عنه ابو بردوا وقال انظر انتظر قال للمؤذن بالظهور ق ابو هريرة
روي البخاري عنه ابو بردوا بالصلوة فاه كسرة الحون في جرحهم تقدم توضيح التبا التبا
في حديث ان كسرة الحون في جرحهم ق كعب بن مالك رضي الله عنه انفق على الرواية عنه

ابن حجر يوم من عليك منذ ولدتك امن ان اراد به يوم ليله نزلت في اية التوبة قال
في حق المتخلفين الثلاثة وهو واحد ق انما صار ذلك اليوم خيرا مما كواه من الايام
سوى يوم الاسلام وانما لم يستثن لان كان معلوما تقدم قصته في التبا التبا في حديث
ما خلقك الم تكن قد ابنت ظهر ق عمر بن عوف روى عن النبي عن النبي عن النبي
وتكون حديثا لم يخرج له في الصحاح كوى هذا الحديث قال بعث رسول الله ق انما
بني الجرح الى البحرين ليا في يجذبها فقدم ابو عبدة بمال من البحرين فسمعت انصار
قدوم ابى عبدة فرأوا صلوة الفجر مع رسول الله ق فلما صلى عم انصرف فترصوا له
فتبع حين راهم ق قال انتمكم كعم ان ابى عبدة قدم شيئا من البحرين فقالوا
اجل فقال عمر ابشر واوا ملوا تشدوا الميم وكسر ما ما يسرهم ما في موصولة مفعول
املوا فوالله ما الفقر احسن عليكم ما فيه نافية والفقر بالنصب مفعول احسني قدم
استان الى ان الفقر اولي باء بنى عن الخسنة واقر الى السلامة من الغنى ولكن احسن
عليكم ان تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم فبما نسوا ما عطف على
على قوله تبسط الدنيا ففون حد احدى النامين يعني فرغبون انتم على الدنيا
كانت نسوا اي كانا فسن منها ورغب من كان قبلكم وتهلككم اي الدنيا بلقيكم
الى الهلاك كما اهدتكم وبروي وتهدبكم اي يشغلكم عن امور دينكم كما اهدتكم ق عاتبة
رضي الله عنها في الرواية عنها ابدا نواله اما الله فقد برأك قال لها حين اتزل
الله براتها قوله تعان الذين جاؤا بالاذن عصية منكم الاله تقدم قصته في التبا التبا
في حديث باعشر المسلمين ق انس روى عن النبي قال فذف هلال ابن امية ورواية
شريك بن سحابة فالاعتراف وكان اول رجل لاعتراف الاسلام فقال عمر ابصرها
فاه جانت به اي بالولد ابين كطابكسها واكلها اي ستر على الشعر فضي
العينين بالضاد المعجزة وبالهمزة على وزن فصيل يعني فكسد العينين بكثرة ومع
او حمر او غيرهما فهو لبال ابن امية وان جانت به الحبل اي كود العين خلف جمدا
بفتح الجيم وكساة العين الموهلة ضد البسط احسن السابقين بجاء مهلة وميم ساكنة
وسين معجزة اي تدفقها فهو لشريك بن سحابة قال الرواية فانبت انها جانت به
الحبل جمدا احسن السابقين فاه قلت اي فاشرة في كشف طالها بقوله فاه جانت

مع ان السرمند و رقت السنه على ان لا تاتى لوضوح الامر المتينة و لهذا لم يوجب
 الحد عليها ولم يثبت نسب الولد لثمن و لا الهال ال فاه قلت كاه الفرائض ثابتها بال
 فكيف لم يثبت النسب و قد قال عم الولد للفراش و المعاهر المحرقت هذا الحديث في الترتيب
 من ذى الفرائض نفي و باعتبار دعوى الزمان مع وجود الفرائض و مقصود الملاءة بنفي
 الولدان لا يثبت نسبه من مع الفرائض فوفز عليه مقصوده فلم يعتبر في نسبه **ابوه**
 ابغنى بيا رض روى البخاري عن ابى ابي اطلق الحمار استنفضها اي استنجى بها ما خوز من النفض
 و هو إزالة المرء كيتاغ نفسه و لانا في بعض و لارت نه عن انباء العظم لان طعام
 الجن فينبغي ان لا ينجس بالكنه و عن انباء الروث لا ينجس بزبد في النجس **ج**
 ام خالد بنت كعب بن احاص و قيل بنت خالد بن كعب بن احاص بن روى البخاري
 ابى و اخلق ثم ابى و اخلق ثم ابى و اخلق ذكر ما نلت مرات قال لها حين اعطى ما
 نصبا اصفر و هذا دعاء لها بطول العمر **د** عبد الله بن عمر روى عن عشم انقوا
 الشح و هو نخل رجل من مال غيره و النخل هو المنع من مال نفسه و قيل النخل كونه
 و الشح عام يكون فيه و في غيره و قيل الشح اسد النخل و قيل هو النخل مع الحوص
 فان الشح اهلك من كاه فلكم هالا كهم كورهم معذبين به و هو يجهل ان يكون في
 الدنيا وان يكون في الآخرة **هـ** ابو هريرة روى عن عشم انقوا الا عشرين المراد بها الامر
 الجائز للعن محازل فالو و ما الاعناء قال الذي يتجلى اي يعنى الحاجه في طريق النجس
 او في ظلمهم المراد به الضل الذي ينظلم بالنكس و يتخذونه مناخا و مقبالا و هنا المضاف
 محذوف و اى خاله الذي يتجلى و انا قد غناه لطابق الجواب لسؤال **و** عبله روى عن عشم
 انقوا النار و لو سبق مرة يعنى لا تستقلوا شيئا من الصلوة **ح** اس روى البخاري
 عن عشم انقوا الركوع و السجود فوالذي يعنى بيده انى باركتم من بعد ظهرى اذ اماركتم
 و اذ اماركتم خصصها بالذكري فوقع الاخلال فيها غالبا و ما في الموضعين زادة
خ اس روى البخاري عن ابي ابي اثبت احد بالضم حذوه حذوه حرف النداء فانما اعلن
 بنى و صدق و كره يدان و روى قاعلين الابى او صدق **د** اشهد و كاه عبد النبي
هـ ابو بكر و عمر و عثمان و تحرك احد كاه من المباحة و فيه موجة للنبي عم حيث انجر
 عن كونها شريفا و كانا كما قال م فان قلت اذا كاه جميعهم في الجبل فامعنى ادى

بنفسه انفق
 حاصله

قوله او صدق او شهيد قلت يمكن ان يكون او هنا معنى الواو و انما ذكره بلفظ او
 امثال لان كالا منهم يصلح ان يكون كسبا لسكونه بالانقلاب فاه قلت قد جاء ان
 عمر بن ابي رث فكيف يكون كسبا قلنا من شرط في الشهادة عدم الارتات بخلاف
 كاه مخصوصا بهذه الكرامة بشهادة صاحب الوحي و المراد من المهم الشهيد في حكم الآخرة
 و عظم الثواب و يرد به المشهور بالجملة **و** ابو هريرة روى انقفا على الرواية عن ابي
 اللهم ابدى بروح القدس قال الحاء بن ثابت تقدم بيانه في التا الثاني في حد ان روح
 القدس لا تزال يوابدك **و** ابو هريرة روى انقفا على الرواية عن اجنبوا السبع لم يقات
 اى احذر و عن فعل الذنوب سبع المملكة لمن ارتكبها و معنى الموقف الحاشا على الصراط
 قالوا باركول الله و ما هن قال الشرك بالله و السر و قيل النفس التي حرم الله الا بالحق
 و هو ان يجوز قتلها شرعا بالقصاص او غيره و اكل الربوا و اكل مال اليتيم و التولى
 يوم الزحف اى الفرار يوم الحرب قبل هذا اذا كاه باراء كل مسلم كافران وان كانت
 اكثر يجوز و قد في المحصنة اى نسبه الحوائر المزوجات الى الزنا المؤمنات اخر زبها عن قدق الكاذب
 فان ليس من الكباش فاه كانت زمية للجوز فذنها ولكن يكون من الصفات لانه ليس
 للحد العاقلات اى الربيات من الزنا **و** اس عمر روى انقفا على الرواية اجعلوا اخر صلواتكم
 بالليل و تر الامر بالاكتمان لانه لو كاه لا لا يجاب و قد نفل واحد بعد وتره و لو اعد
 وتره يلزم تكراره و ذلك منبهي عنه لقلو عم لا وتران في ليلة و لو لم بعده لم يكن الوتر اخر
 فتعني الاكتمان **و** اس عمر روى انقفا على الرواية عن اجيبوا هذه الدعوة اذ ارجعتم
 لها يعنى دعوة الوليمة و هي طعام العرس تقدم بيانه في الباب الرابع في حديث اذ ادى
 احدكم يلجب **ح** عروة بن الزبير روى البخاري عن ابي عبيد عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 و هو بالجاء و الطاء المهملتين موضع يهدم منه نبي منقطعا و روى بالجاء المعجزة و هو
 انف الجبل و المراد به ان يجلب عند مصيف الجبل حتى ينظر المسلمون و لا يقوت عنه
 رؤيته احد منهم لانه كاه خرج ليخص عن كثر جيش المسلمين قاله للعكس بن عبد
 المطلب يوم الفتح فلقى ابي عبيد بن جراح من حراس الجيش فاخذوه فانو و روى الله **د**
 فالكلم فلما اسروا عم العكس باء بره الجيش اعلا ما يزيد نعمة الله تعالى كذا و هو
 و سبلا و هو من حديث عبله عن النبي **هـ** القدار روى عن عشم انقوا و جوالد

اي الذين يدعون باليسخ المدوح الزراب قبل حتى الزراب حقيقة مراده هنا وقبل
 المراد به ردهم عن اللذخ مجازا لا بغير المدوح به فخير وقبل المراد به ان لا يعطوهم
 شيئا لمدحهم وقيل معناه الامر بفتح اللام ليمنعهم من قطع لانهم ولا تستغلوا باليهي
 وقد مر ان المال احفب في الواقع كالزراب وقيل معناه اذ امدحهم فاذكروا
 انكم من زراب فتواضعوا ولا تجبوا قال النوري هذا ضعيف ابوهريرة رضي
 روى عنه احمد وابكر ابن النعمان او اجتمعوا في سائر اهل بيتك ثلث القرآن تحث
 من حثهم خرج ففراوه فل هو الله احد تقدم بياض كون هذه السورة ثلث القرآن
 ابو قتادة روى عن النبي قال لما استيقظنا من الشمس غداة وليلة العرس قنا فرعين
 فقال عم اركبوا ركباننا حتى اذا ارتفعت الشمس نزلتم رعايبضا كانت موديا
 شئى من ماء فتوضا منها وضوءا دون وضوءه وتقي فيها شئى من ماء ثم قال احفظ
 عليك مضاياك بكسر الميم على وزن مضعد من الوضوء وهي مطر من كثير يتوضا
 فيكون لها بناء بمعنى معجزة وهي انه عم لما استرسى الناس وقت كمداد الحركات والي
 هل كنا عطشنا فقاوم من مضاياه فانه له سحر ليلة العرس اول على ما روى كاه
 ينفي المصنف ان يقول عدة ليلة مكة كسحر ليلة ومعنى قوله وضوء ادون وضوء وضوء
 خفيفا مع كسرة ازانة الماء وقيل معناه وضوء بالاستسقاء الماء والصواب هو الاول في
 معجزة النبي عم جابر رضي روى البخاري قال توفي ابي وعلمه ثلثون وسبعا من اليهودي
 فكنتظنه فالي وتكلمت رسول الله لم يشفع لي فكنتشفع اليهودي ان ياخذ في حياظ
 لي وكاه مرة اقل من حذو فالي اليهودي فدخل عم النخل عشي فيها ثم قال جدد اقطع
 فخذون بعد ما رجع رسول الله عم فاوقت ثلثين وفضلت في سبعة عشر وكفا
 فحنت رسول الله عم فاخبرته بالفضل فقال عم اجر ذلك اي ما ربه من فضلاء الدين
 والفضل عليه ابن الخطاب نتمه فلما ذهبت الامم فاخبرته فقال لقد علمت ذلك
 حين شئى فيها رسول الله عم قال جابر لما اخرج بفضاء دينه انما امر عم باخبار
 عمر رضي لانه اكثر ايماننا وذوقا وبقانا وفيه دلالة على معجزة وحوار شفاة لخط
 بعض الدين علة رضي انفق على الرواية عن علي بن ابي بكر اياك و اجال اوبد
 او عطف بياض حتى اكتب كتابا يعني امر كتابه فانه اخاف ان يمتنى ممن يقول

قائل

قائل انا اولي وبالي الله والمؤمنون الا ابا بكر تقدم بيانه في الباء اس من حديث
 لقد همت ان ارسل لابي بكر وابنه اس رضي انفق على الرواية عنه اذ كروا لهم الله وبيانا
 كل مما تلبه قبل هذا اذا كاه الطعام من جنس واحد اما اذا كاه من اجنكس فالابليس
 باه باكل مما يلي غيره علة رضي انفق على الرواية عنها قالت قبل النبي عم از اعرب
 يا نوننا باللمح فبتنا عه منهم وهم حديث عهد بكفر ولا يزي هل ذكر و اسم الله عليه ولا
 اننا كل منه فقال عم اذ كروا لهم الله وكلوا بس معناه ان تسميتكم الاله تنوب عن سمية
 المذكى بل في بياض ان التسمية مستحبة عند الاكل وانما لم ترووا ذكر اسم الله عليه عند ذمته
 يصح اكله اذا كاه الذابح ممن يصح ذبائحهم حال حال المسلمين على الصالح علة رضي
 انفق على الرواية عنها اذهب فاجت بصم لثاء المثلثة وكسر ما يقال حثي بجني اهان
 افواهم من التراب و امره عم بذلك المبالغة في انكار بكاهن يعني ساء جعفر بن
 المطالب حين اكرن البكاء عليه فانه رجل قال لقد علمنا بارول الله عم بعد ما ان
 عم يرهين عن البكاء من ينس فنهها هين في كل مرة فلم يصعبه بخم ان بكاهن كاه عمود
 ومع فلما اكثرته انكرو النبي عم فبجمل انكاه على التنزيه وبخم ان بكاهن كان بنوح وضياح
 بوايد نكر النبي والتشديد عليه فبجمل انكاه عم على الترحيم فانه قلت الصحابي كلف
 بناديين على حرم بعد نكر زهرين عند قلنا بخم ان يكون ذلك الرجل لم يصرح بانه النبي عم
 نهاهن عن البكاء فظنن انه يعمل ذلك من عنده ارشادا ابوهريرة رضي انفق على
 الرواية عنه قال جاء رجل النبي عم فقال هذكت قال وما اهلكك قال وقعت على امرأة
 في رمضان قال هل تجد ما تعترف به قال لا قال هل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين
 قال لا قال فهل تجد ما تطعم سنين مسكنا قال لا ثم جلس فاني النبي عم يعرف انه
 نمر فقال تصدق بهذا قال على افر من ايا رسول الله فوالله ما بين لاني المدينة اهل
 بيت اوجع البهنا فضحك النبي عم حتى بدت انياب ثم قال اذهب فاطمرا اهلك يعني
 تفسير الظهير البارز في اطعمه عرا فامر وهو يفتح العين والراء المهملتين زينيل من
 ورق النخل سبع فيه خمسة عشر صاعا فانه الذي صاب اهله في رمضان قبل ضمك عم
 كاه لتعجب من تبان حال الاعرابي حيث كاه في الاول منلهفا حاكما على نفسه بالمالا
 ثم انتقل الى طلب الطعام وقيل كاه لتعجب من كبر حجة الله حيث احل هذا الطعام له بعد

ان كلفه باخراج اعلم ان قوله عم على الترتيب يدل على ان الكفارة واجبة عند الاقتدار
على ذلك الترتيب ثم ان عجز عن الجمع قبل ليقط عن ذمة الكفارة وان كقطع بعد ذلك فلا
علم لانه عم لم يقبل هذا الحديث ان الكفارة ثابتة في ذمته بل اذن لانه اقطع عماله
والصحيح انها لا يقطع لانه من تصدق عرف تركة الكفارة فلو كانت يقطع لما امر
بذلك واما امره عم باعطائه هدية فقبل كانه على وجه الكفارة وهذا الحكم خاص به وقيل
انه منسوخ لكن هذه القولان ضعيفان اذ لا دليل عليهما والا فرب ان يجعل اعطائه
لا على وجه الكفارة فيكون الكفارة باقية في ذمته وانما امره عم باطعام عماله دون
الكفارة لانه كان مضطرا الى الاتفاق على عماله في الحال والكفارة واجبة على الراخي
سئل بن سعد عن انفق على الرواية عن اذهب فقد من ككبرها بما عمل من القران على
قصه قريبا في حديث هل يمكن شيء من القران وفي الحديث دليل من يرى انفق الكفاية لفظ
الملك ومن تكلف في ناوله من الشافية يجوز تقديم التزويج ويكون المعنى ملكها يمكن
من قول زوجها فقد تغفلا سباق الحديث ثابته عنه عن انفق على الرواية
عنها قالت قام النبي عم يصلي في صبيرة ذات اعلام فلما قضى صلواته قال اذهبوا تخمضوا
هذه وهي كساء يربع من صوف له علم وانه لم يكن له علم فهو نجاسة الى ان جهم واتوا بالجماعة
الى جهم قال المفاضي عياض وبنائه بفتح الهمزة وكسرها بفتح الباء وتشديد الباء وروى عنه
سلم بكسر الهمزة وتخفيف الباء فانها الهمزة التي غلقتني انفا عن صلواته وقد حدث
على الحضور في الصلوة وكراهة نقش محراب المسجد وحائطه وغير ذلك من انفاغالا
ويدان الصلوة يصح وان حصل فيها فكر شاغل مما ليس متعلقا بالصلوة قبل كان
ابو جهم اهدى الخبيص النبي عم وانما كبديل بالنجانية لانه ينادى بردها عمران بن حصين
رض انفق على الرواية عن قال لما عطشنا صنفا ولبنة التورس عجلى النبي عم مع ركب لطلب
الماء فبينما نحن سير وجدنا امرأة سادلة رجلها بين مرادتين فقلنا لها كم بين اهلا
والماء قالت سبعين يوم ولبنة فانطلقنا بها الى ركول التورس فاجبرت لنا خبزنا فاخرت
ايضا ان لها ابنا فقال عم استر لوها في بطنها فشرينا ور وبنينا وكننا اربعين حلالا
وبلانا ما معنا من الفضة وكانت فرادنا ما ملوتين من الماء فقال عم يا نونما عندكم
بجحر الها من تمر وكسروني وجعلوا ياتي ثوب واحد فقال عم اذهبى فاطمى هذا

واعلى

واعلى ان الم زناء بنون مفقوحة ثم راء ساكنة ثم زاء معجمة ثم همة اي لم ينقص من ذلك
زاد التجارى ثابا يعني روى من زناء من مالك شيئا ولكن الله سبحانه روى ان تلك المرأة
ذهبت فاخبرت قومها ما رأت من ذمة فكلمت واسلموا قاله صنفا ليد التورس ذات
المرادتين اي القرينين الكبيرين المسور بن محرز روى عن عم قال حملت حجرا
ثقبها فاخل ازارى فلم يقطع اذ اصنعت في موضع فقال عم ارجع الى نوبك
تخذها والمشورة فانه لا يدلالة على وجوب كسر العورة عمر بن ابي القيس الرواية
ارجع فاحسن وضوءك يعني ثم غسد وقيل معناه اعد وضوءك لانه جاء في كفن الى
داود هكذا العمل امره باعادته يكون لترك الموالاة قال الرجل نوصا فترك موضع طرف
بضم الظاء ويكون الفاء وضمها على قدم فرجع فنوصا يعني غسل ذلك الموضع هذا
على النجاسة الاولى ثم صلى وفيه دلالة على ان من ترك شيئا من اعضاء طهارته جاهلا
لم يصح طهارته ابن عبيد رضي انفق على الرواية عن ارجع فجمع مع امر ابن قال الرجل
قال ابني كبت وروى كبتت كلاهما على بناء المحرور في غزوة كذا وكذا وامرات
حاجة اي حارجه لانه فانا روى قال النووي روى الحج مع الاء افا في غيره معناه
جائزة في الغزو بخلاف الحج معناه وفي الحديث اشارة الى ان الزوج بالمسافة مع امرائه
من ذي الرحم الحرم لانه لم يكف لكون الرجل ان لا يمس من حرمه اولا ابو هريرة رضي انفق
على الرواية عن قال صلى رجل في المسجد بالاعتدال في ركوعه وسجوده ثم جاء فلم عليه
فقال عم ارجع فصل فان لم تصل فارجع فصلي ثم جاء فلم عليه فاعاد عم الخ
فرجع فصلي ثم جاء فلم فاعاد عم فقال علمني يا رسول الله فعلم الصلوة والنقي
في قوله لم تصل نقي الكمال الصلوة عندك خيفة ومخافة ونقي يجوز ما عندك يوقف
فان قيل لم سكت النبي عم عن تعليمه اولا حتى انفس المراجعة كره بعد اخرى قلنا لان الرجل
لما لم يستكشف الحال مفترا بما عنده مكنت عم عن تعليمه رجلا وارشادا لانه ينبغي
ان يستكشف ما كتمت عليه فلما طلب كشف الحال بينه عم بحسن المقال عنه
رض انفق على الرواية عن ارضع حرمي عليه ويد تمب الذي في نفسك حذيفة قاله
لسهلة بنت كحل بن عمر بن حنين قال يا رسول الله ان اري في وجهه اية حذيفة يعني شيئا
من الكراهة وكاه زوجها من دخول سالم وهو مولى ابي حذيفة عليها فقال ارضع

الحق صح

قالت وكيف ارضعوه وهو رجل كبير فبسم رسول الله وقال قد علمت ان رجل
كبير وفيه دالة على ان رضاع البالغ محرمة والجهرور على خلافه قال القاضى لعلا
حلية ثم شرب لبنها من غير ان يمس ثديها وهذا محسوس ويجعل انه عم عني عن كسبه
للحاجة فما خصه بترحم الرضا عن مع الكبر ابوهريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
الشيخ فانه الله عني عنك وعن نذرك تقدم كسبه ذكره والكلام عليه في الرب
الثاني في حديث ان الله عن تعذيب هذائف لعني جابر رضي روى عن النبي
اركبها بالمعروف اراد بانها لا يرضعها الركب اذ الجنة على بناء الجهرور يعني اذا
مرت مضطرا لركوبها حتى يجدها في ركوبها من كفايتهم من الفيد المذكور ان من استغنى
عنها لا يركبها لانه جعلها خالصة لله تعالى فالارض وثبتا من عينها ومنافقها الى
نفسه يعني البدنة نفس لصغار كرها وهي الابن والبق عند ان حنيفة والابن خاصة
عند الشافعي قاله حين سئل عن ركوب الهدى ام سلمة رض انفق على الروا عن
استقولها اي طلبوا اليها من رقبها فانه بها النظرة اي اصابة العين قاله حين روى جارية
في بيت ام سلمة في وجهها مائة بين مائة مسقوفة وفاك ما كنه فسر ما كنه بقولها
يعني في وجهها مسقوفة وفيه دالة على جواز الكفران وعلم عامة العلماء هذا اذا كان
ازفاد من الفزان او الاركار المعروفة اما الرقاد التي لا تعرف معنايا فمكرهه جابر
رض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم استكثروا من النعال فان الرجل لا يزال راكبا ما انقل يعني لا يزال
يسد الركبة في حقة الشفة وسالمة رجلا من الازي مادام متعلا وفيه استحباب وصية
الامير اصحابه بالتاهب بما يحتاج اليه في السفر ابوهريرة رض انفق على الرواية عند
استوصوا بالنساء خير الاكنساء قبول الوصية يعني ارضيتكم من خير ما قبلوا يعني
كذا قاله القاضى وقال الامام الطيبي الاظهر ان العين للطلب مما لغاي اطلاق الوصية
من انفسكم في حفرين خير فنقل البناء من يجره النساء فصار معناه اريدوا بالجنس النساء
ولا تغضوا عليهن اذا فعلن فعلا غير مرضي فانه المرأة خلفت من صلح كسر الضاد والخ
ونسخ الهمزة المدية والله اعلم اصل الضالاع وقرانه دليل قوله وان اعوج حمان
الصلح اعلاه يعني اول النساء وهي حوا خلفت من اعوج صلح من اضلاع ادم وهو
صلح الاعلى كما قال الله تعالى خلقكم من نفس واحدة وخلق معزازا وجرها فاه ذهبت

نعم

نفسه يعني انه شرعت ان يجعل الضلع المعوج مستقيما كسنة وان تركه لم يزل اعوج وكذا
المرأة ان اردت ان يجعلها مستقيمة في قولها ادي ذلك الى كسرها اظن ان هذا لا يمكن الا بغير
بها الا بالترك على اعوج جابر ما لم يكن فدايم ومحصنة فكنوصو بالنساء كره هذا القول للثابت
ابوهريرة رض انفق على الرواية عند كسره بالبخازة فانه كانت صالحة فترجموا الى الجبر
وان كانت غير ذلك كان ذكره الطيبي باعتبار البنت من الرضا عن رابعه تقدم الكلام
عليه في الباب الرابع في حديث اذا وضعت الجنابة في الزبير رض انفق على الرواية عند
اسق او من اللقاه قبل السقي للانكس واللقاه للمو كسبه كذا في الصحاح بازيه ثم اسق
الماء في اجادك تقدم قصة في البيا الحلس في حد بازيه اسق ابوهريرة رض روى عن
اسكن حر ابي بكر الحاء وبعده الرأ المهله علم جل منصرف قاله في الحرك وكا النبي مع
اصحابه المذكور عليه فاعلم ان النبي وصدق او بعد المراد به جنس شهيداء المذكور
في الحديث بعد التصديق كلهم شهيداء وعلم النبي في هذا الكلام الراوي والموكرو ع وعلماء
وطيحة والزبير وكعدين اب وقاص وروى اهداء وعلم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعلم
والزبير يعني روى بعض الروايات لفظ اهداء مكان اسكن وذكر علي مكان حد
ابوهريرة رض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كعدين عباره باركول الله ارباب لو وجد
مع امرأتين رجالا المهله حتى ان يارب شهيداء قال نعم قال كالا والذي بعثن بالحق الى
لا اعلم بالسف فقال سمعوا الا ما يقول سيدكم عدى السبع الى التضمنه معنى الاسفا
انه لغفور وانا اعير منه والله اعير مني تقدم معنى الغيرة وما برز منه حق الله تعالى
في البيا في حديث با احد اعير من الله ونول كعدي كالا ليس برذوق النبي صلى
بل كان اخبار عن صفته في تلك الحالة او طمعا بالرحمة في ذلك يعني سيدكم كعدين عبا
هذا التفير من المص وابل بن حجر رض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كعدي بن زيد الجعفي
يرون الله ارباب ان قامت علينا امرؤنا وكنلونا حفرهم ويمنعونا حقا فانا
نامرنا قال سمعوا يعني ما قال امرؤكم واطيعوا يعني اطيعوهم في غير معصية فانا
عليهم ما حملوا بضم الحاء وقد بدل اليه يعني ان الازم عليهم كما حملوا الله وامرهم
به من العدل مع رعايتهم وعليكم ما حملتم اي حكم الله من اطاعتهم قاله كعدي
بن زيد الجعفي بضم الجيم ويكون العين المهمله ام الحصين رض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم

ابتداء الرواية

والمعروف وان سئل عليكم عند حبشي كان ربه ربيته قال صاحب التحفة هذا الحديث
مذكور في الجمع بين الصحاح في مسند انس والمذكور في مسند ابي بصير هكذا
امر عليكم عند مجده بقره كتاب الله فليعملوا به **ع** علة انفق على الرواية عنها
اشهر بها فاعتقها فانما الرواية لمن اعتق تقدم بيانه في كتاب البيع في حديث الوليد بن
اعتق ابو موسى هذا انفق على الرواية اشهر منه واقر على وجوهها وخبرها
واشهر الصبي مما اجتمع هذا تفسير لطيف من ومن وصورة بفتح الراء وما روى به
الحديث بعد ما حج به يعني فذو فدين لعابه قاله ابي موسى وبالل الراء لعابه عم خذير
ان يكون شفاء من كل داء وفي الاخره امانا من **ابو جراح** ابو موسى روى قال رسول الله
عم اذا ناله طالع حار فاجل على جلته فقال انفعوا نوحوا قال صاحب التحفة علم الشيخ
علامه البخاري انك متفق على عن ابي رزق عن ابي موسى بوضوح جواب الاما بذي
من السببه لا يخفى ان مطلق النفاة لا يكون كسبا للاجر بل على ان يكون النفاة لارباب
الجمع المشروعه كدفع ظلم وعقوق عن ذنب ليس فيه حد وقبل انفعوا معناه معونة
فضاء **ح** حاحه اخيم **ابن عمر** روى ابن سعد انفق على الرواية عنده اشهد واورى
اللهم شهد قال عند اتفاق المرجحين كمثل عن اهل مكة رسول الله بزيهم ابراهيم
القرنيتين حتى روى ابيهما وما قيل من انه لو كان واقعا لاصبح اهل الارض كلهم
ولم يخص به اهل مكة ثم روى فيهم كانوا مناهيين لذلك وكان غيرهم نيا ما غاب
حاله الشهب الحارثة في الليل فاطلع عليه النوادر **ح** السور بن محمد ومروان بن محمد
روى البخاري عنهما قال بعث النبي عم عند الحديث عيننا الى اهل مكة فاته عنده
ان فربل جمعوا الك جمع الكثر وهم مفاتوك وصادوك عن البيت فقال اشهر وانها انما
على معنى اعرضوا على افكاركم ازون ان اميل الى عبالهم وذراني هؤلاء الذين يريدون
ان يصدوناي يبعوننا عن البيت يعني هل زون مصلحتي ان ناتيهم على غفلة فيصيبهم
فان يا نونا كما قال الله قد قطع عنقا بضم العين المهملة والنون اي جاحه من المشركين
لفظ الماضي تعاولا والازكناهم محروبين يعني من هو بانهم موالهم وذرهم الحرب تفتح
الرواية **ح** انس روى سلم عن قال كمثل النبي عم عم الاحتياط **ح** الحسن
فقال عم اصنعوا كل شئ يعني فعلوا بالخاص ما كنتم تفعلونه في غير تلك الحالة الا النكاح

يعنى الرطبي

يعنى الرطبي فانه حرام والنكاح في اللغة الرطبي اما على المعقديه بخار يعني
هذا تفسير لمعقول اصنعوا الغير الصريح **ح** انس روى انفق على الرواية عند لوزي ليجودكم
الاعتدال فيها ارفع الساجدة عن تحذبه وسنوي اذ ارفع ربه ولا يبسط احدكم رداءه
انساط الكلب انما هو عند لانه يكون من النهاون بامر الصلوة **ح** ابو هريرة روى انفق
على الرواية عند اعتقها فانها من ولد اسماعيل الولد معروف بطلق على الواحد والجمع
قاله لعاب في كيبه اي من بني نهم بيا كونهما من ولد اسماعيل ان بني نهم ينسبون اليهم
بن مزين بن مضر وهو متصل نسبه اسماعيل عوف بن مالك روى البخاري عند اعد
ستابن بدو لاعة يعني كجدهت عالما قبل قيام الغيمه مونه ثم فتح بيت المقدس ثم
وهو على وزن البطالان الموت الكثير الواقع في الكنية ارايه الوبا يا خذكم كغصن الغنم
وهو بضم القاف داه يا خذ الغنم فموت من ساعته روى ان ذلك الموت وقع في زمان عمر
في عمور من قري بيت المقدس كان بها عسكر المسلمين وهو اول ويا ووقع في الاسلام
ما فيه كبعون الفان ثلث ايام ثم استفاضه المال اي كثرته حتى يعطى الرجل مائة دينار فضل
ساخطا اي بصير الفقير غصنا كاستقالا له الما ذم فتمتة لا يبقى بيت من العرب الا دخلته
ثم هذنه بضم الهاء ويكون الداني اي صلح يكون بينكم وبين بني الاصفار ارايهم الروم كسمي بذلك
لان اباهم الاول وهو الروم بن عصفور بن يعقوب بن اسحاق كان اصغر في بياض فبعثوا
فبانوكم تحت ثمانين عابة بالغنم المعز وبالياء المشاه تحت كل غابة اثني عشر الفا اعم ان هذه
العالمات وجدوا كزنا و كسوا فباني هائل اللذان يا خذونا وخرجه بقضه من احوالنا وعلى
طرفة حسنة من اعمالنا **ح** النعمان بن بشير روى انفق على الرواية اعد لوز اولادكم ورواية
الاقليش بن ابا فكم سبق بيانه في الباب الثاني في حد ابي الاكبر هذا **ح** عوف بن مالك
الاشجعي روى سلم عن اعرصوا على رفاكم جمع رقبه وهي معدنة لا يكل بالرفا وما لم يكن يرب
شرك فانه عم حين قالوا كزنا في الجاهلية كجفزي في ذلك يقول الله **ح** زيد بن خالد
روى انفق على الرواية عن اعرصوا على رفاكم جمع رقبه وهي معدنة لا يكل بالرفا وما لم يكن يرب
الذي يكون في المال ووكار ما يكسر الواو وبالذ الحظ الذي يشد الكسر وغيره ثم عرفها
سذ فاه قلت هذا يدل على ان التعريف يكون بعد عرفاء الكس وقد جاني رواية اخرى

عن الراوي انه عم قال عرفها سنة فانه لم يعرف فاعرف عفاصها ووكاه يانم كلها ذكره مسلم
فالوقوف قلنا يجوز ان يكون المنقطع ما موراي يعرف من عرف عفاصها او لا فاذ اعرفها سنة
واراد تملكها السنة ان يعرفها مرة اخرى عرفها وانا بظن صدق صاحبها اذا وصفها فانه
لم يعرف واستنفقها اى لم يعرف صاحبها تملكها وانفقها على نفسك وهذا الامر الاباحه
ولكن وديعه عندك بمقتضى ان يراد به ان اللفظ يكون وديعه عند المنقطع بعد ما انفقها
فانه قلت كونها وديعه بدل على بقائه عينها وانفاقها يكون بذاتها فكيف بمقتضى اجيب
بانه هنا يجوز المراد كونها وديعه ان المنقطع حق صاحبها فتردد عينها بالذات كانت باقية
والا فبغيرها وهذا معنى قوله عم فانه جاء طالبها من الذهب فاديا له وبجمل ان يراد
انها وديعه قبل الانفاق فيكون الواو بمعنى او استنفقها بعد ان تملكها فانه لم تملكها
يبقى عندك على حكم الامانة ولا تضمنها ان تلفت بغيره من معنى لفظه الذهب والفضة
هذا القيس للظهير عفاصها قال الكواحد يجب رد ما كان اوعاف عفاصها و
كاه بالابينة لانه هو المقصود من معرفتها والتحدث به عليه وقال الجمهور باليج الرد لا
بينه لانها هي المحجة المزمومة والغرض من معرفتها ان يمكنه التمسك بالخلط بما له بويده قوله عم
في صدق اعرف عفاصها ووكاه يانم انصها بالذات اى خلطها به فانه جاء صاحبها فدفنها
اليه واضع النافعي ومالك واحمد بالحديث على ان مدة التوقف من غير تفصيل بين فله نما
يلتقط وكثرته وخالفهم ابو حنيفة وابو لؤكف وموضع بيانه الفقه ابو برة الكسبي
رض انفقا على الرواية عنه اعزل الاذى عن طريق المسلمين يعني بعد عنها ما يوزرهم من حجر
وشجر وغيرهما ومعناه لا يفعل في طريقهم ما يوزرهم من التختي والفاء الجيف وغيرها
والمعنى الاول اظهره قال حين قال يا بنى الله علمني شيئا تنفع به فانه قلت لم خصه الخوا
بادنى كعب الائمة خلقا لانه كان من كبار الصحابة ووكاه متحليا باعلاها ووسطها او
ليستدل به على ان الاعلى يكون انفع بالطريق الاولى جابر رضي روى عن علي قال قال
رجل انا لي جارية هي فادمتنا وانا اطوف عليها واكره ان تخمل فقال عم اعزل عنها
شئت فانه كبايتها ما قدر لها تقدم الكلام على العزل في التباختس من حديثنا عليكم الا
تفعلوه جابر بن مطعم رضي روى البخاري عنه قال تعلقت الاعراب بالنبى عم وجهه
من حين بالوزع عطاء حتى اضطره الى سمره وهي كجوة له لكون عظيم تحطفت رده

نوقف

فوقف النبي عم فقال اعطوني رداي فلو كاه عدد هذه العصاه بكسر العين المبره و
بالضاد المحجج ام عيالان نعم بالرفع اسم كاه وخبره وعدة تصوب بفتح الحافظ
النعم هو المال الذي يرمى وروى نعما على ان يكون خبر كاه وعدة بالرفع اسم وله في محل
النصب حال لقسمته بكم ثم الجحد ونى بخيال يعني اذ اوعدكم باعطاء كجوة لا تعلمه بخيال
والذبا اى في وعدى اذ كاه عندى ما اعطيه والجانا اى فانما من الفقر قال منقلبه
من حين يعني وقت رجوعه من شرقه حين فيه دليل على حال جور النعم وكرمه وحسن
خلقه وشبهه صلى الله عليه وافاض من ربه عفاصها علمه والاصارى روى عن علي علم
اعلم ابا عمورا علم ابا عمورا علم ابا عمورا ذكره ثلث مرات للنا كيد ان الله اقدر من
من ان اى من قدر ان على هذا الغلام هذا منعلق بقدرته المقدر قاله حين كان يوزر
غلامه ضرب ثدي فقلت يا رسول الله مؤخر لوجه الله فقال لو لم تفعل للمخمل النار بالحاء
المبره بعد الفاء اى لا حرق او لمستن النار من الراوى بما قال كذا لانه كان متعبا
في جرائه المقدر الذي يستحقه والاجزاء المملوك بقدر خيانتة جابر وروى عليه الحديث ابو
من تفقا على الرواية عنه اعلوا ان الارض لله يعني من ملكه ولو له يعني هو الحاكم فيها وانى ايد
ان اجليكم اى اخرجكم من المدينة فمن وجد منكم بماله نبي يعني في ماله ثباتا واليسير له نقله
فليسعد والا اى ان لم توجد فاعلموا انما الارض لله والرسوله قاله للبهود ح ابن عباس
رض روى البخاري عنه اعلوا فانكم على عمل صالح قاله لاني زفره والعبس ومن معقبوه
بايديهم لولا ان فعلوا لتزلت حتى اضع الجبل على هذه يعني عاقبة المعنى لولا محاذة ان يكونوا
مفلوبين في هذا العمل لكثرة بيانه ان كفاية الحاج من الدين المنذور في الماء كاه بليها
العباس في الجاهد فامضاه الى النبى عم وبين ان لو شاوركم في هذا العمل حرصا على
لعلك لولاة عليهم فنزع ذلك المنصب عنهم كعد بن ابي وقاص رضي روى عن علي
اعلموا بكل مسرطاطق له تقدم الكلام عليه في التباختس وحدثنا من احد الا
قد كنت له مقعده من النار ح انس رضي روى البخاري عنه وحدثنا من كفاية وعمره
في وعاءه فانه صام قاله حين دخل على ام سلم فانه يمزق ومن وفيه دليل على ان شروع
الصوم ملزم على جواز كونه صائما جابر رضي روى البخاري عنه اغتسلت واستغفرت
بتوب الكسندر بالشاء الثلثة بعد التاء والمشاء فوق وبالفاء اى بثلاثة في صفة

كروفا المنع بذلك الدم والحرمي قال لما بنت عيسى بن حنين ولدت محمد بن ابي بكر
في حج الوداع بذى الحليفة وانه ان الحوض لا يمنع الاحرام **٢** برده بن الحبيب بن روى
عنه قال كان النبي عم اذا امر امير علي جيسرا وسورة او صاه بتقوى الله في حاصية ومن
مع من المسلمين خيرا فقال اعزوا بكم الله في سبيل الله فالتوا وهي جلد موشج لا غزوا
من كفر بالقرآن فالاقتلوا ولا تعدوا بالبكر الدال المراد اي لا ينفصوا عنكم ولا تغلوا
بضم التاء المنذرة اي لا تشدوهم بقطع النفق والازن والتغلو او يداي صيا انما
عن قول الصبيح اللهم كانوا غير مجارين فالاقبل الشيوخ والنساء منهم فكلما علمت
العلة واذا لفت عدوك من المشركين الخطا الامير بكه عام بغيره ما قبله كان من الظاهر
ان يجاد بعد قوله من كفر بالله لكن وقع قوله اغزوا فالاقتلوا لانهما ما اشارت
الى ذلك خصال او حال من الروي فامرهم ما اجابوك ما في زيادة فاقبل منهم
وكف عنهم يعني امتنع عن ابدانهم ثم ادعهم الى الاسلام هذه احدى الخصال الثلث
قال النووي هكذا في جميع نسخ صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاصي عظم صوتا الرواية ادعهم بقاط
ثم وقد جاء بقطاها في كنه في داود لانه نفس الخصال الثلث وقال المازري لبيت
ثم هنا زيادة بل دخلت كاستفاح الكلام فانه اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم
ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين هذه الدعوى في قوله فانهم اومن فرغوا
على الحصد الاولى المراد من دار المهاجرين المدينة لعل صدور هذا الحديث كان في وقت
وجوب الهجرة الى المدينة واخرهم انهم ان فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين اي من الاجر والتعاقب
مال الغني وذلك الاستحقاق قبل كان في زمن النبي عم فانه ينفق عليهم ما اتاه الله
من الغني وانه لم يجاهدوا وعليهم فاعلى المهاجرين يعني يجب عليهم التوجه الى الجهاد
اذا امرهم الامام كواذ كان عسكر المسلمين كافيا لقتال الكفار ولم يكن مخالفا وغيرهما
فانه الخروج لا يجب عليهم اذا كان نازا العدو ومن به كفاية للقتال فانه ابوان تحول
منها اي من دار الكفر فاجرهم انهم يكونون كاعراب المسلمين الذين يسكنون في البواري
يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين من وجوب الصلوة والقصاص وغيرها ولا
يكون لهم في العمية والغني ثمن الا ان يجاهدوا مع المسلمين فانهم ابوا اي عن قبول
الاسلام فلهم الجزية هذه الحصد الثانية فانهم اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم كمدل

به مالك على حوازا خذ الجزية من كل كافر مشركا كان او غير و قال ابو حنيفة لا يؤخذ **٢٨٤**
من مشرك العرب ومجوسهم وقال الشافعي لا يقبل الا من اهل الكتاب والقتال من كل جانب
بالدليل بفضي الى النطول فانهم ابوا فكتفوا بالله وقالهم هذه هي الحصد الثالثة واذا
حاصرت اهل حصن اي من الكفار فارادون ان يجعل لهم دمه الله ودمه نبيه اي عهده
فالاقتل لهم دمه الله والارضية نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك ودمه اصحابك يعني لا يقبل
ايها الامير جعلت دمه الله ودمه نبيه بل قد جعلت لكم ذمتي ودمه اصحابي فاكم ان تحموا
بفتح الهمزة الاحفار لفض العهد ذمتكم ودمه اصحابكم اهون من ان تحموا دمه الله
ودمه نبيه واذا حاصرت اهل حصن فارادوا ان يجعل لهم ذمتهم على حكم الله فالانتم انتم
حكم الله قال النووي قوله لا يجعل ولا يترك كالا للمزيدين للثمن به ولكن يؤمرهم على حمل
فانك لا تدري ان يصيب حكم الله لهم او لا وفيه حجة لمن قال كل الجزية ليس بمصيب
٢ ام عطية وبها النسبة بضم النون وقيل بفتحها بنت كعب نفا على الرواية عن ابي جابر
دخل علينا النبي عم ونحن نضل ابنة فقال اغسلها ثلثا او حيا او اكثر من ذلك او هنا
ليس للثمنين هذه الكفاية بل المراد اغسلها وترا فالثمنين مندوب او لافان لم يجعل
به الكفاية الخمس مندوب والا فالسبع اذ رايته ذلك بكسر الكاف خطأ لام عطية
وكذا في ما قبله ليس معناه التقوى بل المراد من بل معناه اذ احتججوا بالقرآن واجلج
في الاخرة اي في العدة الاخرة كاقورا او شيئا من كاقور من الرواية فاذا ارعيت
فاذ نبي بعد الرضوخ وتشد بذ النون بعد الذال اي اعلمتني ابن عباس رضي الله عنهما
الرواية عن اغسلوه بما وكدر وكفوه في ثوبين فالدم في جن جل وقع بقرعة في رحلة
فانكسر عنقه ولا يحفظوه اي لا يحملوا فيه حنوطا وهو يفتح الحاء المراد ما يخلط من
الطبيب للبوقة ولا يعمل في غيرهم ولا يجر واذا فاه الله ببعثه يوم القيمة تملبا يعني على
هيئة التي ما عليها وموع علامة بحجة كما يحيى والشهد يوم القيمة ودمه سبل كمدل به
الشافعي واحمد على ان الحرم اذا مات لا يجوز ان يلبس الخيط والحجر كرهه وعس طبيبا
وقال مالك وابو حنيفة في قوله كفوه في ثوبين اعم من ان يكونا مخيطين او غيرهما
اذ لا دليل على ان يلبس كالحرم الحي وفي الحديث جواز انكفين في ثوبين وان الكفين
مقدم على اللين لانه النبي عم لم يبال عن دينه **٢** ابن عباس رضي الله عنهما

قبل الحديثة وظلمها تطبيقه وهذا الامر الارشاد الى ما هو الاصح وهو ان يقص
 على طرفة واحدة ليناتي العود اليها ندم قاله لثابت بن قيس بن عمار بن النخعي
 شديدا ليم وبالسين المهله حتى انت امرت النبي فقلت يا رسول الله اني لا اعصم على
 ثابت لسه خلفه ولكن اريد طعا والى اريد حديثه وهي كانت صداقها ابن عمر بن
 روى عنك افنكوا الحيات والكلاب بل هذا اذا وصل ضرر من كثره الا دفع الضرر واجتنبوا
 والطغيان من الطامه للمهله واسكان الفاء والخطا الابضاء على ظهر الحية والابيض
 قصير الذنب حصصها المذكور بعد الحيات كون فرجها اكثر ولها احواد فانها بالمتنا
 البصر يعني بيطها البصر ويضمانه مجرد نظرها اليد بخاصه لشمه في بصرها وقيل
 معناه يقصدها البصر ويطلبها بالسمع والاول اصح ويستفطا العجالي بفتح الحاء جمع
 العجالي ابن سعود رضي الله عنه على الرواية اقر على الفراه قاله في الرواية قلت
 يا رسول الله افر عليلان وعليلان اي القرآن قال في النجوم اني احب ان سمع من غير
 فقرات النساء اي سورة النساء حتى اذا بلغت فكيف اذا اجبتنا من كلامه يشهد جنتنا
 بل على هؤلاء اهدى اهدى رعت رعتي وعمر في رجل الى جنبتي ثمن من الراوي ورفعت رعتي
 فربيت موعده سبل وفيه كنجاب سماع الفراه من غيره لانه ابلغ في التفهم والندبر وان كان
 عم عند قوله تعالى فكيف اذا اجبتنا بل فالدلالة هذه الالهة هي الفقه وشدة الامر
 ابواسامة روى عنك اقر والقران فان ياتي يوم الفقه فنبعا كما صحابه يجوز ان يكون
 الشفاعة للملائكة الذين شهدوا ولا والله ان كنت الى القران بحار الكون كسبها وان يكون
 المقران بان يجعل الله في صورة وانطق كائنات الارض كالافان حديث اخر اقر والزهرون
 الزهر انثيت الازهر وهو الابيض المستنير كسبها بالزهرون لما يترتب على قرانهم
 النور العام البقرة وكورة الاعمرا خصها بالذكر كثره الاحكام الدينية وسماها الله
 فيها وفي ذكر كورة في الثاني دون الاول كثره الى ان اطلاق البقرة عليها يدون كورة
 فانها يانبا يوم القيمة اراد بانبا نوبها بان بصورها صورتين متساويتين كانها
 غمامتا وهي ما انعم الضوء ونحوه شدة كثافته او كانها غيايتا وهي بالعين
 المعز وبالالف بين الثاني والثالث تحت فابكون ادون منها تحصل عند الفوه
 والظل جميعا وكانها فرقا بالكسرة السكون بتنية وفق وهو بمعنى الطائف من طير

٢٨٥ صواب جمع صاف وهي من الطيور ما يسطر اجنحتها في الهود زعم بعض العلماء ان اوها للذئب
 من الراوي وليس كذلك لانسا والرواية على ذلك بل للذئب با نوبها كان اعلى بان
 كون فارها عالما معناها ومعدا من طيلها من المستعدين كان كغامة وان كان او كط
 بان لا يكون معدا كان كغامة وان كان ادى بان لا يكون عالما ولا معلما كان كرفق من
 الطير وعكس بعضهم ترتيب النقيب وجعل ظل الرفيق اعلى والغياية او كط والغامة او
 وقال ان تظليل الطير من جلد الكرمه التي تحصن فانه كسما عم بخلاف تظليل الغمام و
 العناية فانه كان لغيب من الانبياء والاولياء ان العناية افضل من الغامة لان في
 النباة يحصل الظل والضوء جميعا فالشج الثاخر هذا النقيب واراد على انواع
 للذئب في التنزيل قوله تعالى اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم
 لنفسه الية العامة السجادة البيضاء فاذا قربت بحيث تظل يكون غياية فالغامة في حق
 من يفرها ولا يفرق معناها فهو ظالم لنفسه والغاية في حق من يعرف معناها و
 فرقا من الطير في حق من هم اليها لتعلم المستعدين حتى يطاروا بسهم من حصصها
 الى اوج العرفان واليقين فهو سابق بالخيرات المختصة بالنجاة فان تصور العمل بصورة
 الحيوان المظل استرق من الجهاد محاجاة عن اصحابها اي يدفعا الحجم عن فارها حاد
 معناه يشغله افر والورق البقرة فان اخذها بركة وركها حصره ولا يطيعها
 المطلية اي لا يقدر على حفظها الكسلا الطير او معناه لا يقدر على تدبير معانيها او العمل
 بها السحر عن السحر بالبطالة لانه افعالها باطله جند بن عبد الله رضي الله عنه
 الرواية عند اقر والقران ما ابتلعت قلوبكم يعني فادام قلوبكم ملتذة بقران مدبر معانية
 وقيل معناه افر وما دمتم مجتمعين على كونه فانا فاذا اختلفت قلوبكم مواعظ يعني اذا اختلفت
 قلوبكم كالتغاليها بافر لانه لا يمان من سنده الفراه فان كونه لئوال ما هو الغرض من
 القراء والندبر او معناه اذا اختلفتم في كونه فانا فان كونه فارفعوا الاشكال بالرجوع
 والسؤال ابو هرة رضي روى عنك ايموا الصفة في الصلوة فانما الصفة
 اي تسوية وقيل هي كد الفرج التي قد من صل الصلوة يعني من الامور المحسنة لها فكونه الامر
 لا يحتاج حذفه رضي روى البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يلفظ بالسلام وروى احصوا الى كم
 بلفظ السلام يعني روى سلم لفظ احصوا كما الكنبو كمنه فابن مفسر بالحدرف

اي كم شخص المفظ بكلمة الاسلام بلفظ بفتح الاء المشاة تحت والامام بالنصب
مفعول له بلفظ خرف الجوز في بعض النسخ لم تلفظ مشاة مشاة فوق والفاء
المشدة فكانوا خمسة وان كان من كلام المصنف غير منكب وان قوله يروي
ستدر في بعد ذكره عالمة مسلم لانه رواية مسلم واحدة وان جعل يروي متعلقا
وكانوا خمسة فغير مستقيم لانه هذه رواية البخاري ايضا فذكره بعد ذلك
مسلم ويروي ما بين ستمائة الى تسعمائة ويروي الفاء وخمسة فانه قلت ما وجه الجمع
بين هذه الروايات اوجب بان المراد بقولهم خمسة المقاتلون وقولهم ما بين
ستمائة الى تسعمائة الرجال خاصة وقولهم الف وخمسة النساء والصبيا
والرجال لكن هذا الجواب باطل لانه قد جاء برواية البخاري في اخر كتاب السير فكتبتنا
الفاء وخمسة رجل فالجواب الصحيح والله اعلم ان يقال لعلمهم ارادوا بقولهم ما بين
ستمائة الى تسعمائة رجال المدينة خاصة وقولهم فكتبتنا الفاء وخمسة اياهم
ما بين قولهم من المسلمين ان رضى انفسا على الرواية عنه التمرنا غلاما من غلامك
يخدمني قاله لا يطلع عند مقدمه الى المدينة فاختار ابو طلحة اسيرين مالك فخدمه
سنتين وكثر الله باله وولده وطول عمره بركة خدمته لسيد المرسلين ابن عيسى
رضى انفسا على الرواية المحفوظة الغرض باهلها يعني اهل مواد والى السهلم بهم فماني
اي من التركة بعد ذلك فهو لاولى رجل ذكر اوله هنالسن معنى حق لانا انذرت
هو احق به بل معنى قرب والمراد في النسب وذلك يكون تقرب لدرجة واخرى بقوة
القربة وانما ذكر ذلك بعد رجل للتاكيد وقيل للاخترازمي الخشي المشكل فانه لا يجعل
عصبة ولا صاحب فرض خراب لانه القدر المتيقن وهو الاقل على تقدير الذكورة والاول
وقيل لبيان ان العصبة برز صغيرا كان او كبير بخلاف عادة المجاملة فانهم كانوا
لا يقظون الميراث الا من بلغ حد الرجولة وقيل ذكره لئلا يجاز اذا المرأة القوية قد سمى
رجالا ميمونة رضى روى البخاري القويها وما حولها وطول استكم قاله لئلا يسهل
وقعت ففارة الحد يجوز على ان الثمن كان جامدا لما جاء في رواية ابن هرين انه
قال ان كان جامدا كتب بين مالك رضى انفسا على الرواية عنه اسد عليان يجمع
مالك فهو الضبر راجع الى مصدر اسكن خبر ذلك قاله له حين اراد ان يصدق ويجمع

ماله

ماله شكرا لقبول توبته من بخله عرق تبون وقال يا رسول الله ان من توبتي ان الخلع
من مالي صدقة انما لم يقبل عم منه تصدق جميع مال لعلمه ان غير كامل التوكل وتورته
مع النبي عم مشعبه وقيل من اب بكر رضى لعلمه انه كامل التوكل ح انس رضى روى البخاري
عنه قال كان عليه قرام كسرت به جانبية بافدا صلى النبي عم اليه قال لها اصطلي
عجلا لاطاة الازالة فرامن وهو كبير القاف ستر رقيق فيه تصاور و نقوش فانه لا يزال
تصاوير تعرضه صلوى ابن عيسى رضى روى عنكم قال بعث النبي عم كت عشرين بدنة
مع رجل جملة وكلاهما مضمي ثم رجع فقال يا رسول الله كيف اصنع بما ابدع علي
منها قال عجم الخربان اصنع نعلها بدنها اي فلا دنها وهي ما يربط في خفي البدنة
من قطعة نعل او خباء الخرب يكون علامة على انها هدى فلا يتعرض لها الكروب ثم
اجعله عتقها وفائده صبغها والفرجها على صفوحها هي الاعلام لكونها يدبها
لياكل منها الفقراء دون الاغنياء ولانا كل من هانت والاحد من رفعتن ما يربى
وم السابق ورفقته ع الاكل منها الا يستعملوا الى اخر ما اعتادوا لاجلة العصب وعينه
في اكل اللحم قبل رفقة السابق من خالطه في الاكل وغيره دون جميع القافلة لكن
الصحيح ان رفقة كل من في القافلة لانه المعنى الذي منع الاكل لاجله موجود في كلهم وام
المرس فان قلت اذا لم تجز اهل القافلة الكد كالفقة للسياح وهذا صناعة مال قلنا
ليس كذلك العادة جارية على كفا الوارى وغيرهم متبعون منازل الحجج القافلة
ساقطة وخويها وقد ياروى قافلة في اثر قافلة يعني ما ابدع من البدن يضم الكفا
الدال جمع بدنة هذا تقبير للظفر المنصوب في الخربا يقال ابدعت الناقة بضم الهمزة
اذا وقعت واعيت عن الشجر ح ما بين رضى روى عنكم ان رجوعا بنى عبد المطلب الى ابني
عبد المطلب فلولا انه يغلبنا الكسر على غائبكم لترعت معكم تقدم بيانه فربما في
هذا الساق في حديث اعلوا فانكم على عمل صالح ح انس روى البخاري انصارا دظاما
او مظلوما فقال رجل يا رسول الله انصره اذا كان مظلوما وايت ان كان ظالما كيف
انصره قال اي النبي عم محجوه او مكنع ثوب من الروى محجوه بالحاء المهملة ثم الجيم ثم الروى المهملة
يعنى منع فانه اذا انصره يمتنع الظالم عن ظلمه عن له على مصلحة دينه ولدا كمن يصول
حذيقه رضى روى عنكم قال ما جرت مع ابى الى المدينة فاخذنا بعض الكفار فقالوا

انتم تزدون محمد افقنا لا يزيد الا المدينة فاخذوا منا هذا على ان تقابل معه فلما خرج
النبي عم لا فتح مكة اخبرناه قصة خلفنا وعهدنا فقال عم انصرفا اما امر عم بانصرفا
الا ان الوقاء بعهدهما على ترك الجهاد كما واجب الاله غير مشروط بل لا يقصر نقص
في اصحابه وبلغنوها وعنه هذا قال ابو حنيفة جرح والثابع في اسير نجاهد الكفار
ان لا يهرس منهم وحلف على ذلك جازله الهرب والافان فيه يعي لهم بعهدهم وسعوا
الله عليهم وفيه اشار الى حسن الوقاء بالعهود قاله ولا يه في ابوه بنوا نفعها الرزية
عنه انظر الى من هو اهل منكم الى من هو دوركم في النعم والعافية ليكون ذلك باعنا على الشكر
ولا ينظر الى من هو فوفكم اي في النعم والعافية فانه اي عدم النظر احد الى البقي ان لا يزدوا
اي تصيبوا نعم الله عليكم انكم اذا نظرتم الى من هو فوفكم لعلمكم تخفرون ما انعم الله
فيتم الشكر عنكم وفيه الامر بالقناعة والشكر على ما رزق سهل من كسب انفق
على الرواية عنه قال قال النبي عم يوم خيبر لا عطين هذه الرية جلا نفعه الله على يديه
بحب الله ورسوله وحب الله ورسوله فلما اصبح الناس غدوا على رسول الله فكلهم رجون
ان يعطوا فقال عم من علي بن ابي طالب فقالوا اشكي عنده فاركسوا له فاني به فيضق
رسول الله في عنده وعاله فترأ حتى كان لم يكن وجع فاعطاه الرية فقال علي يا رسول الله
اقالهم حتى يكونوا مثلنا فقال عم انقد على وزن انصر معنى امض على ذلك وهو
كسر البراءة ويكون السن هو النان في نزل ساخرهم او نغناء اهل خيبر ثم ارعهم
الى الامام وانجرهم بما يجب عليهم من حق الله في اى الى الامام وفيه تقديم الدعوة
على المفائدة ومنفعة لعلي رض عمر رضي انفق على الرواية عمدا ووندرك قاله
حين قال يا رسول الله اني كنت نذرت في الجاهلية ان اعنك ليله وفي رواية في عهد
الحرم كندل بعض الحديث على صفة نذر الكافر والجرم هو على انه لا يصح الكافر من
اهل الزام القرية وخيلوا الحد على الامم كندل بذلك نافع على ان الصوم لا ينترط
الاعتكاف وعلى صحة في الليل وقال ابو حنيفة وعالك واجد لا يصح الا بصوم لقوله
لا اعتكاف الا بصوم واولو اللية في الحديث بالموم لما ورد في بعض الروايات سلم يوما
مكاه ليله اس رضي انفق على الرواية عنه اولم ولو بشاة قال لعبد الرحمن بن عوف
لما تزوج اولم امر من الرية وهي ضيافة يتخذ للموسى ذهب بعض الاوجوبها الظاهر

الامر

الامر والاكثر من على انها تختمه قبل ان يكون بعد الاخول وقبل عند العقد وقبل
عندهما استحب اصحابك ان يكون سبعة ايام والمختار ان يكون على قدر حال الزوج
وما قبل قوله ولو بشاة يفيد معنى القدر تضعيف لان كون الشاة عندهم اولى بغيره
ولانه ذكر سلم في عهد ان عرس صعبه كانت بغير لحم قبل الضيافة فانه لو لم يكن
والخمس بضم الخاء المعجمة للولادة والاعذار كسر الهمزة وبالعين الهاء والدال المعجمة للختان
والولد للبناء والنعيق للقدوم والعفق لسابع الولادة والوضمة بفتح الواو وكسر
الضاد المعجمة للطعام عند المصيبة والمارة بضم اللام ونحوها الطعام المتخذ ضيافة
بالا كسر عنه رضي روى سلم عنها اجموعا فانه اشد عليه بان رفق الليل
نفع الرء اي من رعاها لم يكن ينفعي ان لا يتبدء الكافرون بالسب والابراء مخافة
منهم الامام واهله قال الله تعالى واليسوا الذين يدعون من دون الله نسوا
الله عدوا لغير علم البراءة بن عابد رضي انفق على الرواية عنه اجموعا او باجرهم
شك من الراوى وطرس مثل معان قاله الحاشان من ثابت معناه ظاهر ابن عمر
رضي روى سلم بدارو الصبي بالوزن هذا يدل على ان وقت الوزن انتهى بطلوع الفجر والله
ذهب ابو حنيفة جرح وقال مالك والنسالة وقت بعد الفجر ما يصل صلوة الحد حتى
عليها ابو هرة رضي روى سلم بدارو بالاعمال فتنا يعني سابقا بالانفعال الاعمال
الصالحه قبل وقوع الفتن المانعة عنه المراد بالفتن القتل والنهب والاختلاف بين
المسلمين كقطع الليل المظلم القطع بكسر القاف وفيه الطاء جمع فطع النرض من هذا
التشبيها حال الفتن من حيث انها تتبع وتتم ولا يعرف سبها ولا طريق للخلاص
منها يصير الرجل مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا قوله يصير الرجل
استنفاق بيا لبعض الماء الاحوال يسع دينه بعرص من الدنيا هذا بيا قوله
يصير الرجل مؤمنا محرما محرما لله وتسمى كافرا بالتحلاله بعضا منه لغير
دينه في ابو هرة رضي روى سلم بدارو بالاعمال ستا وروى عنه بالتاء وهذا
ظاهر وانما ثبتت كسب فاعتبار انها مصائب ورواه يعني سابقا بالاعمال
الصالحه قبل ان يحول بينها وبينكم داهية من هذه الداهي الدجال والداخان
ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها وامر الهامة اراد به القيمة لانها نعم

المكس وخوصصة احدكم تشديد الباء تصغيرا خاصة اراد بها الموت صغرت الاختقار
في جنت فاعدا من المعنى والعرض والخسار في بعض روايات سلم هذه السن المذكورة
باور وقلها يكون للقبم **ابو در رضي** روى في سنن الكاظمين وهم الذين لم يوردوا
زكوة اموالهم بكني ظهورهم يخرج من ظهورهم وكني من قبل افعالهم جمع القفاء
يخرج من جواهرهم **وروى** في سنن الكاظمين برصف وهو سكون الصاد المعجمة
المجاعة على النار يعني هذه الرواية فما انفقا عليه حتى عليه **في** تاريخهم يعني مرة ثانية
لزيد حرها وشندا حراقا فيوضع على حمله ندى احدى حلة ندى ركة حتى يخرج
من نفس نصف النفس بضم النون واكساء العين المعجمة وبعد هاتين العظم الرفق
الذي على اطراف الكف وقيل هو اعلى الكف ويوضع على بعض شفة حتى يخرج من حلة
تدببه يجوز ان يكون التثنية بما عني الفرد بقرينة ذل الندى الاول مفردا وتوجد
حلة اذ لو كان التثنية معناه يقال حلتى تدببه ينزل اي يخرج والمثركه يخل
ان يكون الكاظمين اضرار من وجع عذابه وان يكون هو الرصف **ح** عبدالله
بن عمر رضي روى في البخاري بلفظ عني قال الامام الطيبى التليغ اصال ثبتي الى اخر
كما سمع وراه من غير تغيير ولو اية اى علامة فهو تنبيه ومبالغة اى ولو كان المؤدى
فعلا او اشارة بالبدانما لم يقل ولو حدينا ان جوار تليغ الحد كما يفهمون
منه بدون العكس اى الايام كثر ثقلها وصارت نافع الصنيع لقوله تعالى انما نحن
نزلنا الذكر واناله لحافظون اذ كانت واجبة التليغ فالتحديث اولى بالتليغ
واما شدة اهتمامهم بنقل الآيات لسانها من بين سائر المعجزات وحدثوا عن
بنى اسرائيل عن قصصهم والآيات العجيبة فيهم ولا حرج اى لا اثم عليكم
تخذوا وهذا متعلق بقوله حدثوا وقرينة على ان هذا الامر الاباح دون
الرجوع كالامر الاول وقال الامام النورسنى هذا انكيد ما قبله ورفع لئولهم
الرجوع في الحد عنهم لورود المنع عنه لقوله عم امه هو كون انتم كما هو كون الله وكون
وقيل معناه لا تنقو عليكم في الحديث عنهم لانه ليس عليهم للعقل ولا التحدث حاز
بالتعنين ولم يكن فيه ما في التليغ من الرجوع **ابن عمر رضي** روى في سنن محمد بن عبد الله القدرى
في البيع الاوخر من رمضان **ع** عتبة رضي روى كرم عنها نحو والبلد القدرى

العشر الاوخر من رمضان **ع** ابن عمر رضي تخيروا البلد القدرى عشر الاواخر او
اطلبوا في هذا العين او قال في البيع الاواخر هذه الاحاديث في معنى واحد تقدم
الكلام عليها في التباين من حديث ابي رويانم فدنا طان **ابن مسعود رضي**
انفقا على الرواية عنه نحو و اى كلوا من ثمار البحر وهو ما قبل الصبح في البحر
وهو يفتح السين ما يفتح به وبضها المصدر بركة وهي الزيادة في البحر في الفعل باناء
السنه لانفس الطعام قال الشيخ الكاظمي يجوز ان يكون الزيادة في اباحة الطنما
والشراب لانه كما في بقا الامران الصائم اذا نام حرقه عليه طعام ثم اباح الله الاكل
والشراب في طلوع الفجر وخصص لنا فيكون فيه زجبا في قبول الرخصة الذي يجب الله
انسانها ويجوز ان يكون زيادة في العمران العمر هو الجحوة الى الاجل الموت وفي
هذه المدة تقع ويفتد والنوم موت والقبضه حيات وفي هذه الجحوة معناه
اكتساب الطاعة للعباد واقتناء المرافق للعتق ومن المرافق الاكل والشرب وفي البحر
يقظة وهي الجحوة فهو زيادة في الجحوة وزياد في مرافق الجحوة وزياد في اكتساب الطاعة
لانه الاكل والشرب نية الصوم طاعة **في** حارثة بن وهب الخزاز عني رضي انفقا على
الرواية عنه تصدقوا فيكون اى يقرب الرجل بعشيتي تصدق في تقوى الذي اعطى بها
بناء الجحود والظلم المنصوب للصدقة بعد بقول الذي اراد المتصدق ان يعطيه الصدقة
لوجنتها باالامن فليتنا فاما الاى فالاجحة فيها فالاجد من قبله بالفعل ذلك
الزمان يكون بعدها الاك باجوح وما جوح لقله اما لهم تقرب الساعة وكثرة ايامهم
ببركات الارض **ع** ابو موسى رضي انفقا على الرواية عنه تعاهدوا هذا القرآن يعني
حافظوا القرآن وواظبوا على تلاوته فولد اى نفس محمد بيده له لو لم تد تفلنا اى
تخلصنا من الابليس عقرها بضم العين والقاسم عقال وهو جحد شديد البعير
في وكطه الذراع **ع** ابو هريرة انفقا على الرواية عنه تعود بالبدن من جرد بالادق
ابن عمر رضي لقله المال وكثرة العيال تعود بالبدن من تلك الحال ودرن الشفاء
وهو يفتح الدال والراء المهملتين بمعنى اللحاق وهو الفصاء وكثارة الاعداء وهو
فرحهم بتزول بلاءه عن بعدا ورنه **ع** ابو موسى رضي روى في سنن ثوبان الى الذي
انوب الى الله اليوم مائة مرة تقدم لبياء عليه ابنا التثنية في حد انه بلغا على

ابن عمر رضي نفعنا على الرواية عن نوصاه واغسل ذكره ثم قال لمن قال يصيبني الخائف
من الليل فافصل المراد بالتوضي هنا غسل اليد لا الوضوء الشرعي كما ذهب إليه بعض
ابو هريرة وعائشة رضي وروى عنهما نوصاه واغسل الفم والكفين والامر الاكثرا
من عند النار اي من اكلها ابو هريرة رضي وروى عنهما حررا بالزاد المحج او فصوا وانصعوا
الشارب واجفوا الفم الهنق اي ورفوا لانفسوا المحج العظيم اللام وكسر ما جمع المحج بن علي بن
رضي وروى البخاري قال جئت الى النبي امرأة فقالت اء امي نذرت ان يحج فماتت قبل الحج
افاجع عنها فقال عم يحيى عنها الراية لو كان على امك دين اراد به دين العباد اكننت فاضيه و
اشارة الى انها كانت منقرعة في اداء الدين لانه دين العبد للبيت لانه يودي من ماله فانه حاجه الى
الاستيفاء قالت نعم قال ائضوا الله المضاف لمحمد وبعني دين الله فالله او دين الله الحق بالقضاء
عنه رضي نفعنا على الرواية عنها يحيى وكسر على وقوله ابو حرامين اللهم احج بكسرا للموضع او
الوقت وهو مبتدأ خبر حيث حيثني اي بالوجع والمرضى فائدة هذا الفواء نصير
حالا لا بدون دم الاحصار قاله لضباغة بضم الصاد المحج وبالعين المراد بنت الزبير
لما اردت الحج وكانت وجعه وكسرت له احمد والشافعي على ان المحرم اذا كثر طهر في اخره
ان يخلل بعد ذلك وخالفها ابو حنيفة ومالك وجعل الحديث رحمة لضباغة
حاشية 2 علة رضي روى عنها حواري هذا اراد بتيممه ان لانه في موضع فاني كل ما خللت
اي البيت فابنيت ذكرت الدنيا بعني زخر فتراها وما يفعل اهله من الترسا قبل هذا المحول
على انه كان قبل تريم الحاد ما في صورة فلماذا كان يدخل وبراه واليتكره قبل هذه المرة
الاخيرة بعني كسر هذا تفسيرا لهذا كان فيه مثال طائر قاله لها ابو عبد الله بن عمر رضي
انفقا على الرواية عن ذوالقرنين من اربعة عمر عبد الله وهو عبد الله بن عود
رضي وسالم وهو سالم بن محفل ومعار وهو معاذ بن جبل وابي بن كعب فخصهم
بالذكر من بين الصحابة لانهم كانوا اصطفوا لالفاظه لكثرة حضورهم عند نواة
النبي عم واخذهم عندهم شاة فبني وسالم هو مولى له حد بفا قول الظاهر ان هذا من
قول المصنف كونه لا يذهب الوهم الى سالم اخر كان من اهل الصفة فقال له سالم بن
عبد الاحسي فكان ينبغي ان يفيد معارا وعبد الله لنا لا يذهب الوهم الى معاذ بن
عقراء والى لعباله الاخر وان اقتصر على ما سماهم لسهرتهم بخدافة القران او

لنوصيه

لنوصيه في حد اخر وهو قد والقران من اربعة من ابن عود وابي بن كعب و 289
معاذ بن جبل وسالم مولى ابن حذيفة لم يحج الى بيا سالم 2 عباد بن الصامت
رضي روى عنهم خذوا عني خذوا عني كره لكتاكيد فقد جعل الله لهم سبيلا لانه
بيا الحكم للموعود في قوله تعافا فاسكوهن في البيوت حتى يتوفى هن او يجعل الله
لهم سبيلا فيس النبي عم ان ذلك السبيل هو قوله عم البكر بالبكر اراد به غير المحسن
جلد مائة ونفي كنهه اصح به ان الشافعي على اثبات النفي مع الجلد وذهب ابو حنيفة وحجابه
الى نفي الجلد النفي مع وجعل الحجة منسوخة وهو قوله دم والضبب بالضبب جلد مائة
والرحم فاء الجلد منسوخ فيمن وجب عليه الرحم لانه عم رحم ماعز ولم يجلداه اعلم
ان قوله البكر بالبكر والضبب بالضبب ليس على سبيل التمثيل بل خارج على الغالب لانه حد
البكر الجلد وروى بكر او ضبب وحد الثيب ارجع لو اوزق بيب او بيبك عمر ابن
رضي روى عن عم حد واما عليا ودعوا فانها بلعونة تقدم الكلام عليه في التاثير
في حديث لا يصاحبنا نافة عليه بالغة ابو عبد رضي روى سلم عنه خذوا فاقوله
وليس لكم الا ذلك ليس معناه ان يطأ حق الغزاة فيما ياتي من ديونهم عليه بل معناه ليس لكم
الا هذا وليس لكم حبه فاذم معسر اعني فاضدق به نفس لمفعول خذوا علي
مصايب اي على اجل اصابه خسران سبب الافة في غار ابتاعها اي اشتراها فلم يبلغ وقايد
يعني لم يود دينه ياجع من الصدقة قاله لفرما به علة رضي انفقا على الرواية عن
خذوا من الاموال ما يطيقوه فاء الله لا يملو حتى يملوا تقدم بيانه في التاثير في
حد عليكم من الاعمال بما يطيقون زيد بن خالد رضي انفقا على الرواية عن خذوا
قاله لمن سأل عن ضالة الغنم فاما هي لك ولا حيلك او للذئب يعني انها ضعيفة
مترددة بين اذ يا خذها انت او صاحبها واخوك الذي يربها والذئب وليس كذلك
ضالة الابل فانها لا يضيع باكل الذئب فينبغي ان لا يؤخذ يعني ضالة الغنم جابر بن
انفقا على الرواية عن ذوالقرنين قال كسرت ما مع النبي عم وكسر ما مع حتى نزلنا واربا فذهب عم يعني
حاجته فاتبعت بادوة فنظر عم فلم ير شيئا يسره واذا شجرنا بشاطي الوادي
فانطلق احدنا فاذ نفصم فقال انقاري على باذن الله فانقارت موهني
جمرها فقال النبي اعلى فالتمنا فلما قضى حاجتنا فرقتا فاتبنا العسكر فطلب من الماء

رضي رضي المحصا
في المحصنة

من الاعمال

للموضوع فا وجد في الركب من فطره فقال اطلق الاطلاق لان الانصاري فانظف
الذو حدة فطره في مزادته وهي الظرف الذي فيه يحمل الماء فاستنعم فاجزته فقال اذهب
فانني بها فاخذ ما بيده فحمل بينكم شيئا ااروى ما هو فقال عم خذ يا جابر حسب علي وقل
تتمه نصيبها عليه فقلت بس الله نزلت الا وتور من بين اصابعه فاتي النكر فقاه حتى روي
بعض ما تدبر لمفعول خذ كما في عز لاد وهي العين والراء المعينين وبالمد لزيادة الانصا
وفي حوز الانصا بالغير **ع** علة رضي انفق على الرواية عنها خذ في روضة فالذو امر فالك
الشيء عن كيفية عملها عند الطهر العوض بكسر الفاء وكسرها الراد وبالصاد المهملة هي القطعة
من سن كسر الهم هو الطيب المعروف ويروي بفتحها وهي قطعة من جلد بغير ذكر القامه ان في
المر رواية الاكثر من وقال النووي الصوت كسر ياروي بمسكة بضم الهم وتشد البدل بن القطعة من
صوف او قطن او نحوها مطيبة بالسن وهذه الرواية تقوى قول النووي فنظري بها وان
لم يحد كما عمل اي طيب وجد **ع** علة رضي انفق على الرواية عنها فذى من ماله المعروف
ما يكفينا وكفى وذاك ويروي خذى ما يكفينا ورواه كالمعروف قاله الهند بنت عتبة
اميرة بني عبيان حين قالت يا رسول الله انكفيا كنجح ابعطيني ما يكفني في الدنيا والآخرة
ان اخذت من ماله بغيره **ع** ابن عجلان رضي انفق على الرواية عنه دعوى فالذي انما فيه فترقدم
بيانه ومعنى كونه خيرا في قضا يتوفى بكتاب او صبيك بتلك اخرجوا المشركين من جزيرة
استدل به فالك على ان المشركين باليونان من كفى فيها حتى لو دخلها واحد منهم وقت
ودفن فيها امرسه وجوز ابو حنيفة سكتها فيها ولائها مذكرة في الفقه واجيز والولد
سواء كانوا مسلمين او كفارا بنحو ما كنت اجبرهم اي غسل ما كنت اكرمهم بالضبا فيه
تطيبا لقلوبهم ونزع عيب الغرهم قال وسكت عن الثالثة الظاهر في قال ابن عجلان وفي
سكت للشيء عم او قالها فانسبها قال الهروي في شرح صحيح مسلم النكر هو كعد بن جبير وهو
الذي روي الحد يث عن ابن عجلان فعلى هذا ظن قال سعد وظهرت لابن عجلان قال الهلب
الثالثة هي كعد بن جبير اسئلة وقال القاضي يحمل انها قوله لا تتخذوا فرج وتنا بعد
هدا من يوكيما بن ابي سلم **ح** ابو هريرة رضي روي البخاري عنه دعوى ما تركتكم هذا
من تمة الحديث الذي ذكره في التبا كرس وهو لو قلت نعم لوجبت ولكم استطعت يعني
اننا لو اعنى بالانقطاع مدة ترك اياكم بالامر والنهي قبل فبه دليل على ان الاصل خدم

الوجوب

الوجوب ان اهلك من كاه فلكم كوا الهم واختلاف فيهم على انبيائهم انما صار سببا **٢٩**
للمهاجرة لانهما من اثار الرد في المعنى وهو الضن به لان الله بعثهم ليعر وامصالح
النكر في الاجور لهم اسكنوا عن بيان ما وجد عليهم عند الحاجة فاد انهم ينكم عن شي
فاجتنبوه واذا امرتكم بافرا نوا منه ما استطعت قال النووي هذان من جوامع الكلم
بدلته كثير من الاحكام كمن عجز عن بعض اركان الصلوة او بعض اعضائه باني بيانها
وتباهه حرة **و** جابر رضي انفق على الرواية عنه دعوى فاهها منته يعني نصية مختصة
في الشرع كما يجنب الشيء المنهني يعني دعوى الجاهلية بغير دعوى يعني انكوا دعوى
كدعوى الجاهلية التي قول الانصاري هذا تفير لا دعوى حين سعه المهاجرين من ماله فخذ
الكس فرب مؤخر النساء بالرجل او باليد الانصار الامم في الاكثانية وقول المهاجر
بالمهاجرين فاه قلت جاء في رواة مسلم النبي لم يبع كلعع اعلا من تنازعا وكبيع لهما
الاخر قال عم الكس وهذا مخالف الحديث المذكور فلنا معناه لم يحصل في هذه القضية
لكس مما كنت خفية من فاد عظم ولس معناه ان فعه حائر الكس **ب** ابو هريرة
رضي روي البخاري عنه دعوى فاريق على بواي مجال بفتح السين وكوا العجم الذلوا اذا كان
فيه ماء قل او اكثر من فاه هذا تاكد عند من منع التصبر فصر الماء او ذلوا باس ماء و
هو الذلوا المالاتي هذا تحوزان يكونا شكاس الراوي وان يكون تحيز من الراوي والاول
او قد تقدم الكلام على وجه ظهر ذلك للموضع بارقة الماء في البار الثالث في حد من
فانا لعنتهم مبسرين ولم يبعثوا عسرين يعني بعثت رولكم مبسرين فينبغي ان يكون كذلك
كما قال **ع** في حديث اخر ان الله بعثني مبسرا لامعير انما امرتم بالنبي على الكس وفي بعض
النسخ هذا الحديث مروي بعامة في كس الصبيح **ع** روم بعامة في كس الصبيح
انه مذكور في افرا البخاري **ع** ابن عمر رضي ذكر فاه الحياء من الاعان روم الصبيح
في لكن لفظ دعوى غير مذكرة في صحيح مسلم وانا وقعت في البخاري قاله لرجل كان يعض اناه
في الحياء قال اراح معناه يذره في برك الحياء لكن هذا غير منكبت لعوده من الوجه
ما قاله الطيب من ان معناه يعانته فعل الحياء او ما قاله النووي من ان معناه
ينزاه عنه العني دعوى فعل الحياء وكف عن منو تقدم معنى كوا الحياء من الايام في التبا
السلج في حد الحياء من الايام **ع** ابو عبد رضي قال كان رسول الله **ص** يقسم زينة

ذهب فقال جل ياركون الله اعدل فقال عمر بن الخطاب في ارضه عنقه فقال دعه فانه له
بغى كباقي قوم يكون على موافقة في كونه وطريقه جحرا حدم صلوة يعني فله ما مع صلواتهم
 وحياتهم صياهم بفراون الفران الجوز فيهم جمع زاد بفتح القاء وهي العضم الذي
 بين نقرة الخبز والعايق يعني ان قوله لا يصل من سننهم الى قلوبهم فلا يعملون بالقراه
 لانه من لسان المؤمنين وسنة قلبه بخلاف المنافق فانه يبر من قلبه وسنة من لسانه
 يعرفون اي يخرجون من الاكلام يعني من طاعة الله وطاعة الامام جابر قال السهم من الرمية
 بتدبير الماء اي الدابة المرمية بنظر الرمي وهو حديد منصه نظره هم فالر يوجد
 شبح وهو مائه وموته وكذا اذا نظرت الى قلوبهم المناثر والموترة الوجوده بان
 مما شرع في من العبادات بنظر الرمي بكرة الراوي بالصاد للمهله عقب بلوى على مدخل
 النصل واحده بارصوب بالفتح كمالا يوجد في كني وهو طرف حري فيها القسمة والضيق
 وكذا صدورهم التي من بخاري الاوارر بحال الانح اذا نظرت اليها لم تفرها ان الاشراج
 من خيل منق الكالف ثم ينظر في نصيبه بفتح النون وكسر الصاد المعجزة تدبير الماء بكونه
 من السهم بين الرمش والنصال فالر يوجد في كني وكذا البذرهم المحمل لنكاح الفلح
 اذا نظر اليها بالبري نطقا فائدة ولا في كباقي انهم ينظر الى قدوة جمع قذة نظر الفاف
 وبالذال المعجزة وهي ريش السهم فالر يوجد في كني كالنكاح للمهم وكذا الحاصل في
 الانهم ان مثل ما يحصل لاهل السعادات بسوق العرش والدم الحذر حال عن فاعرف
 الفرق السرحين مادام في الكرش حاصله انه هم شهرهم في دخولهم الكالام ورواهم
 عند غير متعلق باسم كني من السهم اصلا الرمية ونقد منها غير متعلق كني من فرها و
 دمه بالسرعة تقوده فيها السهم اي عمالهم ان يكون فيهم رجل حور واحد وعصبة
 مثل ندى المرأة او مثل البضوة تسن من الراوي وهي بفتح الماء الموحدة وكسر الصاد
 المعجزة بالعين المهله قطعة اللحم تدر في الدالين المفتوحين المملتين وبالرائين المملتين
 اصل تدر في معنى يجر جرحون على جرح فرقة في الكس كسر الفاء اردتهم علماء واحكام
 وروى على عين فرقة بفتح الفاء اي عين نبت امر الكس واضطراب حولهم ويكون على
 المعنى قوله كما دخل المدينة على عين غفلة من اهلها وفي الحديث ساء ان يصل
 لا يقبل فانه قلت قد جاء في رواية اخرى من هذا الحديث لمن اردتهم لاقتلهم

وهذا

وهذا يدل على جوارحهم شروط بله فخرجوا على الامام وفاقوا الجماعة ولم يكن ذلك الشرط ٢٩١
 موجودا حين قال النبي دعه وانا وصد بعد النبي م سبع وعشرين كنه اعلم ان هذا
العمدة من يوم في النسخ رقم ح وفي بعض النسخ رقم ن والثاني اولى وهذا ذكره الجمع بين
الصحاح في المنفق عليه جابر رضي انفا على الرواية عنه في الحديث الكس ان محمد يقبل
اصحابه قال لعمر بن قال دعني ارض عنق هذا المناق يعني عبد الله بن ابي بعد فانين
نفاة بقوله لمن رجعت الى المدينة ليجرح الاعز منها الاذل يريد من الاعز نفر ومن الاذل يقول
هم وفيها حصر دم على جفاء المناق فيهم وعصق عنهم ليرغب عنهم في الكالام واما المعنى
عنه بعد ظهور الامام فقبل جاز وفيه منسوخ بقوله هم جا هذا الكفار والمنافقون
القول الثالث ان يعني عنهم مالم يظهر وانفاهم فاذا اظهر وانفوا المعنى بن سعيد رضي
انفا على الرواية قال النبي م بنو ضاء فاذ غر عليه من الاروة فلما كسر ركة اموت انزع
خفف فقال هم دعها فاني اذ فلهما طاهرين كني وكسح عليهم ما يعني الخفين قال له
وقد جوارحهم عليه اذا كانا ملبوسين على طهارة م عليه رضي روى مس عنها قالت كانت
النبي م امرأة بقوا بها فقتل امرأة اذا اضممت وانصرت الماء فقال هم نعم فارد منهم ما
تعلق زيب بذلك فقال هم دعها وهل يكون السهم الا من قبل ذلك اشارة الى الماء فاذا اعلا
ما واما ما الرجل كنه الرجل اي المولود نحو الة عبر عن الرجل المشاكلة فاذا اعلا ما الرجل
ما واما كنهه عام م سلم بن الاكوع رضي قال النبي م على نفر من قبلكم لم يبرمون فقال
ارمواني كني عميل هكذا ذكره صحاح البخاري وفي الجمع بين الصحاح في افراد البخاري وفي
جامع الاصول والمصنوع روى في كني سمعيل فانه اباكم كان رماي العبد وجد هكذا
رواه وفي كني الرمي م جابر رضي انفا على الرواية قال ولد رجل منا غلام سماه
القلم فقلنا انك تبتد با القلم ولا تقرب عينك فاني النبي م فذكر له ذلك فقار
سم ابن عبد الرحمن قال له م عمر بن ابي سلمة رضي انفا على الرواية سم الله وكل يمينين
وكل مما يملك قال لغلام كان يربيه في الصحفة م اس رضي انفا على الرواية عنه
قال نادى رجل رجلا بقوله يا ابا القاسم فالتفت له رسول الله م فقال اني لم ادعك
ياركون الله بل دعوت فلانا فقال هم سمو باسمي ولا تكتبوا كني النبي للزينة وقبل للزينة
والظاهر من الحديث ان النبي هو النكس بنية مطلقا وقبل هو الجمع بين اسم وكنهة ويمكن

ارمواني كني عميل

ان يقال مجرد التكني بكنية مكرره والمع بين اسمه وكنيته كراهة قال لا يهدى الحكم
كان مختصا بجموعه وقال انما في نيل باق بعده انما هي انفاقا على الرواية كقول
صفوفكم فانه نوبة الصفوف من تمام الصلوة اي من محضتها يقال المحسن النبي محمد
الوهري رضي روى عن سيبويه واهل الجاهلية انهم لم يكونوا يركعون على ارض
من المدينة قال لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل النبي في
وتشد لدا وغيره تخفيفا بمعناه في اللغة جعل النبي في اوله والفرق بينه وبين
قال الا ان الله كثيرا والذوات اي كثيرا انما لم يقولوا من المفردون لانه مقصود
من النبي عم كانه بين لهم والمراد من الافراد والتفريد لا يبيانه من يقوم به الفعل فيتم
بقوله الذوات من الله كثيرا المعنى المراد من الافراد هنا ان يحمل الرجل لغة في انما
بذكر الله تعالى والاشتغال بالطاعات والاعتزال عن الكسب ورفض الشهوات او معناه ان
يحمل الله تعالى في انما الذوات لانه لا يذكر مع غيره والمراد من كثرة ذكره ان لا ينساه على
كل حال الذي ذكره الله تعالى في القرآن في هذا الخبر اشارة الى ان الذوات في الحقيقة من لا يذكر مع
الله غيره كما قال الله تعالى واذكروا ربكم ان كنتم تعلمون ان الله شديد العقاب قال الطبري
هذا الجواب من الاكثار بالحكم يعني دعواكم هذا المعنى الافراد ظاهر وكما لو اعترضوا
المفرد من السابقين الخيرات لانهما كالامر وهذه التوجيه على تقديره ان يجعل ما حكمه الا
عن المعنى ويمكن ان يقال ان ما سأل به عن الوصف ايضا وكان معلوما بغيره يتبين ان المراد
في الافراد الافراد الطاعات الواسعة ورضيهم وفي ذكره عم هذا الكلام عقيب قوله هذا
جدا لطيفة وهي ان جمدان كان منفردا ولم يكن مثله وكذا هؤلاء السادة متفردون
على الساعات ٢ على رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما جعل جمع الخوار وهو الذي يحمل
المراة على راسها ليست يكون حرا امقودة بين القواطع والظروف لانه يعني حال كون
المشقوق مقديرا يكون حرا حاصدا بين القواطع يعني ان يورث حرا هذه اي اريد هدية
لذي حول الاصل الذي يضم الرهن وفتح الكاف اسم ملك ووجه الدلالة المراد موضع فرب
من تبوك قاله اي لعلي رضي والقواطع احدها من فاطمة الزهراء والثانية فاطمة بنت
آدم علي والثالثة فاطمة بنت حمزة انما افسر المصنفون الاختلاف في عدد القواطع
قال بعض من اربع والرابعة امرأة عقيب بن ابي طالب والصحيح انهن ثلث ٢ عمرو بن
عبد رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما جعل الصلوة على سبيل نيل عن

على

٢٩٢ حتى طلعت الشمس حتى ارتفاع الغاية الثانية يدل عن الغاية الاولى وفي بعض النسخ مبنى
فانها تطلع حين تطلع بين فرق السطاه وهما ناصيتا ركة معناه ان السطاه يدق
ركبة الشمس في وقت الطلوع والغروب جابضا بعد الجربة فمن النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلوة
في ذلك الوقت مخزاع كبد الكفرة وجبند سجدها الكفار وهم عبدة الشمس كانوا
يعبدونها في اثنين الوقتين وقبل فراه خزيه وهما الساعة التي بعثهم الاغوا في
الليل واتباعه المبعوثون للاضلال في النهار والقول الاول اقوى وقيل انه من التشابه
فان قلت عن النبي هذا ارتفاع الشمس في حد اخر يبروز بها في ايام ابداء حاجب
الشمس فانما الصلوة حتى تبين في التوقيت فلما المراد بوزن ما بالارتفاع المحرر ظهور
قرصها ثم صلى فانه الصلوة شهوده بشهدا الملائكة ويكتبون اجزا محضون يحضرها
اهل الطاعة حتى يستقل الظل بالريح يعني يكون الظل مائلا الى المشرق والمغرب خص
الريح بالذوات التي اهل بادية اذا ارادوا ان يعلوا نصف النهار ركزوا الريح في الارض
ثم نظروا لظلمتها انصر عن الصلوة فانه حينئذ يسبح على بناء الجحيم وتشد بالحجم
اي توقد اسماء محذوف وهو ظهر الشاة منه فاذ اقبل القوي اي اخذ في الازدياد
وذلك لانه الظل يزيد حين زالت الشمس فصل فانه الصلوة مشهودة محضون حتى
نصل العصر انصر عن الصلوة حتى تغرب الشمس فانما تغرب بين فرق السطاه
حينئذ سجدها الكفار في الحد ببناء لوقا صحح بغيرها او قاسده
عمران بن حصين رضي روى البخاري عن صل قائما فانه لم ينقطع قاعدا فانه لم يسمع
فعلية جنب قاله لكسالة عن الصلوة وكان به مرض استدل به بعض على ان الصلوة
مستلقيا يجوز لانه لم يذكره فلما الحديث ساكت عند فكيف يدل على عدم
حوزنا عبد الله بن محفل رضي انفاقا على الرواية عند صلوا قبل صلوة المغرب صلوا
قبل صلوة المغرب صلوا قبل صلوة المغرب قال الثالثة لمن شاء انما ذكره في فعالين بنوهم
انها واجبة لتكرار الامر فيها كراهة ان يتخذها النكس كنه خبار من الارت رضي
انفاقا على الرواية عند قال قل مضى بن عمر يوم احد فلم يوجد له شيء يكفون فبدا
نمرة فكان اذا وضعها على ركبته خرجت رجلاه واذا وضعها على رجليه خرج ركبته
فقال عم صنعوا يعني صنعوا غزته وهي شملة بخططه يشبه لون التراب فيها من التواد

299

والبياض مما يليه واجعلوا على رجله من الارض يعني مصعب بن عمير العييني المصليين
فيها وفتح العين الاول وفتح اليه في الثانية يعني نفس الضمير المروي عن جابر بن عبد
ماجد ووجوز الاقتصار على ثوب واحد عند الضرورة ولاء النحر من مقدم على الدين
لانه لم ينزل عن دينه سعد بن ابى وقاص رضي روى عنهم ضعفه من حيث اشد
قاله له يعني كيف اسويهم من الغنم قال الراوي فلما جاوزت قبل ان تزلت بالونين عن
الانفال لانه فقال دم يلعن الذين سألني سيفه ليس له وانه قد صار في فخذة روى انه دم
شرط لمن كان في البدر ان ينفذ فاختلف الثبنا والشوح في ما شرط لهم من التفضل
قال الثبنا نحن المقاتلون وقال الشوح نحن كثاره لكم وقالوا الرسول ان الله المقيم قيل
والكس كثر فلان النبي اعطى ما شرط لهم واختلفوا ايضا ان الحكم في ضميرها يكون
للمهاجرين ام للانصار فنزلت بالونين عن الانفال لانه يعني فلهم ان الامر فيهم
مفوض لرسول الله ومقتضى الحكمة ان لا يشاروا ما شرط لهم بل يقام بينهم على السوية
وبحكم النبي كفيينا وللإمام ان ينقل من الحسن وقيل من المغيرة عطاء بن ابي
العاص رضي روى عنهم ضعفه على الذي ياتم من جسدك وقيل سئلنا وقل مع
مراتب اعوز بالله وقد ندم من شر ما جد اى من الوجع واحاد راى اخاف قاله له هذه
الرفعة لم تكن مخصوصة بل فعلها الصعبة رضي بالقسم ام سلمة رضي انفق على الروا
عنها طوي من ولادة الحسن وانت ركنة انما اومر بالطواف هكذا ان السنة في التبعيد
عن الرجال او نحو ذلك يتادى واحد بدابةها قاله لها لما قالت انى اتكى وفي جوار
طواف المعذ ورر كبا ابو هريرة رضي روى عنهم عذوا بالله من عذاب الله عز وجل
بالله من عذاب الفرع عوذوا بالله من فتنه المسيح الدجال عوذوا بالله من فتنه الجباري
تقدم بيانه في الباب الرابع في حداد اذ اهدا حدكم جابر رضي انفق على الرواية
غسلوا الاناة وادكوا الكفنة الابكار شدركم لسفا بالوكاء وهو خط شديد
السفا واعلوا السبا واطفئوا السراج فاة السفا لاجل ضم الحاء اى لانزل
سفا ولا يفتح بابا ولا يكتب اناة فالعصا الفضلاء الراديات سفا هنا كظان
الانسان غلق الابواب لا يمنع شياطين الجن ولكن قد نظر لانه اذا غلق العلق للامور
فيه اسم الله بديل حديث اخر اعلقوا الباب واذكروا اسم الله وخمروا بينكم واذكروا
اسم الله عليه فيجوز ان يكون دخولهم من جميع الجهات ممنوعا ببركة التسمية فصل الباب

بالذکر

بالذکر لكونه موضع الدخول فاة لم يجد احدكم يعني ما يفتح به الاناة الا ان يعرض كبر
الراء اى يضع بالعرض على اناة عود او غيره وبذكر اسم الله عليه اى على وضعه بالعرض
فليفعل فاة الفوق سفا هذا تعبير لقوله اطفئوا وهي تصغير الكلفة اذ بها الغارة لوجها
من حجابها وفاد بالضم وضم الاء وكسر الراء وبالضاد المعجزة اى توقد على اهل البيت منهم
جابر رضي غطوا الاناة وادكوا السفا فاة في السنة ليلة يترك فيها وياه لا يبر باناء ليس
غطاء او كفاة بالجر على اناة ليس عليه وكاء الا يترك فيه من ذلك الوياه اى يترك بعضه فالظاهر
من شرب من اناة ترك فيه من الوياه ملك واقول الاول ان نفوس الابرار مع معرفة ما هو
المراد من الوياه ونزوله ومرورن قال النبي بن كعد فالاعاجم عندنا يتقون اى يخافون
ذلك في كانوا بالفتح علم شهر على لغة العجم غير منصرف الاول قال صاحب النخبة رقم النص
هذا الحديث بعامة مسلم وهو مذکور في الجمع بين الصحابي في المتفق عليه من كذا ما
جابر رضي روى عنهم غير وهذا انما الى ابى بكر كالم يوم الفتح وكان ركب ابيض
واحبسوا السواد الامر بالتغير للندب تقدم الكلام عليه في الباب الثاني في حداد اى الى
تخافة يوم نبي مكة وكان ركب كالنعامة ان اليهود والنصارى ابو هريرة رضي روى البخاري
عنه في من الحدوم فانهم من الابد تقدم الكلام عليه في الباب الثاني في حداد اى الى
فارجع لم يصل سنة هذا الحد يعني ذكره البخاري منقطعاً ولم يصل كند نفه او كند
هريرة رضي روى عن باه حد في بعض الروا من وكس كسلة السناد ابو موسى رضي روى
البخاري عنه فلو العلك اى خلصوا الكبر من بد العذو واطعموا الجايع وعودوا المريض
وهذه الاوامر للوحود اذا امتثل بها بعض كقطع الباقين ابو هريرة رضي روى كالم
عنه فليلهم حتى يشهدوا لاله الا الله وان محمد رسول الله فاد افعوا ذلك فقد
منعوا من ان دماءهم واموالهم الا بحقرها يعني يجوز اخذ اموالهم وقتلهم اذا كان بحق
وحاربهم على الله يعني شربهم الله اى قالوا ذلك باخلاص ولا يؤخذهم قاله علي بن ابي طالب
حين اعطاه الواية ابو هريرة رضي روى عنهم فاربوا يعني اقتصروا في الامور كلها
وانزكوا العلو والتقصير فيما يقال فارب فالاه في امره اذا اتصد وكذا واعي
اطلبوا من الله في اموركم السداد وهو الصواب جوسر رضي زوج النبي روى
فرايه فقد بلغت محلها قاله لها ما دخل عليها فقال هل من طعام فقالت لا الا اعظم

ان اليهود والنصارى

من شاة اعطيت مولاي من الصدقة يعني من شاة تفسر بظهور قرينه اعطيت على بن ابي
مولانا من الصدقة انما قال قرينه ولم يناد من مولانا بل عذم قلبها بطيب
باكله ورياء الحديث في التا الثاني حديثها قد بلغت محلها طارق بن اسلم رضي
زوي شتم قال اللهم اعرفني وارحمني وعافني وارزقني فانه هو الذي يجمع لك ذنباك
واخرها قال الرجل قال يا رسول الله كيف اتول حين اسال ربنا سعد بن ابى وقاص
رضي زوي شتم قل لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله اعلم كبير الحمد لله كبر وسبحان الله
رب العالمين لا حول ولا قوة الا بالله العزيز الحكيم قال اي الامير فيقول لا اله الا الله
الكلمات في حق الله تعالى اوصافه قال اي ما الذي اذكر بحق قال اللهم اعف عني ولا حتى
واهدني وارزقني وعافني من الزوي عافني فانه اعرفني جاءه فقال يا بني الله
علمني كلاما اتول به صدقة رضي زوي شتم ثم يا صدقة فاننا نخر القوم قال ليله الاخر
سوق بيانه في التا السابع في حديث الرجل يا تينا نخر القوم صدقة رضي زوي شتم ثم
يا نوما وهو كثير المنزه قال له صبح ليله الاحزاب تقدم ذكره ايضا هناك ابو عبد
رضي زوي البخاري عنه قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم فانه
قلت كيف يصلح ببناء صلوة تنب صلوة ابراهيم وصلوات الله عليه توى واقر من صلوة
على ابراهيم قلت التسمية اصل الصلوة له وصغرها كما قيل في قوله تعا كتب عليكم الصبا
كما كتب على الذين من قبلكم التسمية فرضنا اصل الصور لا عده فانه قلت اصل الصلوة
حاصل الرسول بناء فكيف يكون سوا الا اجد قلت اصل الصلوة كما ثابتنا رسولنا فاذا
انضم اليه مثل صلوة ابراهيم يكون المحرم عن اداء صلوة ابراهيم وبارك على محمد اي النبي
ما اعطيت من الشرف والكرامة وال محمد كما بارك على ابراهيم وال ابراهيم ابو محمد
الساعدي رضي انفق على الرواية عنه قولوا اللهم صل على محمد وعلى ازراره وزرية
هذه الحديث في الرها من قالوا يا رسول الله كيف فضلي عليا وعلى اهل بيتك
كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى ازراره ودر يانه كما بارك على ابراهيم
محمد محمد وفي جواز الصلوة على غير النبي بالتبعية واليقال اللهم صل على النبي
فانه قلت الصلوة من الله بمعنى الرحمة والادعاء بالرحمة جاز لكل مسلم فلم يجز الصلوة
على غيره قلنا لاننا هذه توفيقه لم ينقل من سلف سماعه في غير النبي كما يقال

قال

قال الله عز وجل ولا يقال قال النبي عز وجل وان كانا من عز وجل لا عند الله فانه
قلت قوله اللهم صل على ال الا وفي بدل على جواز سماعها في غيره قلنا الصلوة على
التعظيم لا يقال لغيرها واما اذا كانت بمعنى الادعاء يقال ونوله اللهم صل على ال اي
ارزق من القبيل الثاني ونقول انه مما خص به النبي بدليل ان السلف يستعملوا مطلقا
والاسلام كالصلوة واليقال ابو بكر ام سلمة رضي زوي سلم عنها قولوا اللهم اعف عني
ولا واعف عني من عفي عنه اي اعطى عفيبه من هو خير منه قال لها حين ما ابى سلمة فانت
نقلت يا عفيبي الله من هو خير منه محمد اس رضي زوي شتم فوموا لا عند يعني النبي
رخولها وهو القتال لاعاد كلمة الله عرضها السماء والارض يعني عرضها كعرض
السموات والارض والماء وصفها بالسعة فشبها باوسع ما عليه الكس من خلقه خص
الارض بالذكر لانه في العادة ادنى من الطول قال حين دنا المشركين يوم بدر
ابو عبد رضي انفق على الرواية عنه قال لما حاصر النبي بني قريظة فطلبوا النزول على
حكم سعد بن معاذ فاسل ليه بدعوه محي على حارثا كما فلما رافقا قال يوموا لخطا
الارض وقيل للحاضرين منهم ومن المهاجرين لا يسدكم هذا يقوى القول الاول لان كان
سيد الانصار والي غيركم من من الرواية قبل هذا قيام للتعظيم اذ لو كان الاعادة لامر
بقيام واحد وانتمين فبدل على ان التعظيم بالقيام جاز لمن سيق الاكبر كالعلماء
والصلحاء وقال النبي هذا القيام ليس للتعظيم كما صحح النبي قال لا تقوموا
كما تقوم الاعاجم بعضهم بعضهم بعضا بل كان الاعادة على النزول لكونه وجا
لو كان المراد منه قيام التوفيق لقال قولوا لسدكم وفاروقا انه قال لعكرمة ولعد
على تقدير صحة محمول على نال به بذلك على الاسلام لكونه مكيدة في قبيلتين او على معنى
افركا انتصته الحال وقال الشيخ ابو حامد القيام مكرره على سبل الاعظام لا على
سبل الاكبر وفي لفظ كيدكم كنعان لتكرره يعني سعد بن معاذ ففعد عند النبي
فقال اي النبي سعداء هؤلاء اي اهل بني قريظة نزولوا على حكمك تقدم بيان
في التا الخامس حديث بلعداء هؤلاء نزولوا على حكمك ابن عبيس رضي انفق على
الرواية عنه فوموا عنى ولا ينعى عندى التنازع ويروي عند بني نازع قال في مرض
موتها ما اختلفوا في الخلافة ابو هريرة رضي انفق على الرواية عنه في كبح بفتح الكاف

قال بعث النبي عم بعثنا الى بنى حبان لغزوهم فقال عم لك البعث لينبعث
من كل رجلين احدهما والآخر بينهما يعني ليزجح لمن كل فيد نصف عدو بالبرض
لا العدو ويكون اجر الجهاد بينهما اذا خلف احدهما الاخر في اهد بلاخيانة يعنى
في الجهاد هذا تفسير لما حصل فيه الاجر قاله لى بنى حبان بكسر الهمزة ونحوها والام
في بنى يعنى لاجل حين بعث اليهم بعثنا اي بسعوثا وهو الجيش **ع** عكلا رضى
انفقا على الرواية عنهما ورواها بكرى بصلى بالكس تقدم بيانه في التال الثاني حد
انكن لانتن صواب يوكف **ح** ابن عكبر رضى روى البخارى عن قال كاه لى
عم بخطب يوافق اى رجلا فاما قال عنه فقال ابو بكر ابل نذر ان يصوم
ويقوى في الشمس لا يتكلم الا الليل فقال عم مرة فليتكلم وليستظل وليتعدو
لنتم صومه يعنى بكسر ابل وفداء نذر ما لا قرينة فيه لا يعتبر **د** ابن عمر رضى روى كرم
قال سلفت امراني وهي حائض فذكر ذلك لى النبي عم فقال مرة الخطاب لعمر ومير
المفعول لانه فليبر اجراما لم يدعها صي ظهر فيه دلالة على ان الطلاق في حال الحيض
واقع لانه امر بالرجوع وهي لا يتصور الا بعد الطلاق فيكون حجة على ما قاله
بعض الظاهرية من انه لا يقع لانه غير فانون فيه ثم تجب حصة اخرى فاذا
ظهرت فليطلقا فقلت الامر بالرجوع كاه لرفع المعصية فافائدة الامر بتأخير
الطلاق اى ظهر بعد الطهر الذي لم يلمس فليطلقا فاندنه ان يكون رجعت لاجل
الطلاق لانها مكرهة كالكراهة للنكاح قبله بما مرها او عيكرها بالخروج
عطف على قوله فليطلقا فانها العدة التي امر الله ان يعلقها النساء فليل
الام في لى يعنى فيكون حجة لما ذهب اليه النافعي من ان العدة بالاطهار وان لو كان
بالحيض يلزم ان يكون الطلاق تامورا به فيه وليس كذلك قلنا ان الام هنا
معنى بل هي للعامة كما في قوله فطلقوهن اعدتهن **ه** سهل بن سعد رضى انفقا
على الرواية عن رجلا من البخارى حطاب لامراه من النصارى عمل في اعدوا اكلم الناس
عليها فعمل منسلة لثلاث درجات **ز** عات رضى روى عنهما ناو لى بنى حبان من المسجد
قاله لها تقدم نوضه في التال الثاني في حداه حذاه حذاه لى بنى حبان **ح** عكلا
رضى هربوا على اصد اريفوا ابدت الهمزة ما من سبع وربس لفاق جمع

ط
موى

قرينة

قرينة لم يجلد او كنهن جمع الوكاه وهو المحل الذي يندب القرينة تديب لاه الماء حنشد
يكون اطهر لعدم وصول الادي اليه لى اعربى او صلى الى الكس قال صاحب النخبة
رغم الشيخ هذا الحديث بعامة البخارى ولكنه مذكور في الجمع بين الصبيح من المتفق عليه
من سند عات رضى قاله حين استند وجوهه ورضه لى مات فيه **و** ابن ابي انفقا على
الرواية عنه بسروا وانفسروا وكسروا والتفروا قال حين بال اعربى في المسجد فهو
بضربه وقد نذب الى مكاره الاخلاق والنهي عن التفتط من رحم الله **يا الطاهر**
عمر رضى روى عن شمس لا يخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا يورع فيها الاسلام
تقدم بيان في التال التاسع في حداه اعلموا ان الارض لرسوله **ز** سهل بن سعد رضى
انفقا على الرواية عن ابي عطين الرواية عن ابي جلال بن ابي عبد الله روى عنه
الله وركوله يعنى على بن ابي طالب رضى قاله يوم كعبه تقدم بيانه في التال التاسع
حدث انفقا على رسلك **ح** ابو سعيد بن المعلى رضى روى البخارى اعلمنا ان سورة
هي اعظم السورة في القران تعلمني سورة الفاتحة افا كانت اعظم مع قصص بالانها
مشتملة على صفات العظمى وعلى الدعاء وعلى ذكر لى من الفصص وليس كوربهنا
الصفة غير ما قاله **د** ابو هريرة رضى روى عن لاه انزل سبحانه الله والحمد لله وال
الا لله والذالك ارجب لما طلعت عليه الشمس من كون جميع الدنيا مملوكا لى وقيل او من
يصدق لاه الدنيا ليست عند الله مقدار جناح بعوضة **ه** الزبير رضى روى البخارى
عنه لاه ياخذ احدكم اجلته جمع جمل ثم ياتي الجمل في اى جزيرة من حطب على طرف من جزيرة
فكف الله بها وجهه اى يمنع الله ممن تلك الجزيرة ذاة عن المسند ورواية بسبعين ثمنها
حين له من اى سال انكسر اعطوه او منعوه **و** ابو هريرة رضى روى عنك لاه يجلس
احدكم على حصى نحو قنبا به يخلص بضم الهمزة او يصل الى جلدته فبر من ان يجلس على
قيل المراد بالجلوس ما يكون للمخلى والحدث وقيل ما يكون للاعداد بحيث بالازمه
والارجح عنه **ز** ابو هريرة رضى سعد بن ابي وقاص رضى انفقا على الرواية عنهما لان
عنى حوقا حدك بما حذرت به اى يفيد رتبة ما حوز من قولهم وروى القتيبي حوقا اى كذا
ضرب من ان يمشى على كندل به بعض على كراهة الشعر مطلقا ولكن الجوهور على ابا حنة
لم الذموم مذ ما به كذب وفتح وعالم يكن كذلك فاه غلب على صاحبه بحيث يشتم

جزيرة حياض برطوط
اربعة م جوشان
و برطوط و
و برطوط و
جزيرة السمر
الهمزة تفسر فعل
مشتملة على
مشتملة على

303

عن الذكر والثلاثة مذموم وفي قوله بنتي شرا انسانة البراة يغلب فالزم في
سهل بن سعد رضي انفا على الرواية لانه ينجح الرجل اياه ان يعطيه عارته ارض حبره من
ناخذ عليها خراجا معلوما بفتح الحاء المعجمة ويكون الرواية اجرة سهل بن سعد رضي
روى البخاري لانه يهدي الله بن رجلا واحدا قال لعلي رضي لا اعطاه الا يوم خيبر فبذل
من اء يكون لك حرم يكون الميم جمع احر المعجم بفتحين يطلق على جماعة الابن لا واحد لها
من لفظها يعني الثواب في ان يهدي الله بسبب دعوتك رجلا اكرم من ثواب صدقة الابن النيرة
ابوهريرة رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الحقوق الامم في حواشيه فمقدر الدال في مصموق
والفعل مسند الى الجماعة الذين حو طوباه والمحقوق مفعول وفيل الدال في مفتوحة على بناء
المجرى والمحقوق قائم مقام الفاعل لكن نذرنا غير مستقيم لانه لو كان كذلك لظهر البناء وقال
لنودين الى اهدى يوم الفضة حتى يقاد اي يقض الشاة الجملاء وهي بالجمع شاة لا فرق لها
من الشاة الفرادة وهي التي لها قرن وفيه دال على حشر الخوخش كما قال الله تعالى واذ اذ
حشرت ملك القصاص فيها فصا ص مقابلة لافصا ص تكلف ابو عبد الله رضي لستين
بفتح التانين وكسر الباء وضم العين سكن من كان قبلكم شيب بشير وزراع اذ راع حتى لو دخل
مخربا لستين في مقدم بيان في الباب الثالث في حديث النجوم الساعة حتى يا فذا مني
ما هذا القرون قلنا باركول الله اليهود والنصارى روى بالجر يعني هل يسع سكن
اليهود وبالرفع خبر مبتداه محذوف على تقدير حرف الاستفهام يعني من قلنا اليهود
قال ابن يعني من يراد من كان قبلكم غير اليهود والنصارى فيكون الاستفهام للنفي والنوتر
با بعد غير يجوز ان يكون للتعجب من خفاء ذلك عليهم وفي معجمه للبناء كما كان
اخبره النواة بن شيب رضي انفا على الرواية عند قال كان النجوم بسوى صغوفنا
تخرج يوما فقال حتى كاد يكفر فراجي رجلا باريا صدره من الصف فقال عباد الله لستون
صغوفكم او ليجالفتن الله بين قلوبكم اي ليقفن الله مخالفة والعداوة بينكم على تقدير
التعجب بسبب تقدم بعضكم على بعض في الصف اعلم ان المذكور في الصحاح من كتب
المصانيع وجامع الاصول لانه لفظ الله بين وجوهكم لعل المص وجر رواية قلوبكم
قال الامام الطيبي معنى مخالفة الوجوه سخيا ونحوها الى الصون حار فيكون محمول على
التهديد ويحتمل ان يراد منها وجوه القلوب ابن سعور رضي انفا على الرواية عند

افرح بنونة عبده المراد من فرح الله رضاق الكيفية النفسانية المتخيلة في حق الله
من رجل اي من رضا رجل نزل في الارض روية بتشد الواو والباء جمعاً منسوبة
الى رويته الدال وتشديد الواو وهي الصخرة التي لا نبات فيها وروي روية على ابدال
احدى الواو من الفام لانه معراجها عليها طعامه وكثر به فوضع كنه فنام نومة ويصفظ
فقد ذهبت راحلته فطيرها حتى تمتد على الحور والعطش او مكاء الله قال ارجع الى
مكان الذي كنت فيه فانام حتى اموت فوضع راسه على ساعده لموت فكنس يقط فاذا
راحلته عنده عليه يازره فشره فله اشرف وجانبونه العبد المؤمن من هذا راحلته
وزاره اي من فرح هذا الرجل بوجوده ان راحلته ابوهريرة روى البخاري عن لياتين
على النكر زما لايالي المرء مما اخذ المال امن الحلال ام من الحرام وفيه تشبيه على انتشار
الظلم وعسر التمر بينهما ابوهريرة رضي روى مسلم عن لياتين على النكر زما لانه
الفاعل اي كثر قتل ولا المقتول على اي نبي قتل وفيه تشبيه على كثر القتل وغلبة الاهل
ابو عبد الله رضي روى البخاري ليحجن البيت ويعمرن الفعلان كالاها على بناء المجرى
بعد خروج باجوج وما جوج قبل يكث النكر بعد خروجهم عشر من كنه فيجوج ويعمرن
فيها وفيه اشارة الى ان المؤمنين لا يزالون مخبر حتى يقبضوا في زمان قريب من القليلة
سهل بن سعد رضي انفا على الرواية عند ليدخلن الجنة من امن بسعون الفلاو كسعا
الف الثمان من الى حارم وهو رواية الحدس ثمانا سكن اخذ بعضهم بعضا ايدخل
اولهم حتى يدخل اخرهم وجوههم على صون القرابلية البدر في بيان فضيلة هذه الامة
حيث يدخلون الجنة على هيئتها منعدرة وكسرة باب الجنة ابن سعور ليرفعن الرجال
منكم يعني يشد من رجال منكم الى جاني عن حوضي الموقف حتى اذا هويت البرهم للتاد
يعني مددت يدي لا عطيرهم ثمانا اختلجوا روي على بناء المجرى او تطوعوا من عندي
فاقول اي ريب اصحنا يعني هم اصحنا فالاي شئ يبعونهم من ما حوضي فيقال انك اقدر
ما احد ثوابك من المعاصي والمفاد قال صاحب التحفة رقم الشيخ هذا الحد تعالمة
في لكنه مما انفرد به البخاري ابن روي البخاري ليصيبين اقواما سفع بالبين الكهنة
والفاد اي عالمة لغير الوانهم من النار بد نوب اصابوها اي بسبب ذنوب فعلوا ما عفو
مفعول لفقول ليصيبين ثم يد لهم الله الجنة لفضل رحمة فيقال لهم يعني في الجنة ليجزئهم

اطول مكثهم في جهنم وقد جاز في رواية انه يكون مكتوباً على جباههم عِقَاءُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ
 فمحمو الله ذلك الكرم عنهم بظلمهم اياه ابوهريرة رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انهم
 رفعهم اصابعهم عند الدعاء في الصلوة الى السماء او ليحفظوا بصارهم على بناء الجحيم يعني
 احد الامرين واقبح اما الانتهاء عن الرغز المذكور اذ العذاب يحفظ الاصابع على تقديرتك
 الانتهاء ويجوز ان يكون كل من الجحيم الامر يعني ليمتنع اقوام عن الرغز فانه لم يمتنعوا عنه
 فلما فن ان سلب اصابعهم او كبروا الامر التارعا عليهم هذا وعيد شديد في النهي عن
 ذلك في الصلوة واما في غيرها فكلهم بعض ولم يكره الاكثرون لانه البقاء قبل الدعاء
 وفي اشارة الالة المعصية اللاحقة عن عضو يقع العذاب كما قال عم في حديث اخر
 الذي يرفع ركبته قبل الامام انه يحول الله ركبته ركن حمار ابوهريرة رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 اقوام عن ودعهم اي ركبهم الجحيم او ليحتمن الله على قلوبهم انه لم يبينه ولا من خالف امر
 من او امر الله فظهر في قلبه كنه كوداه فاذا تكررت المخالفة تكررت النكات فسور قلبه و
 يغلب عليه الغفلة والبعد من الله ولهذا قال عم ثم ليكونت من الخافلين يعني يكون
 معدودا من جملتهم الختم هو الطبع والتعظيم والمراية هنا عدم اللطف واسباب
 الخسران حقه وقبل المراد به خلق الكفر في قلبه فيكون محولا على التهديد وفي بعض الفتوى
 ترك الجمع ثلث مرات وقيل مرة بسقط العدالة ابوهريرة رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 مرسم الامال رفع الصوة بالتلبية في الروحاد وهو بفتح الراء المهملة وبالمد موضع
 على ستة وثلاثين ميلا من المدينة التي هو الطريق الراجح حاجا او معتمدا او يثبتها
 من الشئ من باب يومي مع حقوق التزك المنذرة اي لجمعها اي بين الحج والعمرة اذ في القراءة
فصل في انواع شتى وهو على وزن فعلى من الشئ وهو المرفوع ابوهريرة رضي انفق
 على الرواية المناقاة في عالمه ثلث اذ احدث كذب واذ اختلف واذ اؤتمن خان
 تقدم الكلام في الباب الثامن حديث اربع من كذب كانه منافقا انس رضي روى البخاري
 عن قال جمع النبي وم الانصار فقال هل فيكم احد من غيركم قالوا الا ابن اخنا فقال
 ابن اخنا الفوم منهم كمنه ل به بعض على ان بنات الاخوة واولاد الاخوات الذين هم
 الصنف الثاني من العم والاخوال والحالات الذين هم من الصنف الرابع ابوهريرة رضي روى
 رضي انفق على الرواية عنه اجعل بفتح الجيم ويكون الامم حروف تصديقي لكنه لا يقع في جواب

يا معنى على
 يا معنى على
 يا معنى على
 يا معنى على

الاستفهام

٢٩٨ الاستفهام كوقوع نعم ابي وعن كابو وعن رجالان منهم الفعلان كالاها مبنيان
 للمفعول قال في مرضه حين قال ابن سعور باربول انك انتن لتوعن وعكاشد بدوا وهو
 شده الحى وحدتها بقية الحديث قال ابن سعور فقلت انك انتن باربول انت فقال
 اجل ابوهريرة رضي اذ جعل بجنا وبجدة احد محار عن موافقة ما به وهو انه
 لهم موافقة الحب المحبوبة او هو محار بالخذ والمراد بجنا اهد وقال المحققون انها خفيف
 والله تعا جعل به نيزا وجدة فاوضع اليد المحبة الناقة لما فارقه النبي ثم وثق باليه وجدة
 له قوله وجدة يكون للجحارة لان الحق ان الحب من بجين اولاد من احب النبي احب الله
 ومن احب الله احب احب الله ويجوز ان يكون محبة اهداياه اشارة الى محبة الله اياه
 لانه امكن محبة في بعد الكتياب من سفة المحبة وهو الجبل وقوله بجنا اشارة الى محبة الله تعالى
 والجبل وكلمة بين المحبين كما كانت الشجر وكلمة بين الكلمتين اعلم ان الشجر رسم هذا
 المحبة عالما من عن ابى هريرة وهو مذكور في الجمع بين الصالحين وصلاح الاصوة عن اهل
 واجرحه عن اسر والله اعلم **عاب** رضي انفق على الرواية عنها احيانا بانى مثل صفة
 مصدر محذوف اي اتيانا مثل اتياء صلصه اللوس اي صوته وهو كونه على معنى الرحي الما
 في هذه الصوة اسد من اتياء بصورة اخرى اعلم لما كان من العلم الغيبية ضرب عليهم
 مماثلة الشاهد بالصلصه تيسير لهم في تصور قال شارح المشكوك لا بعد ان يكون
 هناك صوت على الحقيقة منضم للمعاني مد من النفس لعدم منكبته ما اياه لكن الغلب
 بشر معناه فيفصم عن بفتح الباء وكسر الصاد اي يقطع البدن الوحي عنى وروى على بناء
 الجربو اي يقطع كرب الوحي عن الفصم بالفاء القطع بدون اياه وبالاقاف القطع مع
 اياه وقد عبت ما قال اي من حفظه واحيانا فيمثل الملك رجلا فيكلمني فاعني
 احفظ ما يقول قال ابن الحارث بن هشام كيف ياتين الوحي ابوهريرة رضي
 روى عنك اذ نزل على ان رجع الحيا وتسمع سوادى بكسر الهمزة وبالذال المراد من اي سارته
 حتى يهاك يعني من كمنع المارة قاله لما نزل قوله تعالى انذروا بيوت النبي الا ان يظفر
 لكم جعل النبي عم لابن سعور اذ انا حاصبه وهو انه اذا جاء يدخل عليهم غير كمنذان
 بالقول وكما غير ابي ذل الابه وفيه نصيب لابن سعور ابوهريرة رضي روى البخاري
 ارب ماله على وزن حل مبتدأ ولا خير وما زاندة للتعليل يعني دفع فاه لا حاجة ووروى

305

ارب هو على وزن علم فعل ماضى دعاء عيلة بمعنى تاقط ما كان له من الاعضاء يقال
ارب الرجل اذا تاقط اعضاءه كذا قال المجهول فيكون ذكره جريا على العادة من غير قصد
لما يقال ربت يدك وروي ارب على وزن كفف اسم فاعل بمعنى هو بصبر فظن حيث اخطم
ناقة النبي عم ليمع كالمه فيكون ما في سائر الاكساف ماعادة لكلام القوم ثم التفت اليه
ق تعبد الله ولا تشرك به شيئا معنى هذا الحديث واحد اول البخارى وقوله تعبد الله الى اخر
اتفاقى ونقيم الصلوة ونؤتي الزكوة وصل الرحم دع الناقية قال لا اعلى اخذ بخطام ناقة
اي ناقة النبي المخطام بكسر الخاء وهو الزمام الذي يجلس فيه النافق فقال باركول الله
دلى على عمل بدسى اي يقربني من الجنة ويباعدني من النار فقال القوم ما له مال
ابوهريرة رضى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته سألها الله اي صنع الذبيح ما يوافقهم ولا يؤذيهم
بالحاربة وغفار بكسر العين المعجزة وتخفيف قبيلة عفران قلها قال الشراخ كل من هذين
الفعلين يحمل ان يكون دعاء لهم وان يكون اخبارا عن ذلك واقول قوله ام انى
لم اقلها ولكن الله قال لها بدفع الاحمال ويعين بالمعنى الثاني اللهم الا ان يرد بقوله
لكن الله قال لها لكن الله امر بقولها ولكنه خلافا لظاهر اما بالتخفيف للتبديد وفي رواية
حفاف بن ابياء بضم الحاء المعجزة وتخفيف الفاء وايما بفتح الهمزة وبالياء المشناة تحت
وبالد غفار عفر الله لها وسلم سألها الله انادى لهما لانهما خلافا لاسلام بفرح حرب
وعصبة بضم العين الممهلة وفتح الصاد الممهلة وشدة بالياء هم قبيلة عصمت الله و
رسوله اللهم العن بني الحياة بكسر الهمزة ويكون الحاد الممهلة وبعد ما ياء مشناة تحت
والعن رعلا بكسر الراء الممهلة وسكون العين الممهلة وذكوان بفتح الذال المعجزة
كما قيلين اعلم ان مسدا قال في صحيح حديثي ابو الطاهر عمي ابي وهب عم عمران عن
حنظلة عن حفاف بن ابي الغفارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة اللهم العن بني
الحياة ورعلا وذكوان وعصبة عصوة الله ورسوله وغفار عفر الله لها وسلم سألها
الله اذا كمت هذا عرفت ان المص غير ترتيب الحديث في النقل وما قبل هذا دليل
على حوازل عن جماعة من الكفرة الاحياء فضعيف لانه لعن الانبياء اياها بعد عرفانهم
بنور النبوة انهم لا يهتدون وليس غيرهم هذه المعرفة ابوهريرة رضى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
اكل كل ذنباب وهو واحد الانبياء وهي ما يلى الربا عيسى من الكسنة المراد بدى ناب

ما بعدوا

ما بعدوا على الناس واموالهم مثل الذئب والارد من السباع **ق** عبد الله بن زمعة
رضي القمات وبالزاء المعجمة والعين الممهلة الام بجلد احدكم امرته الى حرف جرت ياق
الفا لكونه ما كالجوز وما لا ينفذ به بمعنى منى وفيه معنى الانكار على من يجلد امرته كثيرا
بدل علة قوله جلده العير وهو بالضم مفعول مطلق لضرب الامير وفي رواية جلده الامير
الرواية الاولى اكثر مما قلناه لضربا لبعض يكون اكثر ولعله ايضا جرمه باصني بعد جلده بزنا
بعد بعد يرجع الى قضاء شهوة منها وانما وعده من اربعين يوما من معنى في اول الابداء يعني
مضاجعة مبتدأ من اربعين يوما جلده فيدب لانه المضاجعة بكونه في الدليل غالبا **ق** عبد الله
بن زمعة رضى الام بضم الهمزة اي يفعل اي يفعل مثله قال لما ضحكوا من الضطو
بدا بضحك المنافق عن ضرب الغر كالبناذى فاعلمها رضى المص هذين الحديثين بعلم
سلم لكن الحديثي ذكرهما في المنفق عليه من سند الراوى المذكور **ق** ابو محمد الساعدي رضى
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انى عطينه والابا لتدبيره في خصيصه ولواءه نوصي ضم
الراء اي نضع بالوضع عليه عودا يعني لو كان الخمر ياء بغيره قال له حين اناه بفتح من لبن
وفيه استجابة لفظية لانه الشرب من اناه غير محرمة او محرم **ق** ابوهريرة رضى انفق على
الرواية عن ابي الغر المحجلون يوم القيمة من انا والوصوه بفتح معنى الغر والمجل في الباء
الكسرة في حد ودرت انا قد راينا قبل سبب الزيادة شيئا في غسل المرتفين والكعبين
فانه قلت هذا بينا في قوله ام كما بنو ضاء ثلثا ثلثا من زاد على هذا ونقص فقد
اساء وظلم فلنا المدد الزيادة على العدر بدل كيباق الحديث **ق** البراء بن عازب رضى
انفق على الرواية عن ابي اخوان ومولانا في انا زيد بن حارثة تقدم بيازة الباب لثا
في حد ما الحال ام عروة بن الزبير رضى روى البخارى عنه وهو من كبار التابعين
ولد سنة اثنين وعشرين وسبوا حد الفقهاء السبعة من اهل المدينة انت ابي ذر بن الله وكنا
وهو قوله كما انما المؤمنون اخوة وهي في حال قال لا يكرهى لما خطب عليه
فقال له ابو بكر انما اخوك كذا وقع رساله وهو ما كنهه التابعي لابي النبي من غير ذكر الصحابة
الذي يرويه وهو من حديث عتبة عن النبي صلى الله عليه وسلم **ق** جابر رضى انفق على الرواية عنه
انتم اليوم خير اهل الارض قاله يوم المدينة وكانوا القاءوا ربيعة مصداق قوله
كما لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة **ق** انس رضى انفق على

الرواية عن قال لعلي بن ابي طالب فقال يا رسول الله مني الساعة فقال ما اعدت لها
 قال يا رسول الله ما اعدت لها كثير صيام ولا صدقة ولكني احب الله ورسوله فقال
 انت مع من احببت يعني انت تكون مع محبوبين في الاخرة البر بن عازب رضي الله عنه
 على الرواية عن انت معي وانما من قال لعلي رضي الله عنه في حديثه انما الحالة ام
 انس رضي روى سلم عنه انت معي راجع الى البيعة والها وفي الحديث لقد كبرت
 كبر الباء يقال كبر فلان اذا اسن وكبر بالضم اذا عظم لا كبرت كبرن قاله النبي كانت عندهم
 سلم ام انس بن مالك تقدم الكلام عليه في الباب الخامس في حديثه يوم اليمام اما لعلي
 في ابو سعيد رضي الله عنه على الرواية عن اوه بفتح الواو المشددة وسكن الهاء كلمة يقولها
 العرب عند التكاثر والوجع عين الربو يعني حقيقة لا كسر منه وان كانت في التحريم
 لا الفعل ولكن اذا اردت ان تشترى التمر يعني التمر الجيد فبعه ببيع اخر يعني مع التمر الذي
 يشترى اخر غير التمر الجيد ثم اشتره يعني اشترى التمر الجيد بذلك الشيء قاله لبالا حين جلا
 اى جاء النبي ثم يرمى بفتح الباء ويشد بديا بعد نون وهو نوع جيد من التمر وقال
 كان عندنا تمر ردي فبعته من صاعين بصاع لمطعم النبي ثم مصدر ميمى اى لا يعلم
 وفي رواية البخاري اوه اوه مرتين وانما عالم باوهم برد ذلك البيع لظهور ان ما هو حرام لا
 عليه بل يفسخ اولان بابعه كان في جهول لا يمكن معرفته وقد جاوز في رواية اخرى عن ابي عبد الله
 قال عين الربو فزدهم بنيت الهزلي يعني بنيت النون والباء الموحدة بعد ما بالسين المعجزة على
 صفة الضمير والهزلي بالذال المعجمة قبل ما رواه عن النبي ثم احد عشر فدنيا وانما اخرج منها
 سلم هذا الحديث ايام التشرى ايام اكل وشرب وذكر الله فيه دليل على ان صوم هذه الايام
 غير جائز لغير التمتع بالاتفاق واما المتعم الذي لم يجد الهدى فجاءه ان يصوم عند احمد
 ومالك عبد رضى انفضا على الرواية عن ابن انا عدا ابن انا عدا كرر للتاكيد يعني
 في بيت انه زوجه الكون عدا منها كان استبد ان من ازواجه ان يكون في بيت عاتر رضى
 لمدا اليها كثيرا وان لم يكن في قسمها فاذنت له ازواجه ان يكون حيث شاء وكان عام
 في بيت عاتر الى ان مات عند ما يوم الاثنين في شهر ربيع الاول فانه مرضه الذي توفي به
 ابو قتادة رضي روى عنك قال كان رسول الله ثم بمس رأس عمار بن بكر بن مهاجرين
 بجف الخندق ويقول له بوس بن سميرة بن مهران في المصحة في الميم والباء المشددة ام

في
 في
 في

ام عامر قيل اسلمت قد بما مكة وعذبت نرجع عن دينها فلم يرجع حتى طعمها ابو جبريل فانت
 بوس بالنصب مناديا مضافا الى دينه نداء عمار ولذلك خاطبه بقوله يقتلك فنه باعنه
 يعني ما اشد بؤسك باعارة حاله يقتلك الفسفة وان روى بالرفع فيؤس من بؤس
 محذوف يعني بصيد بؤس وكذا يابن سمية تقدم الكلام على الفقه الباغية وقتلهم
 عمار في الباب الثامن في حديث يقتل عمار الفقه الباغية ابن عهود روى عنك
 بحسب الباغية زارة من الكذب من يد بياض الظفر في محسب ان يحدث بكل ما سمع روى
 يحدث لان كل ما سمع يعني يحدث الانسان بكل ما سمع بكيفية من الكذب لانه لا يسمع
 يكون صادقا وكاذبا فاذا تحدث بكل ما سمع بصير كاذبا بالحالة انس روى
 اتفقا على الرواية قال كان ابو طلحة الكثر الانصار مالا وكان له بنتا فبخل وما وطيب
 نقاله يبرجاء بفتح الباء الموحدة وضم الراء المهملة ومد الحاء المهملة فلما تزك هذه الاز
 نين نسا لوالبر حتى تنفقوا مما تحبون فام ابو طلحة فقال يا رسول الله احب مولى الى
 يبرجاء وانها صدقة الله تعالى فبضمها صبت ثبنت فقال حم نخ ذلك مال راجح بالباء الموحدة
 اى ذر مخ ذلك قال راجح كون للتاكيد مخ تلك الحاء المعجمة وبكسر ما سوتة غير منونة
 وتشد بديا يقال عند تعظيم امر والرضاء وقد كتبت ما قلت ولى ازخا بجملها
 في الاقرين اراد به اقرار ابو طلحة وقد دالة على ان الصدقة بعد اطلقت يجوز صرفها
 الى الاقارب قاله لابي طلحة جابر رضي روى عنك في حديثه في حرف تصديق وحدي
 بالذال المهملة والمعجمة ايضا معنى افطع بلك فانك عسى ان تصدق في قبل هذا لتقبل
 نحو ان خروجها ويعلم منه ان الامل لو لم تصدق لما حاز لها الخرج لكن الظاهر انه ليس
 بتقبل وانما هو خارج مخج الفرض على فعل الخير او فعلى معرفه فاه هذه للتشويق
 يعني اذا بلغ مالك نصيبا تؤدى زكوة والافاق تصدق فاسم التصديق قاله الخلاء
 جابر وقد ظلت فادرت ان تجد محلها فزجر يارهل ان يخرج فالت النبي عم عن
 حواز خروجها الى الحديث على حواز خروج المعنونة للحاجة تها الى الحديث يكون في التبريد
 عالبا وهو مذهب مالك وقال ابو حنيفة لا يجوز خروجها بالبالا ولانها من منونة
 كانت او رجعية والشافعي في البسوة مع مالك وفي الرجعية مع ابي حنيفة علة
 رضى روى عنك بيت لا عرفه جبايع جمع جبايع اهد بالرفع فاعل جبايع تقدم بيانه

في ائمة الثالث في حديث الجوع اهل بيت عندهم التمر جابر رضي روى عن النبي
 العبد المضاف في حد و فإى من ايمان العبد وبين الكفر ترك الصلوة يعني من اقام
 الصلوة فهو مؤمن ومن تركها فهو كافر او نقول كان مقتضى الظاهر ان يقول بين
 المؤمن والكافر لكن ذكر العبد موضع المؤمن شعار باء العبد حقيقة من خضع بعبودته
 وصدقته ومن كفر فهو مستنكف عن عبوديته ووضع موضع الكافر الكفر بما لله وجه
 الخوارج الى ان تارك الصلوة غير جاهد بكفر لظاهر الحديث وذهب اهل السنة والمعتزلة
 الى انه لا كفر لقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وترك
 الصلوة ليس شرك فكون مغفورا والكفر ليس كذلك فاولو الحديث السجدة او باء المراد
 من الكفر كفران التعمير لكن عند المعتزلة انه خارج من الايمان لانه ظواهر النصوص شاهدة
 على ان الفرائض خارجة من الايمان لهذا الحديث وقوله ام لا يبرئ الزاني وهو مؤمن وغيره فان
 تارك الصلوة بالسيف جدا كما يرمي المحصن لقوله عم امرنا اقبال الكسبي يقولوا
 لا اله الا الله ويعتصم الصلوة ويقولوا الذنوب المحذورة وعند اهل السنة انه غير خارج منه
 لانه الايمان قد بينه حين سأل جبرائيل عن حقيقة وهو ان تؤمن بالله وما لا اله الا الله
 وبالله يوم الاخر وبالقدر خبير وشهيد والقرآن غير داخلة ولا يغفل ايضا بل يخرج
 الى ان يتوب لقوله عم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلث وليس ترك الصلوة منها
 عبد الله بن مفضل رضي انفعال الرواية بين كل اذنين صلح بين كل اذنين صلوة
 كراي الكالامين للتاكيد واراد بالاذنين الالفاظ بطريق التغليب قال الخطابي
 محتمل ان يكون اطلاق الالفاظ على كل منهما حقيقا لانه الالفاظ في الالفاظ فالالفاظ
 اعلام بحضور الوقت والالفاظ اعلام بفصل الصلوة ثم قال في الثالثة لمن شاء دفعا
 لتوهم وجوبها فانه قلت كيف يعلم هذا الحكم والصلوة بعد اداء المغرب واقامةها مكرهة
 فلما الحديث يفيد شروعية الصلوة في ذلك الوقت وهو لا يتنازع كراهيتها عبد الله بن سلام
 رضي انفعال الرواية تلك الروضة ورضد السلام وذلك العمود عمود السلام وتلك العروة
 العروة الوثقى وانت على الامام حتى يموت قاله جبرائيل روياه عليه تقدم تقرير في التا
 السبع في حديثنا ما الطريق التي رويت عن بارك عابته رضي روى سلم عنها الملك الكلمة
 الحق جظفها الجني جظف على وزن يعلم يعني باخذ باسرها بقبضتها اذ وليه يعني بلغها

في صحاح وولي الجني وجيب وهو الكاهن في زيد فيها اي زيد وليه على ملك الكلمة وفي ٣٠١
 هنا معنى على مائة كذبة بفتح الكاف وكسر الال قال لها حين قالت ان الكاهن جمع
 الكاهن وهو ولد عن معرفة الغيب كانوا يحدوننا بحده حقا فقدم نوصيه في الال
 التا في حديثه الملائكة تنزل في العناء الرايين عاذب رضي تلك الملائكة كانت
 تنعم لك ولو فرات يعني لو دمت على فراشك لا يصحبك اي الملائكة سرا بالكلية يلمن
 منهم اي من الناس ما هذه يجوز ان يكون موصولة وان يكون نافية والصبر في ستر
 الملائكة قال لا يبد على وزن التصغير وقبل بفتح الهمزة وكسر الين والاول اصح
 ابن حزم يرضع الحياء المهذب ويخرج الضاد المعجزة وكو، الباء والمنشآت تحت حين فركون
 الكرم البيل انقول في تاسيح من المصنف لانه في قوله فظاهر ان هذا القول لم يكن
 حين قرئت بل كان حين صلى كعبا رواه صباح تلك الليلة هكذا روى الراوي وقال
 فلما اصبح الى النبي عم وذكر ذلك له على ان الحديث غير مروى عم البراديل عن ابي عبد
 الخدرى والمروى عم البراديل بن عباد في القضية المذكورة في المتن انه عم قالت تلك السنة
 نزلت بالقران هكذا روى في المصابيح والصحاح من وعده من شروط شطنتين
 النطن بفتح الين المعجزة والطاء المهذب الجبل الطويل الشديد الغنل فاذا ذكر الرطب
 شطنتين كتبها على ان كان جوحا ولو كان سيرا لا يقيد بكفاه لطن واحد ثقت
 سخا اى كثرة يعني وقت فوق فرب كقطع كحاجت نذون نذون يعني طفت
 تقرب من العلوي السفلى لسماع قراء القران وجعل فرب يفرقها بالقاء والراء
 المهمل من النفاذ وروى بفتح بالقاف والراء المعجزة من ثقت بفتح وزن يضرب اذا
 وثب وفي الحديث حوازه بري الامة الملائكة وان قراء القران كسب لتروى الرحمة
 ابن سعد رضي روى سلم عنه تلك محض الال يعني علامة خلوصه لانه من كان
 امانا مشوبا بالبتعاطم تكلم ما وقع في قلبه من وسوسة الشيطان يعني الوكوة
 قال حين سئل عنها وهي ما الحد النساء ما فيه مصدرية في نفس ما يتعاطم ان يتكلم
 به خوف من ربه لعلمه فارما وسوس الشيطان وبروي ذلك ان ان المصداق
 يتعاطم صحح الال رواه ابو هريرة رضي بقرينة اي بالمروى ثانيا عن الراوي والثا
 سلم ايضا اي ما تروى اولا عن ابن مسعود رافع بن خديج رضي روى

مسلم عنه عن الكلب حيث كندل بعض على ان بيع الكلب مطلقا غير جائز
 وجوز ابو حنيفة واجاب عن الحديث بان لفظ الخبيث لا يدل على الحرمة بل لانه
 عم قال وكسب الحمام خبيث مع انه ليس بحرام اتفاقا وقد ثبت انه عم الحمام واعطى
 للحمام اجرة وقال قوه ما ابر اقتناعه ببيع جائز وما لا قال وقال مالك لا يجوز بيعه
 لكن على سلفه القيمة كام الولد وهو ما يافذه الزانية على زناها حيث يعنى
 حرام في حرمة ثابتة بدل اخرى لانه على صورة وكسب الحمام حيث اطلاق الخبيث
 عليه باعتبار حصوله من ادنى المكاتب اس روى البخاري عنه حين اياها اذ خلك
 الخنة اى صار كسبا لا دخولا لانه او جيلان دخول الخنة انا هو بفضل الله وورده بلفظ
 الماضي اى انما في معرض الحاصل قاله لاصل كانه لا يرد هذه الونة في كل ركعة فقل اياها
 محلك على لزومها فقال انى اجبها لورة الاحلاص برده بن الحبيب وهو روى
 حرمنا المجاهد بن على الفاعدين على الذين تعدوا عن العز والعز او قبحه كحرمة امرا
 في لزوم رعاية جفونهم وكون النظر اليهم وما من رجل من الفاعدين بخلفه رجلا من
 المجاهدين في اهل بيته يكون خلفه في رعاية مصالحهم فيهم اى يخون الفاعد القاذر
 في اهل الا وقله اى صار موقفا للمجاهد يوم القيمة فباخذ من عمل ما باء واعلم ان
 لما خوز من الثواب ينبغي ان يكون نقدا رخيصة لعل قوله ما شاء يكون محمولا على الخنة
 في الخوف قال الشيخ اثناع هذه الخيانة تكونها اعظم الخيانات من اذ كل الخيانات
 التفت لينا رسول الله عم فقال ما ظنكم قال المظنر هذا خطا الفاعدين اى فانظروا
 بالله مع هذه الخيانة يعنى اذا علمت هذا فاخذوا من الخيانة وقال النوربختي خطا
 للمجاهدين يعنى فاطمكم في حصوله مجازا وافوه القوه الاول اولى لان سياق الكلام
 جاز في حرمة نساء المجاهدين ونوفهم بفرهم منه ابن عمر رضى انفق على الزواني عن
 حاكم على الله احد كما حازب يعنى يلزم عليه النوبة لا يسئل لكن جعلها بيا في نوع
 الفرقة بينها اذ قاله للمتا لعنين بعد فرغهم من العناء ابو هريرة رضى انفق
 على الرواية عن حق الملم على الملم حس رد السلام وعبادة الرضى واتباع العتبار واقبا
 الاعاوسمة العاطس وهذه الحقوق من الفروض الكفائية ابو هريرة روى
 عنتم حق الملم على الملم قبل وما هن باربون الله قال اذا لقينه لم خلد واذا قا

فاجبه

فاجبه واذا استصحى اى طلب من النسيء فانصح له واذا اعطس فحمد الله فشمته واذا
 مرض فعده واذا اصاب فانتبه وهذا الحديث في معنى الحديث المتقدم الا انه ذكر هنا
 ابتداء الاسلام وفي المتقدم زده ودار عليه ذكر النسيء فيكون المجموع بمقتضى الحديثين
 سبعة ابو هريرة رضى انفق على الرواية عن حق الله على كل مسلم ان يقبل في كل
 سبعة ايام يوما اراد به يوم الجمعة بدليل ما ورد في روايته يوم الجمعة تكا يوما تقدم
 الكلام عليه في الباب السابع في حديث الفيل يوم الجمعة جابر رضى روى سلم عنه
 طلبها على الماء بفتح الهمزة مصدر والمراد به ان يخلت في الموضوع القريب من الماء لانه في
 الغالب يكون مجعما للناس فيصيرهم اللبن واعان دلوها واعان تحملها ومنتهى ما
 يرفع عطف على الاعان منتهى الابل اعان نائمة ليجلبها الفقير وحمل جلبها في سبل
 الله قاله رجل قال يا رسول الله ما حق الابل وهذا الحق بمعنى الجذب لانه هذه الامور
 غير واجبة على صاحب الابل الا ان يضطر اليها الفقير لعل ما ورد في حديث اخر من انه
 عم الحق الوعد تبارك هذه الامور يكون محمولا على صورة الاضطرار عبد الله
 بن عمر رضى انفق على الزواني عن حوضي من كثر من ماء البض من اللبن ورجحه
 اطلب من السكن وكبرته اى طرود كنعوم السماء من شرب منه فالانطواء ابد
 تقدم الكلام عليه في الباب الثامن في حديث والذى نفسي بيدى لانيته كثر من نجوم
 السماء ابو الدرداء رضى روى سلم عنه روى المزمع المزمع اخبره بغير الفيت سجادة
 عند ربه ملك مؤكل كل ارجل الخبز قال الملك المؤكل باميين والله بمثلها
 تقدم الكلام في الباب الخامس في حديث من عبد الله بدعو لا خير من الغيب ابو هريرة
 رضى روى سلم عنه دينار انفقته في سبيل الله دينار من سدا وانفقته صفة ودينار
 انفقته في ربة اى في فن رقبه ودينار تصدفت به على سكين ودينار انفقته على
 اهل اء اعظمها اى اعظم الدنانير لا تكون اجر الذي انفقته على اهلها اعظمها
 مبتداء والذي انفقته فيه والتجمل ائمة فرب لا دينار في اول الحديث وانما صارت
 اعظم لانه في النفاق الاهد منه الرضخ غير المنصدق عثمان بن ابي العاص الثقفي
 رضى روى سلم عنه ذلك ببطا بقاى له خنزير نجاء محموسة او محموسون
 ساكنة ثم زاء بعجز مكورة او مفتوحة قال ابو عمر والخنزير قطع لحم منتهى وهو

ما رواه ابو هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في حديثه

لقب ذلك الشيطان فاذا اجسدت فمغور بالله منه وانقل على بارك بضم الفاء
وكسر هاء الواء النقل وهو فتح معادني بزاق والغرض من استكراه الشيطان
لثنا قال له حين قال الشيطان قد حال بيني وبين صلوتي وقراني يعني اذهب
عني اللة والخضوع فبر باليتسر على كسر الباء وتشد يدنا اي شككتني فيها عات
رضي روى البخاري عن ذلك لو كان قال عم حين قال وارساه هذه كلمة شغل
في الذمة ارادت به هنا التحريم من موتها ذلك بكسر الكاف خطا لعلته وذا اشارت
الى موتها وانما هي الجملة للحال فاستغفر لك وادعوك روى انها قالت فقلت وانا
والله اني لاظن اني نجس موتي ولو كان ذلك لظلمت مع سايبمضاروا وادعوك فقال عم
بل انا وارساه اراد به عم والله اهل انما يتبعي بعده وفي الحديث اشارة الى انه
يجوز الترام فعل على تقدير موت احد ابوهريرة رضي الله عنه على الرواية عن ريس
الكفر نحو المشرك بالنصب على الظرفية يعني في جهة المشرك يجوز ان يراد به كراهة العنة
لان اكثر الفتن التي كانت في الاسلام بعد فل ففتنة رضي من فتنه الصنفين والنهريه
وقيل الحسين رضي بالعرف وفتنة الحجاج وابن زيبر فالوا فتنه باخمسة من فتنه
التابعين وفتنه من الفتن كما ظهر من قبل المشرك وارتد رماه المسلمين كراه
نعمه الاسلام ونجوز ان يراد به الكفر الذي ضد الايمان وكوه ذلك خروج الذا قال
والفخر والخيالات في اهل الخذل والابل والفدادين اهل اوبر بالجر صفة الفدادين وابنه
في اهل العنة تقدم بيانه في الباب السابع في مد الفخر والخيالات في الفدادين ابوهريرة
رضي روى عن ربه كعب بن كعب وهو الذي يلبس ثوبه لما ابداهن ولا يبرح مد فوج
بالابواب اي من ثابته ان يدفع فيها الرثا نه هبته لو قسم على الله البره تقدم بيانه في الباب
التاسع في حديثه من عباد الله من لو قسم على الله لاره اهل من بعد رضي روى
البخاري عن رباط يوم وهو مصدر رباط اذا اقام في نفر من نفوس الاسلام حارسا له
من العدو في كسبل الله خير من الدنيا وما عليها قبل معناه ثواب رباط يوم خير
من ثواب نفاق الدنيا كلها في الجرح فحارة الدنيا عنده لكن الوجه ان يقال انه من باب
تنزيل العيب منزلة المحوس وان ذلك الدنيا ونعيمها بحسب مستعظمة في
النعوس فيحقق النبي عم في قلوبهم ان ثواب اليوم الواحد في الرباط خير من ثواب

هذه

هذه المحوسا وموضع كوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها فخص الشوط
بالذكر وان كان الاقل منه خيرا ايضا الا من ثاب الركب اذا اراد النزول في منزل ان
يلقي كوط قبل ان ينزل لئلا يسقط احد منه وهذا تحريم من عم على ما في الجنة
وقوع في اثناء كلامه والروضة وهو المرة من الروح وهو الير بعد الزوال بروها
العدو في كسبل الله او العدو من من العدو وهو الير قبل الزوال خير من الدنيا
وما عليها سلماء رضي روى عنكم رباط يوم وبلدة في كسبل الله خير من صيام
شهر وقيامه وان مات جري عليه الذي كان يعمله يعني كنت ابر رباط اليوم
القيمة وقد نصبت مختصة للمرابطة لما جاء في صحيح سلم كل ميت يتم عليه عمل الا المرابط
فانه ينمي عليه عمل اليوم القيمة واجري عليه رزقه يعني رزق في الجنة كما يرزق الشهداء
لكن لا يلزم من ذلك تساوي نوع الرزق وفي الرتبة وامن بفتح الهمزة وكسر الميم اي
صارا مينا الفتنان بضم الفاء جمع فتن يعني من كل ذي فتنه حال الموت ورواية
الطبري بفتح الفاء اي من الشيطان عات رضي روى سلم عنها ركنها العولاد
منها كمنه الصبح خير من الدنيا وما فيها وفيه عظيم ثوابه المعترف بن عمه رضي
روى عنكم قال كان النبي عم يسقى اصحابه فقالوا يا رسول الله لو شربت فقال عم في
القوم اخرهم شربا قبل لان عرضهم قد يكون تناولا نور الجماعة اذ ربما يكون قهر
صالح يتبرك بسوءه وقيل لا العادة جرت بان يخدم القوم اصغرهم كسنا وبنوع
شرب عن شرب الاكابر والاول كنسب للمقام وانما صدر هذا القول من تعلمنا ان
ابن سعد رضي الله عنه في الرواية عن كسب المسلم بكسر الميم مصدر ربات روى
لان كسب المسلم بفتح حوق حرام وفتن الكفر يعني قتال المسلم بفتح حوق كفران استحل اولاد
من الكفر كفران النعمة ان رضي روى سلم عن قال عباد النبي عم رجالا ضعيف
جسمه وحقى كالا ففقال له رسول الله هل تدعوا لذي شئ فقال كنت قول
اللهم ما كنت معاقبي به في الاخرة ففجعل في الدنيا فقال عم سمع الله انطبق
اي التطبيق عقاب تعالا نشية الاثام في الدنيا لله الاك فترادف الاثم بفضي
اليه ولا كذلك نشاة الاخرة او ينطبق شئ من الراوي ويروي لاطا ذلك بعدد
الله افاقلت اللهم اتق الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وفتن عذاب النار

310

وهذا ان اراد من النبي عم لذلك الرجل عاده فذاعا الله سبحانه
اي دعا الرجل بذلك الدعاء فنهاه الله ام سلمة رضي روى البخاري في صحيحه ان الدعاء اذا
اتركه اللبنة بمعنى الذي والكنهه ما في النجس فيكون تقربا لما قبله ولذا افضد وقبل
ماد بمعنى اي تشي من الخواص بياض المنزل غير عن الرحمة بالخراش لعنه ما اذا انزل
اللبنة من الفتن يعني من العذاب عبرة بالفتن لانها كسباب مودة اليه وجمعها اكثر منها
من بوقظ صواحج الحج جمع الحجرة اراد بصوابها اربعة وم يعني من بوقظ اذ واجي
للمصلون رب كاتبه يعني رب كاتبه بالون الشياخ في الدنيا عارية في الاخرة معنى عارة
من انواع التياب وهذا كالبيا لسبب استيقاظ الارواح يعني لا ينبغي لمن ان يتغافل
عن العبادة ويعتمد على فانس وان كن كاسبا خلقه كوزن اذ واجي في عاربات
في الاخرة النفع من هذه النسبة اذ الم عملين ابوهر بن رضي روى عن سجاد بن جعفر
المهدي نهر المصنف وسجود نهر الهند وجماعة بفتح الجيم نهر اذ في بلاد الارمن وسجود
نهر بلخ وما قال الجوهري في صحاحه صحاح نهر بانام فغلط او اراد المجاز من
حيث انه ببلاد الارمن وهي مجاورة للشام وبطهران ما قاله الفاضل سجاد وسجود
نهر واحد وكذا اجماع وجمون فاسد كذا قال النووي والفرا والنيل كل من اهل الجنة
نقدم بيان كون النيل والفرات من نهار الجنة في الباب السادس في حديثنا انا في العظيم
نبرف من نوحه كون سجاء وجمون منها بشارة ابن اوس رضي روى البخاري
سيد الاستغفار اي افضد واعظه نفعه بقول العبد اللهم انت رب الاالات
فلقنتي وانا عبدك هذه الحمد حال مؤكدة وانا على عبدك يعني انا مقم على ما انة
الى من امرك وبنيتك بارسال رسلك ووعدهك يعني انا متصدجا وعتني من الامر
على امتثال امرك ما استطعت بقدر استطاعتي وهذا كاشارة الى عجزه وتقصيره
يعني لا اقدر ان اعبدك كما تحب ورضي ولكن اجتهد بقدر طاقتي فيل العبد
هو الذي اخذه الله من ذرية ادم حين قال الست بركم فالواحي اعوذ بك من شر
ما صنعت وابوء لك بتعبك على اعتراف وابوء بذنبي فاعطف في ذنوبي فانه
لا يقدر الذنوب الا انت انا كتمت في هذا القول كيدا لانه فيه اقرار بالوهابية الله وانه
تعا وعبودية نفسه واعترافا بتعبه الله والنوبة اليه وتوحيه عم افامة الواجب عليه وليس

اي
مؤكدة
والا
وإرادة
اليس

لكن

لان ذكر الله بالخطا كثيرا من قالها اي هذه الكلمات في النهار موقفاها اي معتقدا
وهو نصب على الحال فأت من يومه قبل ان يمشي فهو من اهل الجنة ومن قالها من الليل
من هنا التبعض وهو موقن بها فأت قبل ان يمشي فهو من اهل الجنة ابو بكر رضي
انفقا على الرواية عن شهر اعيد لا ينقصه رمضان وذو الحجة اي لا ينقص اجرهما وان
نقص عددتها وقال احمد معناه لا ينقصها جميعا كنه واحدة فيحل على الاغلب
المعتد هو الوصل الاول عمر رضي روى سلم عن صدقة نصدق الله بها عليكم فأتقوا
صدقة يعني القصر بصدقة في السفر مع الامن قاله العرج بن سالم النبي عم قال نقص الصلوة
في السفر حال الامن وقد علق القصر بالخوف في قوله تعالى اذ ضربتم في الارض فليس عليكم
جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ضربتم في الارض اي سافرتهم
فبين عم باشارة امدح بقول صدقة القصر اية غير معلق بالخوف وفي ترك المسافر
القصر حال الامرر له لا ينبغي ان لا يترك فاذا قلت لما الفائدة في قوله ان خفتم قلنا ذكر
نظر الى الغالب لان الآية نزلت في اسفار النبي عم واكثرها لم يخل عن خوف العدو
زيد بن ارقم روى عن صلوة الاولين بشدة بد الوالذين يكثرون الرجوع الى طاعة
الله اذا مرضت لفصال اي حترقت اخفا فيها الفصال جمع الفصيل وهو ولد الناقة
اذا فصل عن امه وفي اشارة الامد هم صلوة الصلوة في الوقت الموصوف لان الحرا اذا
اشتد عند ارتفاع الشمس عمل النفس الاكثر اية فبر على قول الاوابين المستعملين
بذكر الله ان ينقطعوا عن كل مطلوب لواه وانما عبر عن ذلك الوقت بقوله اذا
مرضت الفصال لانه الفصال ارفه جلودا خفا فها ينفصل عن امه عند ابتداء
شدة الحر فنزلها ابوهر بن رضي روى سلم عن صلوة الجماعة افضل من صلوة احدكم
وصده حجة وعشرين جزءا ابن عمر وابو عبد رضي الله عنهما روى البخاري عنهما
صلوة الجماعة افضل صلوة الفداء والذال المعجز المشددة اي المنفرد بحجة وعشرين
درجة هذه رواية ابو عبد وفي رواية ابن عمر سبع وعشرين فيل المراد بالدرجة والجزء
مقدار ما ولا يكون كل منهما متساويين فيفضل اهل من مقدار الدرجة
افل من مقدار الجزء فاذا جرت خمس وعشرين جزءا صار سبع وعشرين درجة
فتاوى رواية ابو هريرة ورواية ابن عمر قال النووي هذا غفلة من قائم فانه

في الصحيحين بسبع وعشرين درجة وخمس وعشرين درجة فاختلاف العدد مع الحد لفظ
الدرجة وقبل لامناقات بين الروايتين فذكر القليل لا ينفي الكثير ومفهوم العدد باطل
او يقال اجر النعم اولاً بالليل لما علمه الله بزيادة فضله على من صلى جماعة اجبر
بالكثر وقبل يختم ان يكون اختلاف درجاتهم لا اختلاف احوال المصلين في عارية
اداء الصلوة او لا اختلاف فضيلة الصلوة فالزيادة تكون في الصبح والعصر واختلفا
فضيلة الاماكن من المسجد وغيره وقبل الاختلاف باختلاف زيارة الجماعة وقتها
وهو مذهب الشافعي لقوله صلوة الرجل مع الرجل افضل من صلوته وحده وصلوته
مع الرجل افضل من صلوته مع الرجل ابو هريه رضي انفق على الرواية صلوة
الرجل في جماعة زيد على صلوته في بيته وصلوته بالجر عطف على صلوته في سورة يضاعف
بكره الباء وقبل يفتخرها وهو ما بين الثلث والتسع وقبل ما بين الواحد والعاشر وعشرين
درجة فذلك الشاء امد هم اذا نوضوا فاحس الوضوء ثم الى المسجد لا يهزم بالرى
المحتم اي لا يقم عن موضعه الا الصلوة يعني لم ينو الخروج من بيته غير الصلوة من امور
الدنيا علم ان ظاهر الحديث يدل على ان فضيلة الجماعة تحصل بجماعة في المسجد
لان قوله فذلك بيان لما قبله وقال الفرطبي انه حاصل بمطلق الجماعة لم يحط خطوط
الاربع لله اذ ارجح وخط عندها خطية حتى يدخل المسجد فاذا دخل المسجد
كان في الصلوة اي في صلوة المصلين من جهة الثواب ما كانت الصلوة تحسب يعني بارادته انتظار
الصلوة بجماعة يفضله عن ذهابه والمالاتكة يصلون على حدكم ما دام في مجلسه
الذي صلى فيه يقولون اللهم ارحمهم اغفر لهم اللهم تب عليهم يعني وثقوا لثبوت
مالهم يؤذيه يعني ما لم يصدر من بفرح ما يتأذى منه بنوادم ما لم يحدث به
يعني ما لم يفعل به مجل امر يحدثنا ويبتدعنا وقبل معناه ما لم يفرقة ما حدث
ابن عمر رضي انفق على الرواية عند صلوة الليل مثني مثني فاذا خفت الصبح
اي عن اتيانه فاوتر بمواحدة قال لسال رجل عن صلوة الليل كم عدد له
ابو يوكف ومحمد والشافعي على ان الافضل في نافلة الليل مثني مثني وقال
ابو حنيفة الافضل في نافلة الليل والنهار اربع اربع لانه اذ اوم تحركه تكون اكثر
مشقة وحمل معنى مثني على الثلج ابو هريه روى سلم عنه صباح المولود حين

بفتح تزغة بالغين المحمدي اي تحسه وطعته من الشطاة تقدم الكلام عليه في التالخيص ٣٠٥
في حديث ما من مولود يولد الا هو هريه روى سلم عنه من الكافر مثل احد يعني
من الكافر جهنم يكون مثل جبل احد في العظمة وغلط جلد من ثلث اي ثلث ليل
ليكون له اكثر جابر رضي روى سلم عنه طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الا
ثنتين يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية تقدم بيانه في هذا الاصل في حد
من كان عنده طعام اثنتين صرحت بن كساه رضي روى سلم عنه عما امر
المؤمن ان امره كله له خير وليس ذلك احد الا المؤمن اراد به المؤمن الكامل اذ هو
المضيف هذه الصفا واثباته الى ان المؤمن ينبغي ان يكون بهذه الصفة ان اصابه
سرا وهو ما يستحق شكره فكان خير له ولا اصابته فخره صبره يعني رضي بذلك
المكروه ووطن نفسه عليها فكان خير له وبانائه الشيطان يانه لكون امر المؤمن
كله خيرا ولهذا فصلها جابر بن سمرة رضي روى سلم عنه قال كنا نضج مع النبي عم فاذا
احدنا كانا بشريه الى من يمينه وشماله ونقول السلام عليكم فقال عم علي ما تقول
همنه احدنا والجمع اي شروه بايديكم كاذناب قيل يسمي الخن الثمن ويكون
لهم جمع شموين يعني اثنين وهي من الدواب ما لا يستقر لحدتها وانما يكفي احدكم ان يضع
اي يجمع الغنل فاعل بكفي يده على حدة ثم يسلم على اخيه اراد به الجنس من على يمينه و
شماله من الموصول مع صلته باحد من اخيه ام قسنت محضن رضي بكبر الميم وب
الحاء والصاد المهملتين اتفقا على الرواية عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله
الفقيه ما اكثر ما يمد على كعبيل الانكار قال النووي قوله علي بن ابي طالب
هذا وقع في جميع النسخ تدعون بالدال والراء المهملتين بينهما عين معجزة اي تعجز
اولادكم بهذا الحلاق يضم العين المهملة ما يفصله العذرة من اصبع وغيره بالفتحة لا
تعرض عذرة اولادكم بالاصبع وغيره ويكثرها الداهية فتكون الباء بمعنى في
على التوجيه لتعليق هذا العود الهندي اي الزمن بثلثه في عذرة اولادكم
فبدا العود الهندي لثبوت نوع اخر من فقال له عود بحري كذا وجه بعض الناس
وقال النووي الحلاق يفتح العين مصدر يعني على اي شيء يعالج هذا العالج
الشيخ الذي هو الحلاق وروى هذا الحلاق وهو ازالة العلوق وهو الداهية

والاذ فانه فيه كسبة اقية منها ذات الجنب اي من تلك التي تفتت ثفاء ذات الجنب والتقدير
سبعة اقية من سبع ادواء منها ذات الجنب والاول اقرب تقدير الكلام ومنها العذرة
انما خص ذات الجنب بالذكر لانها اصعب الادواء وهي دبيعة كبيرة ظاهرة في باطن
الجنب متفرجة الى داخل يعط من العذرة وهي ضم العين المهملة وسكون الذا المحر
اجتماع الدم في نحر الجنب الاعلى بحيث يظهر انتفاخ ذلك الموضع وعجالة البناء ان
يعصره بالصعب هذا البناء وكلام بياض الكفة التداوي به يعني تصدق العود ناعما
ويدخل في النف والدم من ذات الجنب على صفة الجرب يتشد بال ال المهملة يقال لا
اذ اصبت من الادواء احد شي الفم ايامين من تلك السبعة اثنين وكنت عن الجنب
لعدم الاحتياج الى تفصيلها في ذلك الوقت والني عم هو العالم بها لكن المذكور
في الطب من منافذ يدربول ويقوى الاغصان والمعدة والكبد والدماء وحول
شهوة الجماع وينفع السموم وينقل الدود اذا شرب العسل فانه قلت ما وصفه شخصي
منافذ سبع قلت لانها هي النفوع الغالب وهذه السبعة هي لكلماتها والبارتنة
منها ان عمر رضي انفق على الرواية عن علي رضي السلم اي يجب على السمع والطاعة
لاولى الامر فيما يحب وكره اي في كل امر وكره المسلم ارضى به الا ان يؤمر بمعصية
فاذا امر بمعصية اي فاذا امره اولوا الامر بمعصية فلاسمع ولاطاعة اي لا يطعهم
ابوهريرة رضي انفق على الرواية عن علي انفق المدينة جمع لقب ففتح النون وهي
القاضي ضمها وهو الطرف في الجبل بالانك لا بد لها الطاعة ولا الدجال اي سبب
الملائكة وراسنها اياها ابوهريرة رضي روى البخاري عن عمر بن الخطاب رضي
فتح الحاء المهملة وتشديد الباء بن تحه بفتح القاف وسكون الميم والعين المهملة بن
خندق بكسر الحاء المعجمة وسكون النون وكسر الال المهملة ابو خراجه بضم الخاء و
بالزاء المعجمة ومبتدأ ابو خراجه ضم وفيه بياض نسب عمر بن الخطاب وهو اول من
نسب السواك وهو الذي اخبر عن النبي عم انه يخرج فضبة في النار فالذكرة في صحيح
رايت عمر بن الخطاب بن خندق ابانني كعب بن جبر فضبة في النار ابو ايوب رضي
روي عم عند عذرة في كسبل الداور ووجه ضم ما طلعت عليه الشمس او غربت تقدم
بيان وبيان في جابر رضي روى سلم عن غلظ القلوب يعني فاقا

في اهل المشرك والايان في اهل الحجاز وفي اليمانين ويجوز ان يراد باهل هنا اهل المدينة
فقط لقوله ان اليمان لبارز الى المدينة النور من سمعان رضي سلم عن النور
بفتح النون وتشديد الواو وبالسين المهملة وسما بكسر الهمزة وسكون الميم وبالعين
المهملة غير منصرف غير الدجال اخو فني عليكم قال النور واخو فني فعل التفضيل بنون
بعدها الباء هذا رواية الاكبرين وروي بعض بحذف النون وهما الغنان صحبنا
ولما كان مقارنته فعل التفضيل بنون الوقاية غير مقننة ومجملها اخو فني اصل حرف
فابدل النون من الهم كما ابدلت في لعن يعني لعن والمعنى غير الدجال اخو فني من
الدجال لان في عالمه آذلة على كذبه فيستدلون به عليه وفي نسخة والذي تفرد
الله بغيره المصحح على ما يشاء اخو فني بفتح الفاء وانت ضمير يانه غير رواية لعنهم
محمدا كذا ذكر عن التكلف السابق لكن المعنى على الاول اقرب ان يخرج وانا فيكم وانا
محمدا وروى اي محاجد قدامكم ومخاصمة باظهار الحجة على كذبه هذا كان تعلل لكون
غير الدجال اخو فني فانه قلت كيف قال عم وانا فيكم وقد اضران الدجال يخرج
بعد المهدي ويقدر عيسى عم قلت يمكن ان يكون هذا الحد قبل علمه بوقت خروجه
وان يكون من الاعمال بقرب وقت خروجه وقرب الساعة ليكونوا على خوف وان يخرجوا
الى الله من شدة كما قال عم لعنت انا والباعة كها تين اسارة الى السبابة والكوفة
وان يخرج وليست فيكم فامر محجج بفتح المعنى فاعل الحمد في معنى الامري
فلم يخرج عن قوله باعذره من الحج الشرعية والعقبة الذلة على كذبه والله خليفتي
على كل مسلم وهذا تفويض من النبي عم امته الى الله كما حتى بدفع شره عنهم
انه شار فطط بفتح السين وبالقاف والطائين المهملة بن اي كذب المعجوده عن
مثل شعر الحث من عند طائفة اي مرتفعة عن موضعها كاني اشتهر بعد العري
بضم العين المهملة وفتح الزا والمعجمة المشددة وهو يودي من خراطة مات في الجاهلية
بن فطن بفتح القاف والطاء المهملة ثم ادرن منكم فليقر عليه فوحي كونه الكهف
اي اولها تخصيص هذه السورة بقدي ووجه مفوض الى النبي عم او يقال اولها
مشددة على قصاص اصحاب الكهف وهما النجا والى الله كما يخافهم من كرد فيانوس
والمرحوم من الله الكريم ان يحفظ قارئها من الدجال ويشبهه على الدين القويم انه خارج

فخذ بفتح الخاء المعج والام المشددة والتاء الموقدة هو يوم في الرمى قال القاضي المشهور
 في فتح الحاء المهرله ونصب التاء بغير تنوين لهم موضع بين التام والتمام وروى بعض
 بضم اللام وبها ظهرا في قوله كذا ذكره الحميدي في الجمع بين الصحاحين فاعلم ان
 المهرله والتاء الثالثة فعل ماض من لعبت اي افسد ونيل هو كرم فاعلم من المعنى
 هو الافساد وهذا اظهر من حيث العطف على خارج بينا وعانت شمالا وانما
 قال عينا وشمالا لانه ان فاده غير محض بل هو من الالاء بل بيعت سراياه
 عينا وشمالا لان من مؤمن الا من عصم الله باعبارة فالتنوين فيكم
 وتوحيدهم فالالتنوين اللعين اذا افسد فلنا باسوا الله وباللغة الارض قال
 قال ربعون يوما يوم كنة ويوم كحفة قبل المرامذان اليوم الاول لكثرة غمر
 المؤمنين فيه وشدة بلاء اللعين بربهم كنة وفي اليوم الثاني يهون كبره وضعف
 امره في كثره اليوم الثالث يرى كحفة لان الحق في كل وقت يزيد قدره والاصل
 ينقص ولان الناس كلما اعتادوا بالفتنة والمحنة يهون عليهم الا ان يصحح كثرنا
 ولكن هذا القول مردود لانه غير منكب لواءهم بقولهم تكفينا في صلوة يوم
 وجوابه بقره لا اقدر والاصل هذا جار على حقيقة ولا امتناع فيه لان التقابل
 قادر على ان يزيد كل جزء من اجزاء اليوم الاول حتى يصير مقدار كنة فارقا للعا
 كما يزيد في اجزاء ساعة من ساعات اليوم وسائر ايامه كما باسكم فلنا يا رسول الله فذلك
 اليوم الذي كنة تكفينا في صلوة يوم قال لا اقدر والقدرة على اقدروا الاداء
 الصلوة للحسن قدر يوم بيا في قدرهم انه اذا مضى بعد طلوع الفجر قدر ما يكون
 بينه وبين ظهر يوم يصلون الظهر ثم اذا مضى قدر ما يكون بينه وبين العصر
 يصلون العصر وعلى هذا قال القاضي هذا مخصص بذلك الزمان شرع
 لنا صاحب الشرع لان الاوقات كسبا وتقدم المسئلة على غيرها غير ان الشرع
 مخصوص بما تقدم العصر وقد عرفنا فلنا يا رسول الله وما كبره اى كيف
 اربعة الارض قال كالغيب كقدرته الروح المحذ حال اوصفة للغيث واللام
 فيه للمهرله لذهني في اى القوم في دعوتهم فيؤمنون به ويحجبون ايقار السماء
 تظلم والارض تنبت فنروح عليهم اى يجيهم بعد زوال الشمس سارحهم كعني سارحهم

يوم كحفة

السارحة المكتوبة التي نذهب بالعادة الى مراجعتها اطول ما كانت ترى بضم الذا المجره وفتح
 الراء المهرله وسكون الباء جمع ذر ون وهي اعلا اسام العبر وذرة كل كنى اعلاه وكبده
 افعال نفضيل اى المدفوعا وهو كناية عن كثرة اللبن وامتده افضل نفضيل من
 الاخر صرح جمع خاصه بالخاء المعج وهي ما تحت الحنط ومد باعبارة عن كثرة الاكل
 والشبع وهو كناية عن السمن ثم باني القوم يردون على قوله فينبص عنهم فيصيحون
 محذون اى يصرون اصحا محل وهو الفخط ليس ابد بهم نبي من امورهم ويمر بالخربة
 ويقول لها اخرجي كنوزك فتبصر كعيب الخيل وهو جمع البعوض بفتح الباء المشاة تحت
 والعين والبن المهرلين والباء الموقدة بفتح الظير كنوز الحربة والجمع عند الدجال
 كما يجمع الخيل عند بعوسهم بدعوات جلالا ممليا ثانيا انصب شيئا على القبر بفتح
 يكون ذلك الرجل في عنقوان ثمانية بغيره بالسيف فيقطع جرتين بكنز الحجم ويكون الزراء
 المعج اى تطعين ربه الغرض منسوب بقدره بفتح الطعين بعد ثمن مقدار ربه الغرض
 وهو الهدى فيسببه ليعظم عند الناس الاكثر انه هلاك ثم يدعو اى الدجال ذلك
 المقطوع فيقبل اى شاب على الدجال ينزل وجوه الجدل الحالى اى يستتر وجهه من الفرح
 بضمه حال بعد حال من ضمير يقبل فيقول يصلح هذا الاها فيما هو كذلك اى بين
 اوقات حال الرجل وفاد الدجال اذ بعث الله المسيح من ربه فينزل عند المنارة
 البيضاء شرقا بالنصب على الظرفية دمشق بفتح الميم وكبرها والفتح اشهر من مهران
 روى بالدال المهرله والمعج والمهرله اكثر وهاتوا بان مصبوعان بوزن واضعا لفتح على
 اجتمع مدلين اذا طأ طأ ركة بالطائين المهرلين اى حفص فطراى بقطر عرفه
 واذا رفعه من ربه اذ ارفع ركة ركة جان بضم الجيم وتخفيف الميم جت يصنع من
 الفضة كاللولو فالاجل بكافر بضم الحاء قال النووى وعناه لا يقع وقال الطبيعى
 هو بكسر الحاء وعناه لا يجوز بفتح نفع بفتح الفاء وهو مردى اى نفس عسى ويجد
 على تقدير ان فاعله الجمل الامات بفتح لا يجوز بكافر ان بفتح نفع حال
 من الاحوال الاحال الموت ونف نهم حيث ينهى طريقه فيطلبه حتى يدركه بباب
 بضم اللام وتشديد الدال المهرله وهو اسم جبل بالشام وقيل قرية من قرى بيت المقدس
 فيقصد فاعلمت ما قبل هذا فيقضى ان يموت الدجال حين راه عيسى ام لانه كافر

فكيف يقبله قلت تقدم توحيد الباء الثاني حديث لا تقوم الساعة حتى ينزل الروح بالاعناق
 ثم يأتي عيسى بن مريم قومه فدعاهم الله من اهل الجاهل فبمسح عن وجوههم يعني ينزل
 عنهما ما اصابها من عذاب الغزو وما الذي اكرههم او معناه فكيف ينزلهم من الخوف
 ويبرهم بجنه بقول الاله وان يخدمهم بدرجاتهم في الجنة فيبها هو كذلك اذا وحى الله على
 عيسى اني قد اخرجت عبادي الابدان احد اى لاطافة ولا فطنة له بفنهم غير عن العفة
 بالبدان المباشرة والدفاع بكونها بها وانما التي الابدان يكون المعنى فخر عبارتي الى
 الطور يعني ضمهم الى الطور بجمل حزن لهم بعبث الله باجوج وما جوج وهم من كل حد
 ينسكون اى من كل موضع يرتفع يبرعون فيمراؤهم على بحيرة طرية بالاضافة بحيرة
 تصغر بحيرة وهو ما يجمع بالنام طول على عشرة اميال وطرية اسم موضع فيسبون ما فيها
 ويمر اخرهم بقوله لقد كان من بين البحير من ماء ثم يسرون حتى ينزلوا الى جبل
 الغنم نفع الحاء النجى والميم وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض هدم
 اى تعال لتفضل من في السماء فيرون بنسائهم فتم اللون وتشدب الشين المتجمع المتابة
 وهو اسم الباء في نسايم زائدة الى السماء فرد الله نسايم مخصوصة ويحصر بي الله
 عيسى واصحابه وهو على بناء الفعل اى يحبس في جبل الطور حتى يكون رأس المنور لاحدم
 خير من مائة دينار لاحدم اليوم فقروهم وتده جوعهم فرغب نبي الله عيسى واصحابه الى
 الله بقول رغيبا له اذا دعاه يعني يدعون الله تعالى اهل الاو باجوج وما جوج فيزل
 الله عليهم الغفب بفتحين والغبن الجوج جمع تغفة وهي دور يكون في الف الابل والبقر
 والغنم في قراهم فيصيحون وتسمى بفتح الفاء وسكون الراء المهلة وبالسين المهلة جمع ذرا
 اى بمعنى قيل كوت نفس واحدة يعني اى ساعته اذ هم في بفتح الراء المعج والراء
 مصدر زهم اللحم اذ اصار رجمة مكرهه من غيرين كذا في العوسين ونسبهم فرغب نبي الله
 عيسى واصحابه الى الله يعني ينضجون الذي ازلت نسبهم فيرسل الله عليهم طيرا كما عناق
 البخت بضم الباء الموحدة وسكون الحاء المعج نوع من الابل طول الاعناق يعني يرسل
 طورا على صورة البخت فخلهم فطرهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا الابل منة
 اى لا يتر من المطر الجهد صفة مطر يقال كنت العبي واكنسة اى كسرة بيت مدر ولا وبر
 اى بيت اهل الحض والبدو وهو فاعل يكن وهو قول محدود وهو شقيا فيفضل الارض

باصون نجي وهو الغنم نفع
 فيقول نبي الله عيسى واصحابه
 الى الارض فلا يجدون موضع شقيا
 الا سلافة ع

حتى

حتى يتركها كالزلفه بالفتح والفاء وهي مصنع الماء وقبل هو المرة شبرها ٣٠٨
 لاستوارها ونظافتها وروى القاف ثم يقال الارض ابني عمران ورد في ركنان فيومئذ
 ياكل العصاة اى الجماعة من الرماة وينظفون بحقها بكسر القاف ويكون الحاء
 المهلة العظم الذي اندر فوق الدماغ ثم استعير لفتش الرماة تشبها به وبارك في الركن
 حتى ان اللوح بكسر اللام وسكون القاف والحاء المهلة الناقدة التي تحت جدينا من الابل
 لتكفي القنم بكسر القاء وبعد ما هزمت مدودة الجماعة الكثرة من المناس والمخدر الف
 لتكفي القعدة وهي قل من القنم من المناس والسخ من القم لتكفي القعدة من المناس يكون
 الحاء وهي الجماعة من الاقارب وهم دون البطن والبطن دون القعدة فالقفا
 الفخذ بهذا المعنى لا يكون الا بكسرة الحاء واما الفخذ الاكمنى العضو فكسرة الحاء
 ويسكن فيبها هم كذا فيهم مبتدأ وخبره كذلك وما في ما ينما عرض عن المضاق اليه
 والقول فربعت يعني بين اوقات تنمون في طبيعتين وكذا بعث الله اذ لتفاجاه يعني ارسل عليهم
 ريحا طيبة فاخذهم تحت اباطهم جمع ابط فيفص روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى من اهل السماوات
 فيها يعني يخلطون ويخاصمون في الارض وقبل معناه يخلصون الناء علانية تهاج
 الحرف فعلهم بقوه الساعة خذيفة حتى انقفا على الرونة عند فتنة الرجل في اهد وما له
 ونف وولده وجان يعني الرجل يتلى ويحتم في هذه الاشياء وبسال عن حقه فها وقد
 يحصل له ذنوب من نفضيه فيها فينبغي ان يكفر بها بالحس كما قال الله تعالى ان الحسنة بذهبن
 السئات والذات ارفع بقوله يكفر بالصيام والصدقة والامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر عبد الله بن عمرو رضي فرأى الرجل وراش الائمة والثالث للصفى يعني
 فرأى واحد يكفي لكل واحد منهم والرابع للشيطان ليس معناه ان الرابع مبيت للشيطان
 بل معناه ان زائد على الحاجة وما زاد عليه فافانما يتخذ لها غاليا وهي مذمومة وكل
 مذموم يضاف الى الشيطان استمد لبعض الجذ على ان الرجل لا ينام بامرته في فراشه وهو
 ضعيف لانه النوم معها غير عذرا افضل لان النبي عم فعلا بل تعداه عم فرأى الامر انه
 من جهة انه قد يحتاج كل واحد منهم الى فراش عند المرض وتربية الاقتصار على الحاجة
 وزك الكثرة في الآلات والامور الباحة اعلم ان زوى الحديث على ما ذكر في صحيح مسلم
 هو جابر بن عبد الله وكذا في المصايد وجامع الاصول وانت ترى ان المصنف سب

315

عبد الله ابو موسى واسم رضى الله عنه ما انفقا على الرواية ^{عنهما} فصل عابث
 على النساء كفضل التزويج على سائر الطعام ضرب المثل بالزبد لانه افضل الاطعمه عندهم
 لكونه مركبا من الخرد وفتح اللحم وفتح التزويج وغذاء وسهولة الماع وفضل عائله
 على النساء من جهة حسن الخلق ونصافه اللين ووحدة الفرجه ونفقلها
 من رسول الله ما لم يفتل غير ما من النساء وقبل اراد بالاطعام هنا الخط لانها
 تحتاج الى معالجات حتى تنضج بان يفندي بها حال سائر النساء المتعاطيات الالدييات
 لبعض معاشرتهم قال الشيخ الخارج المراد بالنساء ما لم يرد النص في كمالها كما ورد
 في مريم وآسبه وفتحها فاء عابثه لست مرتبه من وافق هذا من سائر اراد
 بالنساء في الحديث نساء العالمين واخرج منها الكمالات لكن الظاهر ان المراد
 شهناء عصرها فانه يبقى احتياج هذا التكلف فاء قلت على هذا لانه ان تكون
 عابثه مفضله على فاطمة قلنا بعد في ان يكون عابثه مفضله عليها بحسب معدونه
 وان لم يبلغ مرتبه مرتبه فاطمة وفي تشبيه فضلها بفضل التزويج لانه لا التزويج
 ليس مفضلا على سائر الطعام من كل وجه على انالوقلنا ان عابثه مفضله على الكمالات
 المذكورة ايضا بحسب ما ذكره لا يبعد وانه لم يلقه من الكمالات لان كمالهن كان
 من جهة محبة الله وسرهن مع الله جابر رضى روى سلم عنه قال لما قال عم من
 يصعد الثانية ثنية المرور وكان اول من صعد ما خيل من الخرج ثم فثام من الكبر
 وكان رجل فيها ثنية ضالة له فقال عم فكلمكم مفور الا صاحب العمل الاحمر قال
 على ثنية المراد هذا لفظ المصرا قال الراوى فابتناه فقلنا انما قال يستفرك رسول
 فقال والله ان احدنا لى احب الهم ان يستفرك صاحبكم وفيه معجزة للنبى عم حيث
 اخبر عن كونه حال الرجل قبل ان يعلم ما في باله ابو هريرة رضى الله عنه انفق على الرواية عند
 في الحجة السوءاء كفاء من كل راء الا التام بيان في الباب السابع في حدة الشونيز في راء
 لكل راء ابو هريرة رضى في كل كبد حرقى ابو حرقى على وزن فعلى تانيث حران وهما
 للباغة يعنى كفى كل ذى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى
 كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى كبد حرقى
 بقله في الشرح كالمزود والكلب العقور وما في معناها علم ان الشيخ روى هذا الحديث

٣٠٩ بعلامه قمكن المذكور في صحيح مسلم في كل كبد رطبة قال شارح اراد به الاصابة بالحواله
 سمي الحيوان فاكد رطبة لانه الميت يحيف جسمه وكبد جابر رضى روى سلم عنه فيما
 سقت النهار والقيم اراد به المظر العشره وثمانى بالاية وهي لم للبعير الذي
 ينقى به من البئر نصف العشره لكثره مونه كمنه ل ابو حنيفة يعوم الحديث على
 وجوب العشره في كل ما خرجت الارض قليلا كان او كثيرا واخراج الحطب والحشيش
 من هذا الحكم عرف بدليل اخر اسم رضى الله عنه انفق على الرواية عند روى حوضى جابن
 ابيه وصنعاء من اليمن وان ثمة من اباريق بعد رجوعه اليها تقدم توضيح في الباب
 الثاني في حدان حوضى لا بعد من ابيه ابو هريرة رضى الله عنه انفق على الرواية عند روى
 والاضار وجهيته ومرتبه وكلم واجمع وغفار مولى لسلم مولى دون الله
 وركوله مريان معناه في الباب السابع في حديث الاضار ومرتبه ابن عكرم
 روى البخارى عن كافي به يعنى سخر البعير رجل من الجثه كافي ابريد لك الرجل
 الفحج الفحج جاء سجد قبلها فاء وبعد ما تم بناعد ما بين الفخذ والاقبين وهو من صفات
 اهل الجنة وهما منصوبان على الخائض من الظفر به وقال المظهر هو ابدالان من الظفر للور
 ونجا انما غير منصفين ووجه اخر ان يقال انه ضمير بهم نفس ما بعده كما قال صاحب
 الكافي في نوته كما انفسين كبع سموا بخوزان يكون ضمير امه ما منفسين لبع سموا بغيرها
 حرا هذا كسباف الضمير المنصور لانه كسباف في الرواية ونوله حرا حاله يعنى تنفقا
 اخر بوعا عقيب عام رضى روى سلم عنه كفارة النذر كفارة اليمين يعنى كل كفارة اليمين
 في كون الواجب هذا الكفارة النذرة وهي غير مرتبه مطلقه عندى حنفى ومقبذه الايام عند
 اليمى واطعام شاة ما كين نصف صاع لبراصاع كبر وكسوفهم وهي ما تنس عابثه
 بدنه وعند محمد بكسوفه وعنده عدم القدرة باحد هذه الكفارات بصورته الايام
 مننا بعا عندى حنفى وعند الشافعى بخوزان يفرق فيه عبد الرحمن بن عوف روى
 انفق على الرواية عند قبل بارزه عن النبي عم حنة وللشون حدنا لانه الصبيح من سبوا
 انفر بخار من رز والباة متفق عليه قال بينا انا وانف يوم بدر فاذا اننا نغلامين من
 الانصار فقالا يا عم هل تعرف يا حرام سمعنا انه كب ركون الله عم قلت نعم فكسوفها الله
 فابتدره نضبا به سيفه ما حتى قتلاهم انصرف الى النبي عم فاخراه فقال ايما قد فقال كل

واحد منها ما انما قلنا فقال هل سحما كسفا قال لا انظر في السبعين كالا كما تد بعني
 ابا جهل قال لمعاذ بن عمرو بن الجموح بفتح الجيم وبالحاء الممهلة ومعاذ بن عمرو بفتح العين الممهلة
 ويكون الفاء والبدفان بدل زوى ثم انه عم اعطى كسفا لمعاذ بن عمرو فاذا كان قائلين فما
 وجه ترجيح احدهما قلنا ان معاذ بن عمرو وهو الذي اخذ اولاً وهذا استحق كسفا
 لان قال الامام فبحر في البلد بفعل فيما يشاء لانه السكت غنمته وبخارها يكون التفتيل من
 الخسر واما ما جاء في الحديث خران ابن سعود جزرته فالانسان فيما يجوز ان يشرك
 الثلث فيه ان يكون منيها الاثخان والالفاء كالميت ومن ابن سعود فطلع الرأس او حرس
 رضيا نقفا على الرواية عن كالا والذي نفس محمد بيده ان التمدد وهي كسفا بتعطي له ثلثه عليه
 نار من الغنم يوم خبير لم يصعبها المقام الجليل قال من الضمير المنصوب اخذ يا بعني لم تدخل
 تلك الثمانية في حقه الغنم بل اخذ يا بعني ما قال لعبد له اي النبي عم كسفا رفاعه بكسر الراء
 بالفاء ويقال مدغم فل يورى لري وقد كان اصبا به في عزه خبير وقال الكسفا هبنا
 الشارة مفقود من خبير يعني رجوع من غزوه جابر بن كسفا روي روي سلم عنه كسفا من عرف
 معلق كسفا لثكنة والعدق بكسر العين الكسفا وبفتحها الكسفا بكسفا او مدلى المذنب
 النزول من العلو وروي مدلى الى دان اجتناره ومن قوله كسفا وذلك فطوفها بالذليل
 في الجنة الى لا حدح انما قال عم هذا القول في حقه لقضية جرت وهي ان بنيما خاسم ابانبا
 فكي الغلام فقال له النبي عم اعطى ابا يانبا ذلك ما عذق في الجنة فابى ابانبا فسمع ذلك
 ابوالحدح فكثر ايام قال النبي عم يكون له ما عذق في الجنة ان اعطيت بالنيهم قال نعم
 فاعطى بالنيهم فاجرم بعد موته موافقا لما قاله في حقيقته ابو ذر روي روي روي روي
 كسفا اذا كانت عليه امره يميتون الصلوة المراد بانما تة الصلوة تاخرها
 عن الوقت المختار لعن كل وقتها لانه لنقل ان امره لنفد من ترك الصلوة احي
 قال بوخرون الصلوة عن وقتها هذا مثل من الروايات قلت فانما هي قال صل الصلوة
 لو انها فانه اكثر ما هم فصل فانها لا يافده والوفات التي يمكن بعد صلوة بالوفات
 كالصبر والعصر تكون مستثناة من هذا الحكم ابن عمر اوجد الله بن عمرو وفي البخار
 عن واخذ عن ابيه عن ابن عمر وابن عمرو قال قال عم كسفا انت يا عبد الله اذا بقيت
 في حال نهم الحاء الممهلة والثاء الثلثة وهي الردى من كل شيء من الكسفا فدمرت بفتح الميم وكسر الراء الممهلة

٣٠
 وهو الساقية الثانية بعد الساقية الاولى
 وهم علماء الامم والفقهاء

اي اختلقت عبودهم واما انهم بعني لا تكون سقيمة بل كل يوم ينقصون العبود ويصومون
 نهم واختلقت فصاروا هكذا وثيق اصبا بعني لا يعرف الخابن من الامم ولا الرمن
 الفاجر العين قال كيف اصنع باركول الله قال ياخذ ما عرفى يكون حقا وتدع ما تنكر
 وتقبل على حاصتها وهذا خبر بعني الامر وكذا تدع وياخذ بعني قبل على امره فان
 وحفظ رينك وتدعهم وعوامتهم بالنصب مفعول مع بعني ترك لكل مع عوامتهم
 والتبعهم وفيه رخصة على ترك الامر المعروف والنهي عن المنكر اذا اكثر الكثر روي
 بقدر على دفعه الاخير عمر روي روي البخاري عن كسفا ان اي كيف يكون حاله اذا
 اخرجت على بناء المفعول من خبير تعدو بل اي تسرع وبالحال من ضمير اخرجت فلو صدق
 بفتح الفاء من يهود خبير فاجالهم عمر اي اخرجهم فبر او عنفا في السماء بفتح التاء المثناة
 من كسوف ويكون اليا والمثناة من كسفا وبالمد الموضع وارجاء بفتح الهمزة وكسر الراء
 الممهلة ومد الحاء الممهلة من فري الثام عقيب الحارث رضيا روي بخدي عن كسفا
 مارواه عن النبي عم كسفا احاديث الفرد البخاري منها قوله كيف اي كيف تكون معها
 وقد زعمت اي المرأة السوداء قد ارضعتكم الخطاة لعقبه وامر بحس وبروي كيف
 وقد قيل بعني وقد قالت امرأة صفك ان قد ارضعتكم ادعها عنك هذا السداء كلام
 وامر لعقبه بركة ام يحيى وليس محقولا لعل قاله حين تزوج ام يحيى بنت ابيها بكسر الهمزة
 بن عمر بن الخطاب امرأة سوداء فقالت قد ارضعتكم اشدل بعض الحديث على ثبوت القضاء
 شهاة الرضوخ ومنه الاكثرون وحملوا الحديث على التورع لثبوت الشبهة بقولها
 اس رضيا نقفا على الرواية عن كسفا بفتح فوه بخير انهم النج هو الخروج في الرأس وكسر الراء بعينه
 وهي على وزن الثمانية السن التي بين الثنية والثاب وهو يدعوهم اي الى الاسلام الواو وب
 قال يوم احد علق البخاري المعلق من الاحاديث ما حد من مبداء كسفا وحادا
 اكثر وكسفا كسفا ابن عبيس رضيا روي سلم عنه لم الصلوة اصلا وهو الاستفهام
 بمعنى الانكار اي لم اتوضاء وكذا هي المصلوة بعني التوضاء للصلوة وقيل لم اصلي
 بانثبات الياء فان توضاء ومافيه الاستفهام ايضا حد فالرباعي لما ريد الصلوة فيكون
 سبب الاء اتوضاء وروي امر ياء اصلها فان توضاء هي الاستفهام في ريد بخدي وقد
 حاصل معنى الكل ان الوضوء الشرعي لمن اراد الصلوة وانا الاريد بالفاء اي التوضاء

قاله حين فرج من الخلاء فاقى طعام فقبل التوفياء ابن سعود رضي انفق على الزوا
عنه لم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم لادعاهم فبداي في الحب بالبركة يعني لاهل مكة
حين دعاهم ابراهيم عم وهذا اشارة لقوله تعا حكاية عن ابراهيم ربا جعل هذا البلد
آمنا وازرنا اهل من التمرات علي رضي انفق على الزواية عنها قالت امر النبي صلى الله
في بعض غزواته فقال لبيت رجلا صالحا من اصحابي حركني البلدة فسمع خشفت الراح فقال
من هذا فقيل كعد بن ابي وقاص وقال عم ما جاد بن قال وقع في نفسي خوف على رسول الله
لحيت احرك قد عاله رسول الله عم ثم نام قبل هذا الحديث كما قيل نزل قوله تعالى والله
يعصم من النكس لما روي انه عم بحرس احبنا فاقبلنا نزلت الآية قال انصرفوا فقد
عصمني الله ويزيد بل على حواز الاحتراس من العدو في موضع الاحتياط وصالحة بعد
فان قلت قوله تعا والله يعصم من النكس ليس فيه ما ينافي احتراسه من النكس كما اخبر الله
لعا عن نضره واطهارا ريد وليس فيما يمنع الامر بالقتال واعداد الخيل قلت لولا ان كانت
مخافة انه يعدي في نومه ولما نزلت الآية امر اصحابه بالنظر في قوله تعا والله يعصم من النكس
الاستمرار فيما مضى ابو قتادة رضي روي عنه مني كان هذا كسر ك مني بالنكس على اللفظ
يعني مني كان هذا الدعاء من ميله كسري قال لابي قتادة سمع ليلته النعيس حين دعوا بالذمة
يعني قام من ميله بالنعير تقدم بيانه في اوائل الباب الكسج في حد حفظه الله
ابن عبيس رضي انفق على الزواية عنده رجبا بالقوم منصورا فقال رضي اي فية رجبا و
انا قال لهم كذا لهم جاوا طائعين وبالوفد من من الراوي غير خرابا بالنسب حال
من القوم والكل في الفعل المقدر خرابا جمع خرابان ولا نداني جمع ندما اولانا من
في مجيئهم فالوفد عبد القيس وهو لقب قبيلة ربيعة حين قال لهم من القوم او من القوم
فقالوا ربيعة وهي قبيلة عظيمة من قبائل العرب ابو قتادة الحارث بن ربيعة
انفق على الزواية مسنح وسنح منه قال لما راي جنازة فكله عم قال امر الميت بن هذين
الاربعين قالوا يا رسول الله ما السنح وما السنح منه قال العبد المؤمن من مع من الدنيا
اي تعبر بالاربعين المؤمنين والعبد الفاجر من مع من العباد اي من اذاه ممن جهة انه حين فعل
منكر اذا منعه اذاهم وان كلبوا ذنوبا والبلاد والشجر والادواب واذا هون من جهة
ان المطر يمنع سبوم الفاجر فينقص عدتهم واذا مات ارتفع ذلك بستره ليجوز

ابو هريرة انفق على الزواية مطلقا رضي انفق على الزواية مطلقا رضي انفق على الزواية مطلقا رضي
للذين قبل هذا اذا طويروا لم يعطوا واما حرمه المطلق قبل بلده فمختلف في ذلك المراد من الغني
هو المتكفل من الاداء فمن لم يتمكن من الغني مالا او غيره اليك جازلا تاخر فاذا البيع احدكم على
بناء الجور وتخفيف التاء ويجوز ان يشد بها او جعل تابع للغني لطلب الحق على ما روي في
على وزن تعبل وهو الغني فليست بفتح الباء الواو او بكسرهما وتشديد التاء قبلها يعني
اذا احيل بالدين الذي له على موكر فليقبل الجواز وهذا الامر للدين الغناء في ادائه نعم
بانه ما قبله سببه هذا الامر يعني اذا كان مطلقا الغني طلبا فليقبل احدكم الجواز على غي لانه كان سببا
فالظاهر من حاله انجز عذرا والافالحاكم بدفع ذلك الظلم عنه وياخذ حقه من الغني فهو انما يفتي
حقه ما برضى معاز الله اعوز بالله عودا من ان يخذ النكس الى افضل اصحابنا قال الما
قال عمر رضي انفق هذا المنافع مثل الراجل قال بالجملة اعدل حين كان يعرض عن هذا
واصحنا بقرن القران لا يجاوز حناجرهم يرون من الذين كما يعرف اليهم من الائمة تقدم
الكلام عليه الباء التامة حدان من منقضي هذا رقم الشيخ هذا الحديث تعالى سلم لكنه
مذكور في الجمع بين الصحيحين المتفق عليه من سند جابر سلماء بن غابر الصبي رضي
روي سلم عنه مع الفلأروى مع ولادته عفيفة وهي الشاة المذبوحة المولود مذبح في
الابع وكذا يسمى المولود فيه وان لم يكن في اربع عشرة وان لم يكن في احد عشر كذا روي
عن عاتق وقال الطبري العفيفة لم تسعر الصبي او لم يمت الشاة التي تذبح عند
حلقها عقيقة بخار فاهر بقوا عذما واما بطوا عند الاداء هذا الحكم ترتيبا على
المقرون مع الفلألام فينبغي ان يراد بالعقيقة تسعر الصبي حتى يترتب عليه اراقه الدم وهو
ذبح الشاة واما طه الاروي وهو ازاله الشعر قبل المراه بما طه الاذي غسل الولد وازالة
العقمة عنه وقبل المراه بها الحناء لكن الوجه مكتمت او لا قال مالك سوى بين العالم و
للجارية في العقيقة لهذا الحديث ولما روي انه عم علق عن الحسن شاة واحدة قال انما هي
لا سوى لقوله عم بذبح عن الفلألام شاة وهي الجارية شاة وهي واحدة عند احمد
حتى قال من لم يذبح لولده عقيقة مات لم يشفع له ذلك الولد يوم القيمة وكذا عند
الشافعي وسنحه عند ابى حنيفة لقوله عم من ولد له مولود فاجبا ينسك فليتنسك
كعب بن مالك رضي روي عنه معقب اي كلمات يقال عقيب الصلوة والمعقب

كلمة القاف ما جاء عقبه ما قبله وهو مبتدأ والخب قال ابن ابي عمير في كل صلوة اى عقبها
والجاء صفة معقباً لتلك وتلكون سبعة وهذا خبر البنداء وتلك وتكون محمده واربع و
تلكون تكبير المسورين محمد رضى روى البخاري عنه مع من سرون اى زورهم وهم
الذين استولوا على هوازن واحب الحديث الى اصدق واخبار واحد من الطائفتين بالمال
واما البى فقد كنت سنانيت بهم اى جعلتهم مترقبين قال ابو ذر هوازن حين جاوه
سدين قالوا ابراهيم امواتهم وكبيرهم روى في البيهقي الثالث في حد انا لا
ندري من اذن منكم ابن عمر رضى روى البخاري مقابله العيب لا يعلمها الا الله اذ
بالعلم الجرم لا الا علم من كذب العيب بالخبر المستوفى بالانفال وانبت لها مقابله عيسى
التعجل المراد به ان الله هو المنفوس الى ما في المخازن وغيره لا ينوصل الا باعلامه لا يعلم
احد ما يكون في غد الا الله والغد مع قرينه اذ لم يعلم ما يكون فيه فما يكون بعده لا يعلم
بالطريق الاولى ولا يعلم احد ما يكون في الارحام من الذكر والانتى الا الله وما تعلم نفس
ما ذكرت عند وما تعلم نفس الا الله تعالى روى في البخاري من قوله ما ذكرت عند
لخمس وكل الغيب لا يعلمها الا الله قلت على بعد اذ هو لان من ثمنهم في الجاهل الا اهتمام
بهذه الاثبات باء فانها معنى تقوم القيمة ومنى ينزل المطر ما يله حليلتى واى كفى نصيبه غدا
من الجز والشرب ان يكون وفانى وكان اهل الجاهل يألون المنجيين عننا روى عن ابيهم
ابوهريرة روى عن من كذبتم على الله تعالى حتى تاتيهم الساعة وهم لا يعلمون
ناس يكونون بعدى بودا اذ هم لوراني باهد عبيد ومالك بن ابي اهد مقول ابو ذر
يعنى يمتنى اذ هم كونه باذلا اهد ومالك بن ابي اهد مقول ابو ذر لوراني
باهل عدو قبل موته معنى ان المصدرية عبد الله بن عمر رضى انفق على الرواية
عنه من كذا روى الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل ينتم الرجل والديه قال نعم سبب
ابا الرجل بسبب ابيه اى ينتم المسبب ابا الشاتم وسبب اى ينتم المسبب ام الشاتم
فاذا كان ينتم الى الذين السبب من الكبار فالشتم بالبرص كيف يكون ابوهريرة
روى عن من جبر على الكس لهم رجل اى معكس رجل ممن عنان فريد كبير العنان
المهمل هو الحمام في كليل الله يطير على منتهى سبب ركب على ظهر فريد كالمسح هبوعاى
صوت يكون عند الخوف من العدو وقرعة بالفتحات والعين المراد من القرعة بمعنى

الخوف

الخوف ويحى بمعنى الاستغاثة ولما هو المراد هنا طار عليه اى على من فرسه وفي بعض النسخ
طار الى بيتي الفتل اى قتل العدو والموت مظارة بالضم ظرف بيتي وهو جمع مظنة بالطاء
المعجزة وتشد يد النون اى في مواضع يظن فيها الفتل والموت قبل وصد الضمة في مظارة لان
الفتل معنى المفخو وهو الموت كقوله واحد والواجب يرجع الظاهر الى الاقرب وحكم الابد
يعرف منه كاقبل في قوله تعالى والذين يكرهون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله الفخر
راجع الى العضة الكفى بذكرها على ذكر الذهب واكثر الزوايا الفتل والموت فحمدت وخيد
الضرب على القبل وروى في عنده تصغير غم اى في نطقه من الغم في روى عن بعض النسخ
معيه وعين الهاء والقاف راس الجبل من هذه الشعف او بطن وار من هذه الاودية بقم
الصلوة وتوى الذوق ويعبد لله بمعنى يفر من الكس وقتهم وبكسر الجبل او ورواها
ونقص حقوق الله فبحسبى بانية اليقين اى الموت كقوله لا اله الا الله وقوله ليس من الكس
الا في خبر الجاهل حال من فعلون بانه يعنى موت الامم الكس ابن عباس رضى الراجحة
اتفق على الرواية عن من محمد رسول الله الى هرقل كسر الرها وفتح الرواد المرسل وفضل
ببكون الرواد وكسر القاف اسم ملك الروم في ذلك الوقت وقصر لقبه قبل كل من
ملك الروم بلفظ يقصر والفرس بكسر الهمزة والفتح بالتحاكي ومصر فزعون عظيم الروم
انما قال كذا ليكون عاملا بقوله تعافقولا له قولنا لئلا يفل ملك الروم لانه الملك
بعد ظهوره عم ينبغي ان يكون نبوية وهو معروف بحكم الاسلام سلام من اتبع الهدى
انما بعد فاني ارجوك بدعابة الاسلام وهو مصدر بمعنى الدعوة كالبداية وروى
بدعابة الاسلام وهي ايضا مصدر كالعافية ارد بها كلمة الشريعة التى يدعو اليها
الكس اسم سلم لفتح البناء من سلامة اى سلم من النسي في الدنيا ومن العذاب في الآخرة
واسم بون الله اجرك مرتين معنى اجرا يكونك من اهل الكتاب واجرا لايمانك
في قبل يجوز ان يكون قرين متعلقا بتم على تنازع الفعلين اى سلم مرة في الدنيا
ومرة في الآخرة وان نوليت اى عرضت عم الايمان بي فاه علكن اسم الارستين
جمع الارسي بتشديد الباء منسوب الى الاريس وهو الزارع يؤتده ما جاء في رواية
اخرى فعلكن اسم لاكارين اربابهم اهل ملكة لانهم لم يؤمنوا بسبب عدم ايمانهم
وباهل الكتاب قالوا الى كل واحد منا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نترك به

الى قوله فقولوا اشهدوا باننا مسلمون يعني وما بين شيئا وقوله فقولوا ولا تجند
بعضنا بعضا اربابا من دون الله فاه نولوا الى لا تجند مخلوق بمخلوق الا بها وقوله
تعالى تعبدوا لي قولا من دون الله بيا لكلمة فاه نولوا الى اهل الكتاب فقولوا الى ايها
المسلمون انهدوا الى اهل الكتاب باننا مسلمون كنه الى فصير جاء في الخبر الصحيح ان
هرقل سأل عن حال النبي وعرفه من جاء بكناه فقال لو كنت عنده لقبك قدومه
لمر في صدق النبي بعلامه للعلوية لمن الكتب القديمة لكن خاف عن ديار الرياسة
عنه اسم ولوار الله هدايته لوفقه الاسلام كما وفق النبي وما زال عنه ابا
حذيفة رضي الله عنهما عن من من ثلث لا يكدن بذكر كتابي يعني فصل كل مكان
روى عنه من ثلث فقال الترك والدجال ويأجوج وماجوج ومن من فتن
كرباج الصبغ من اصغار ومنها كبار يعني الفتن فبين لاضر من ابوهريرة
رضي الله عنه في الرواية نارك من سبعين جزء من نار جهنم هدايا لاجزاء نار جهنم
وكتيبة باعني لوجع فظب لادنيا واوقد حتى صار نار الكاء جزء من سبعين جزء من
نار جهنم قالوا والله يا رسول الله كانت لكافية ان تخففه يعني ان كانت نار الدنيا
بعينها نار جهنم لكانت كافية في الاحراق والاصال الالم قال فانها فصلت علم من
يعني زادت نار جهنم على نار الدنيا بسبعة وسبعين جزءا كلها مثل حرا يعني حرجة كل جزء
من تلك الاجزاء مثل حراة الدنيا هدايا لتفصيلها في الكيف كافتلت في الكيف
كالاها بيا لتفصيلها في الكيف زاد الخاري ناركم هذه التي تو قدما ابن آدم ام حرام
بنت ملحاه رضي الله عنه في الرواية قال الثاني النبي عموما عندنا فكتيفظ
وهو يضحك فقلت يا بضعك يا رسول الله فقال هم ناس من امتي عرضوا على ابي القاسم
عزاه في بسبب الله يكون نوح الهدى وهو يشاء مثلثه ثم باء موجودة مفنوح حنث
جيم يعني وكلمة ملوكا على الكثرة جمع كثر ومثل الملوك على الكثرة هدايا من الرواية
يعني يكون مركب للملوك لبعة حاكم شبه السيف بالسرير وحبل الجلود على كذا
تخلص الملوك على كثرهم مع وتورثنا طهرهم وقيل معناه ملوكا في الاخرة ضحكة عليه السلام
كان لمروره يكون امته بعده قائما بالبرهانية حتى في البحر قالت ام حرام فقلت يا رسول
الله ان يجعلني منهم فدعالي حتى ان دعاه عليه السلام استجيب فركبت مع

زوجها

زوجها الى قبره في خلافة عثمان فتوفيت ودفنت هناك ابوهريرة رضي الله عنها
على رواية عن ابي المازن قوله تعالى اولم يؤمن قالوا نعم فالتس طائفته من ابراهيم ولم يسكن
تساعم فقال عم بن ابي ابراهيم من ابراهيم اذ قال رب اني كفحتي الموقن قال
اولم يؤمن قال بلى ولكن لطمتم في قلبك اذ دعيت به ان ما صدر من ابراهيم لم يكن شكاً
بل كما طلبا المريد العلم وانا احق باني فامور بذلك كما قال تعالى وقد رب زدني
علما اطلق ابن ابي عمير تلك الكلمة وقال الامام المزيه معناه لو كان الكان متطرقا اليه
لكنك احق به من ابراهيم وقد علمت اني لا اشك فاعلموا ان ذلك وانما خرج ابراهيم
على نفسه تواضعا وصدوره قبل ان يعلم ان خير ولد ادم واما كوال ابراهيم عم فللترقي
من علم الغيب بل عين اليقين اوله لما اخرج على المشركين باذنه تعالى وعينت طلب
ذلك لظهور دليله عيانا ورحمة الله لوطا وفي اشارة لا ووقع تفصير منه بيا ان قوم
لوط لما قصدوا ضيافة قال لوان ليكم قوت او اولى له ركن شديد يعني لوطا في قوت
في نفسي او النبي ولا عتق قوته لتعتكم عن اضيافه فاشارة ببناء عم لا تفصير لوط
في هذا القول بقوله عم لقد كما باوى الى ركن شديد وهو الله وهو اقرب من
العشيرة لعل ذكره عم هذا القول عقب قوله ابراهيم لا كالا القولين وقعا في صوت
تفصير وعقله عن قدرة الله ولو لبنت في السجن طول لبت لو كلف لا حجت الداعي
اي دعي الملك وهو الذي الى الذي يخرج من السجن فلما قلت ما بال النسوة الا في قطع
ايديهن اعلم ان هذا ليس اخبارا عن نبيا عم بتضيق وقلة صبره بل في دلاله على مدح
صبره وكيفية التبع بالخرج ليرزق عن قلب الملك ما كان منه ما به من الفاحشه
ولا ينظر اليه بعين مشكورة وقيل بل في اشارة لا تفصير بوجه ذلك من جهه انه لم يترك
الوسائط ولم يفوض كل ما اتاه الله او من جهه انه كان وكولا ولم يزد دعاه اهل
السجن الا كلاما بقول ارباب متفرقون في ابراهيم الله الواحد القهار ولم يكن له طريق
لا دعوة عن زمصر فلما وجد الله سبيلا وقدم براءة نفسه مما نسب اليه على حق الله وهو
دعوة الملك فقال نبيا عم لو كنت مكانه لوصلت الى دعوة الملك لو حوب تقدم حق الله
ابو زر رضي الله عنه عن ابي اراه قال لاجب من اهل البيت يعني في بلدة
المراح اصطلاف في رواية في تلك البلدة وفي الحديث دليل لفريقين على اختلاف الروايتين

لاذروى انى يفتح الهمزة وتشد بالنون المفتوحة فيكون كمنها ما على كسبل النكار وروى
ان كسر الهمزة فيكون دبل اللام المتبئين ويكون حكاية الماضى بالحال ومنع بعض العلماء
اطلاق النور على الله تعالى النور من جملة الاجسام واول الحديث باء معناه مجابه
النور كمنه فاسد لاء النور هو الظاهر في نفسه والمظهر لغيره وهذا المعنى صادف
على الله تعالى وقد ورد الاذن الشرعى باطلاقه ابو عبد الله روى النجار عن
محمد بن عمار بن عوف عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الراوى في كل من رجم فقال لمن وضع
في هذه الكفة لا يستحقها قيل قال نعم حين اخذ فرس عمار او ابوه كما لم يوافق دعوه الى
الكفر فابوا وقتل ابواه وعمار اول شهيد من قتلا في الاسلام وكانوا يعذبون عمار بالرجح
الى الكفر الذي هو كسب النار وكان يدعوه الى الاسلام الذي هو كسب الجنة ابو عبد الله
انفقا على الرواية عن محمد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال نعم قال نعم
صدقنا يعني في كل نطق الحق في الحق والوجه فيها قال نعم قال نعم في كل نطق من في الصالح
النافع ان نطقها عنك ليجلها ثم ردت يا عبدك قال نعم قال نعم في كل نطق من في الصالح
هل تجلبها يوما في نرد الماء وتغطي لبنها الذي يردون الماء قال نعم فاعمل من والجار
جمع الجمع وهي القرية يعني اذا كان هذا صنعك فالزمه ارضك وان كنت وراة الجار
فانك لا تخرم امر الجرح فاه الله ان يترك بكسر الهمزة المشاءة فوق اي من ينقصك من
عمالك كسنا وهو يدل شتما قال الاعراب في الهمزة اي عن هجرة نطفة باء بترك
اهد وماه وبلادهم المدينة فخافهم ان لا يقيم بحقوقها فينكص على عقبه فقال فاعل
من وراء الجار ابو بكر رضي انفقا على الرواية عن محمد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام
قطعت عنق صاحبك يعني هلكه في دية باء الفسقة في العج قال وراة الرجل بالغ
في مدح صلح عندهم المورين محومة ورواه ابن الحكم رضي الله عنهما انفقا على
الرواية عنهما ويل امره حربي المسويكبير اليم وبالسبب والعين للمسلمين الحشبة الذي ليس
به النارى بهي لوكا له احد يعني ابا بصير فبصير لظهير يعني لوكا لابي بصير صاحبك وناصر
وقيل معناه لوكا للاحد يعرفه لاربع الى حتى لا ارده اليهم وهذا النسب سابق الحديث
تقدم فضيلة الباب السادس في حديثه لقد روى عن جابر رضي روى سلم عن ابي عبد الله
اذ لم يعدل قاله رجل قال يا محمد اعدل حين كان يقسم الفينة منه ومن خبيره لقد جئت

وحسرت

وحسرت ان لم يكن اعدل روى بضم التاء ونحوها اما الصم فعناه واضع واما الفم فعناه
اذ لم يكن اعدل لقد خبت انت لانك من اتباعي ولتأبى لمن لا يعدل يكون محسرا
عبد الله بن عمر رضي انفقا على الرواية عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال نعم
موتوا القدم من النار قاله حين روى نوما نوضا والصلوة مستحسنة واعفانهم بلوغ
لم يصبرها الماء يعني ويل اصحنا الاعفان المقصود في غسلها وقيل اذا العقب تخص بالعدا
ابو هريرة رضي انفقا على الرواية عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال نعم قال نعم
وهي العصبية التي فوق العقب وهذا المعنى على نحو ما تقدم زينب بنت جحش رضي
انفقا على الرواية عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال نعم يوم ما فرغ عمار ووجهه يقول لا اله الا الله
وبل للرب من شرفه ان يرضى من خروج جيش يقابل العرب قبل اذ اذبه الفتن الواقعة في العرب
اولها قتل عثمان وكسرت الى هذا الا فتح البوم من ردم باجوح وما جوح وهما طائفتان
كافران من الرزق والماد من ردمهم السد الذي بناه ذو القرنين على وجههم لئلا يخرجوا
من مواضعهم مثل هذه وخلق باصبيغ الاربام والتي يلبها اي جعلها معلقة وهذا اخذ
على اشارته م يعني لم يكن في ذلك الروم ثقبه الى هذا اليوم وقد انفتحت في هذا القلعة
وانفتحتها من علامة الفينة فاذا انفتحت خرجوا فقال زينب بنت جحش قلت يا رسول
الله اني اظنك وفيها الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث اي الرنا ابو عبد الله روى
سليم عن قال قال رسول الله يخرج الدجال فتوجه جهنم رجل من المؤمنين فاذا راه
يقول يا ايها الناس هذا الدجال الذي ذكره رسول الله في اية الدجال يضرب ويخ
فيقول المؤمن فيقول انت المسح الكذاب فيومر به فينشق المنشار من مغرقة ثم ينش
الدجال بين فطبعته ثم يقول له قم فيستوي قائما ثم يقول لا تؤمن به فيقول ما ازيد
فيك لا ابصره كذابين فنقدته الى النار يحسب الناس انه قد ذل النار وانما هو في الجنة
نقله عن هذا اعظم الناس زيادة عند رب العالمين يعني الرجل الذي يجادل الدجال
ابن سعود رضي روى النجار عن ابي عبد الله الاشارة وهذا اجله بخط به او قد احاط
به من من الروى وهذا الذي هو خارج امله يعني هذا الخط الذي هو خارج من الخط
المربع اصل النساء هو بطن انه يصل الى امله قبل الاجل وظنه خطأ بل الاجل قريب
من الاصل يموت قبل ان يصل اليه وهذه الخطط الصغار اعراض جمع عرض وهو الخبز

امل
انسان
٥٠

ما عرض الانسان من مرض ونحوه فانه اخطاه هذا نهش هذا نهش بالنهش بالبين الحجرة والمهله
الاخذ بقدم الانسان وان اخطاه هذا نهش هذا يعني ان لم يصل اليه بعض هذه الاعراض
وصل اليه بعض اخر فالجيب خط خطا مريعا وخط خطا في الوسط خارجا مريعا وخط
خطا في الجناح جمع خط صفار الى هذا الذي في الوسط عايشة رضي تفتقا
على الرواية عن هذا الحال بالكسر مصدر حمل اراد به حمل اللبن لبناء المسجد لاجال
خير بالنصب يعني لا يكون مثل حمل خير بيانه فهو جبر اذا اجر والتمر حمل الابر
على ان يكون عدل لمن حمل وعدل لما في التمر وكذا هذا العمل مشهور عندهم
بالنفع بين علي بن ابي طالب بقوله هذا التمر ينال بالنصب على حد في حرف النداء واطهر
اي حمل اللبن لبناء المسجد ليس كحمل خير في النفع بل هو ابر وانفع في الآخرة كان
يتمثل به اي يقرب به مثالا لهم عند نقل اللبن في بئان سجده عم عايشة رضي تفتقا
على الرواية عنها هذا ان شاء الله المنزل فالجيب بركت نافتة اي ناحت عند موضع سجده
ابن عبيس رضي روى البخاري عنه هذا جبر بل اخذ برأس فرسه عبد اده الرباعي
النهافا في يوم بدر العيكل بن عبد المطلب رضي روى سلم عنه هذا حين حرم الطيس
بفتح الواو وكسر الطاء المله اي التنوير يجوز ان يكون هذا الشارة الى القتال وحين بالفتح
طرفة وان يكون اشارة الى وقت القتال وحين بالرفع جبره فالجيب هو صخر وهو
استعارة لشدة الحرب وفيه رغب للقتال المورس من غزوة ومروان بن الحكم رضي
اتفقا على الرواية عنهما هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعدوا الى
البدن لفلان اعلم ان هذا بعض ما صدر عن النبي عم في زمن الحديبية نيات ما روى
ان اهل مكة لم يعنوا عرفة بن سحر لبري النبي عم واصحابه فلما راي احوالهم ورجع
قال يا قوم والله لقد نذت على ملوك ما رايت ملكا يعظم اصحابه مثل محمد والله ما
تخرجتامة الا وقعت في كف رجل فدلك بها وجهه فقال رجل من كنانة دعوتك انه فلما
اشرف على النبي عم واصحابه قال عم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعدوا
له فالتفتد الناس فلما راي ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء ان يصدوا عن البيت
فلما رجع الى اصحابه قال رايت البدن قد فلدت واشتريت فاري ان يصدوا عن البيت
فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوتك اية فقالوا اية فلما اشرف عليهم

قال

قال عم هذا مكرز بن حفص وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي عم فيما هو يكلمه جابها
بن عمر فقال عم هل لكم من امركم فاجاء فقال بات اكتب بيننا وبينكم كتابا فدعى
النبي عم الكاتب فكتب كتاب الصلح بينهم يعني رجالا من كنانة هذا انفس من المصنف
لفلان قال يوم الحديبية بكفار ونش الخلاصة رجالا دعوتك انه بعد المهنة نفس
متكلم من الايناء يعني النبي عم هذا انفس لضيرة فلما اشرف عليه اي ظهر ذلك الرجل
على النبي عم قال اي النبي عم الحديث وهو قوله هذا فلان الاخره فلما اشرف مكرز بن
حفص قال هذا مكرز بن حفص وهو رجل فاجر وكاه قال لهم اي مكرز الكفار
فريش ايضا اي كحل من كنانة دعوتك انه معاوية بن ابي سفيان رضي تفتقا على الرواية
عنه هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صياما يعني لم يفرض الله صومه
في هذه السنة وما بعد ما قاله حين انتسج فضيلة بن شهر رمضان وانا صائم فلن احب
منكم ان يصوم فليصم ومن احب منكم ان يقطر فليقطن ابو هريرة اتفقا على الرواية
عنه هذه صدقات فوجي اياها الصدقات الرضية يعني بني تميم انا اضافة لهم الى
نفسه اية تيمما هو ابن مش ومير يصل بندي مرض وهو من ولد اسمعيل عم وفيه منقبة لهم
عم ابن عباس رضي روى البخاري عنه هذه وهذه كوا يعني اللابة يعني الخضر الابرهم
تفسير لهذه وهذه عم ابو هريرة رضي روى البخاري عنه هالك استي وبروي هذك مني
بفتح اللام بمعنى الهالك على يدى علمه جمع غلاوه وفي بعض النسخ اعيلة وهو تصغير اعلة
لكن قال الجوهري لم يرد في حماد عن فرس تقدم بيانه في الباب الثامن من حديث مالك
النكر هذا الحي من فرس ابن عبيس رضي تفتقا على الرواية عنهما هالا اخذتم اياها
وهو الجلاء الفريديوع فد بعتموه وانفتم به يعني شاة لميونة تيمنة هذا انفس للضير
في اباها ابو هريرة رضي تفتقا على الرواية عنهما اشد امتي على الدجال يعني بني تميم
ابو ررضية اتفقا على الرواية عنهما الاخر من وري الكعبة فقلت يا رسول الله
اي وامى من هم قال هم الاكثرون اموالا الامن قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه
ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله تقدم بيانه في التالنا في حديثنا الاكثرين هم الاقلون
وقيل ما هم ما زائدة مفيدة للابرام وفي معنى النجس من قتلهم كذا ذكر ابو البقاء قوله سحا
وقيل ما هم وظن داود وهم مبتدأ وقيل خبر مامن صاحب ابل ولا يفر ولا عثم لا

لقد روي زكوتها الا جاءت يوم القيمة اعظم ما كانت واسمها نطحة بغيرها وتطاق
بأظلالها كما نفذت اخرجها اومرت عليه بنام اعادت عليها ولا ما حتى يقضى بين
المتكس تقدم بيانه في الباب المحكم حديث ما من صاحب اهل يفعل فيها حقا
ابو هريز رضيد روى البخاري عنه قال كنت اهل مع النبي اذ اوى الوضوء فبينما انا
اتبعه قال ابغني حجارا استنفض بها ولا تاتي بعظم ولا روث فقلت ما بال العظم
والروث قال عم همام طعام الجن وانه اتاني وقد جن تصيبين بغير النوى وكسر
الصدال المملة والباء للوحدة بين البانين كم بلاد ببار بكر ونعم كثر في الوى
الزاد فدعوت الله لهم لا يبروا بعظم ولا روث الا وجد واعلمها طعاما علم ان
المفهوم من الحديث ان الروث صمام الجن ولهذا يستنجى به والمشهور من العلماء
ان الروث لا يستنجى به لجماسنها ولا تاتي في اجتماعها وان اول الحديث يدل
على ان نفسه ما مطعومان واخره يدل على ان المطعوم ما وجد عليه ما يجعل اول الحديث
على الجواز جعله من طعام لكونها سببا له ويؤيد اخر الحديث ما روى ان الجن يطلبون
عم زاد فعمل عم العظم زاد لهم والروث لا وتهم فاذا وجد واعلمها جعله الذكازم
يوكل منهم لحم وكذا اولهم بخد من الروث شعير او نينا باعتبار اصله قال ابن
قال له لانا تاتي بعظم ولا روث فقال ما بال العظم والروث ابو عبيدة بن
الخراب رضى قال صاحب التحفة لم يخرج في الصيام من كوى هذا الحديث لكي وجد
داوى الحديث في صحيح مسلم وجامع الاصول وغيرهما جابر دون ابو عبيدة والله
اعلم قال جابر بعثنا النبي عم ونحن ثلثمائة لرضد عمير الغزيرين وامر علينا اباعيد
فرودنا جرابا من عزم يخدمنا غيرة وكاه ابو عبيدة بعطينا مرة مرة فتمصها في
الصبي ثم يشرب عليها من الله فيكفينا يومنا الى الليل وانطلقنا الى ساحل البحر فرفع لنا
الكتيب الضخم فالتينا فاذ ابى اية فاقاعدت نهر وكنا ثلثمائة حتى كمنافقنا منا
ثلثة عشر جالا في نفره غيرنا فلما قدمنا المدينة اتينا رسول الله فذرونا ذلك
فقال عم اخرجوا اليكم فهل معكم من لحم لبي فتمصوا انما طلب النبي عم من لحم لياكله
مبالغة في تطيب نفوسهم في حله اولاء عم فصد التبرك به كور طعم من الله خارقا
للعارة قال ابو عبيدة فارسلنا رسول الله عم منه فاكل قال في حوت ميت زماه البحر

ومات في البر وذلك جائز اكله قال الصغاني مؤلف هذا الكتاب حقيق الله سلطانا
اماله وصدق بمرمانه اقواله اخذت من صحيح ليله الاحد الحادية عشر من شهر ربيع الاول
فيل ربيع بالتون والاول صفة واصنافه الى الاول غلط فالجوهرى يقال في
الاشهر ربيع الاول وشهر ربيع الاخر ليمتاز عن الربيعين في الازمنة والربيع الاول
منها هو الفصل الذي ياتي فيه السماء والنور والربيع الثاني هو الفصل الذي يدرك
فيه النار سنة اثنين وعشرين وسنة وقلت اللهم اني اللله بنين لخدمك صلى الله
عليك وسلم في المنام فانك تعلم انما في اليه فرابت بعد هجعة بفتح الهاء هي النوم
لحفيف من الليل كان والنبي عم في مشربة بفتح الراء وضربا الغربة ونفر من اصحابي
انفل منا عند روح المشربة الدرج بفتح الراء والراء المرهلتين وبالجملة الطراف
فقلت يا رسول الله ما تقول في حوت ميت زماه البحر حلال هو فقال وهو يسبح
الى الواو في الحال نعم فقلت وانا انكر ان من ياكل الدرج لعل اصحابي في هذا الحديث
فانهم لا يصدقوني فقال لقد شقني وعابوني فقلت كيف يا رسول الله فقال لا انا
ليس بحفرة لفظه وانما معناه عرضت فولى علي من القبلة ثم اقبل عليهم بلوهم وبعظهم
فقلت صبر تلك الليلة وانا اعور بالله من ان اعرض حديثه اي حديث روى بعد ليلة
هذه الاعلى الذين يحكونه اي يجعلونه حديثه حكما فيما يحيونهم اي في الامر الذي خلت
واضطرنا لم يجدون في الفهم حرجا اي صنفوا وقل اي شك ما قضى اي من حكم النبي
وما في مصدرية ويسلمون سلما اي ينفادون حكمه انقياد الكعبة فيه واصلى على رولته و
انبيائه وكلمت لهما العكس من المطلب ضربه انقفا على الرواية عن قال قلت يا رسول
الله هل نفعت ابى طالب شيئا فانه كان يحوطان قال نعم في صخصاح من النار وهو
ضاد من معجمين وجانبين يمد من ما يبلغ الكعبين من الماء فكنتاره النبي عم النار
وفي رواية اخرى لم قال عم نعم فوجدت في غرات من النار فاخرجت الى صخصاح
ولو لانا لكاه في الدرداء في الطوق الكفل من النار يعني وفي الحديث ان الكافر
يخفف عنه العذاب انقفا لعل هكذا يكون مخصوصا بابى طالب اسن رضيد
انقفا على الرواية عن قال دخل النبي عم على عاتقته فحبت اليه خبز وتمر فقال عم
الم اربى يغور فيها لحم قالت بلى ولكن ذلك لحم تصدق على برية وانت لا تاكل

الصدقة فقال عم هو لها صدقة ولنا هدية يعني لما تصدق به على بريرة جرت
بن عمرو الكلبى روى سلم عنه هي رخصه من الله الظير راجع الى الافطار انما اثبت
الخبر من اخذها فحسن ومن اجب ان يصوم فالاجناح عليه قاله الحسن قال يارول الله
احدى مرة على الصيام في السفر هل على جناح ظل الروى ان الافطار في السفر
ومضاه رخصة كقسط قال انه هل ياتم اذا اصام فبين عم انه رخصة ترفية فالارام
عليه اصام ابو موسى رضي روى سلم عنه هي ما بين ان يجلس الامام المراد بجلوس الخطيب
بين الخطيبين ويجوز ان يراى به جلوسه حين صعد المنبر ان تقضى الصلوة اعلم انه
كاه ينبغي ان يقول بين ان يجلس وبين ان تقضى الصلوة لا بين ان تقضى طرف الزمان
الا انه انى بالى اشارة لان جميع الزمان المستدام من الجلوس اداء الصلوة تلك الساعة
الشرعية يعني ساعة الجمعة اراد بها التي يتجاءب فيها الدعاء لروى ان النبى عم في الجمعة
ساعة ابو ابيها سلم بال الله في خير الا اعطاه اياه اختلف في تلك الساعة قبل
هي اربع ساعات من يوم الجمعة وقبل هي من طلوع الفجر لاطلوع الشمس قال القاضي ورد
في كل منها اثار لكن الصحيح ما ذكره الحديث ابو هريرة رضي روى البخاري وغيره
الله ملئ على وزن فعلى ثابته ملان كنى بعن كثره عطاء الله وحز الله خص
قال غاض النبي اذا نقص اليمن بالذكر وان لم يكن ظاهره مرادة لانها مضنة العطاء ثم وضعها بالذم بقوله
انقصها فقد اى لا ينقصها اتفاق واعطاء رزق المخلوقات لقدرته على الجاد
المعذور ثم كنى عن كثرة ثانيا بقوله سبحانه وهي صيغة المبالغة من السج وهو الصب
ومع خبر بعد خبر وصفة نفعه والصب مما يكون اذا كثر الماء وارتفع عن القطر
ويبلغ حد السيلان وفيه اشارة الى علوه سبحانه السج مما يكون من عل والى انه لا مانع
لعطائه الماء اذا اخذ في الارض بال استطاع ابرره الليل والنهار منصوبا على
الظرف تنارع فيها لا يغضها وسجاء اربتم ما اتفق ما مصدرية اى تعلمون اتفاقا
منذ خلق السموات والارض فانه الظير في الاتفاق لم يغض ما عييه ما هذه موصولة
وهي موصولة مفعول لم يغض وعوضه على الماء وفيه اشارة الى انه لم يكن تحت العرش
قبل السموات والارض الا الماء والى جوده تعالى الهابة له والاحصر وبده الاخرى القمض
وفي القمض الجوهري القمض الكساح او القمض بالقاء ثمن من الروى يرفع ويخفض

قال غاض النبي اذا نقص
وقه
سجاء بمعنى دامة الصبي من
سج الماء سجاء اذا سال من فري

تقدم الكلام على الرفع والخفض في الباب الثاني في حديث ان الله لا ينام ابو هريرة رضي
روى سلم عنه يمدك على ما يصعد قلوه بصاحبك وفي رواية بصدقه قل عليه صاحبك
تقدم بيانه في الباب السابع في حديث اليمين على المستخلف في الكلام
القديم ما اخبرته به نبيه بالالهام او بالنام فاخبر عليه بالام غير ذلك المعنى بعبار
نفسه فالقران مفضل عليه لانه لفظه متروك ايضا كما قال الله تعالى فاذا قرأناه
فاتبع قرآنه يعني اذا انزلنا عليك القران وقرأه جميل عليك فاحفظ وعل
الناس انهم رضي روى البخاري عنه يجيبه اى يدايبه عنده ثم صبر عن
عنه بها الجنة ابو هريرة رضي اذا احب العبد لقاءه اجبت لقاءه واذا كره
لقاءه كرهت لقاءه تقدم بيانه في الباب الاول في حديث من احب لقاء الله اجبت
لقاءه ابو هريرة رضي اتفق على الرواية عنه اذا اتفقا في عدي بشي من معنى طلب القرية
منى بالاصح الطاعة تلقية بذراع التلقى من الله تعالى من المنشأ بها يعني بخازي
الله عبده في عهد اصغافا يتقرب به اليه كى الثواب تلقيا ما كلة فاه قلت هذا
يقضى ان من عمل حسنة جوزى بتلقبها الماء الذراع كبران وقد تقرب بالاية الهتة
بخازي بعشر امثالها فكيف الجمع قلت الحديث لم يذكر ليها مقدار تضعيف الاجور
واما ذكر ليها اكرام الله تعالى على تضعيف الثواب على طريق المثل واذا اتفقا في بذراع
تلقية بياع واذا اتفقا في بياع حتمه باسرع اى من تلقبها تكون مجية تقام مقدار بعين
ابو هريرة رضي روى سلم عنه اذا هم عبدى يتدب اليم اى قصد سببه فالانكسوا
عليه يعني اقول لما لا انكسوا الشمال لانكسوا كسبه عندي اذا قصد بها فاه عليها فاكسبه
اى اشما واحدا والحال ان وراه حسن عفو الله واذا هم بحسنة فلم يعملها فاكسبوا
حطاب لئلا انكسوا بعين حسنة فاه عليها فاكسبوا بعشر يعني كمنبولة ثواب عشر حسنة تقدم
بها الحديث في الباب الثاني في حدان الله تجاوز عن اقمه ابو هريرة رضي اتفقا
على الرواية عنه اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت واذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر اى من النعم في الجنة صدقة قوله تعالى لا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة
اعين جزاء بما كانوا يعملون ابو هريرة رضي انا اعنى الشركاء عن الترتك يعني
انا اكثر استغناء عن العمل الذي فيه شركاء لغيري وافعل التفضل هنا للزيادة المطلقة

اذا ابتليت صح

من غير ان يكون في المضاف اليه شيء مما يكون في المضاف اليه كما
في قوله تكا أصحاب الجنة يومئذ خبير مستفهم مع انه لا خيرة في مسرف اصحاب النار ويمحور
ان يكون الزيادة على من اصنف اليه يعني انا اكثر الشكاء منفساه وذلك لانهم قد ثبت
لهم الاستغناء في بعض الاوقات والاحتياج في بعضها والله تكا مستغن عنه في جميع
الاوقات من عمل عمالا اشرك به معي عبرة تركه وشركه بغير الكافي مع تركه والفتن
في تركه لمن اجتمع في طاعة الله لا ثواب فيها قبل الشرك على انما اعظمها اعتقاد
شريك لله ويطلب اعتقاد شريك له تكا في الفعل كقوله من نقوله العباد خالفوه انما
الاختيارية وبالله لا اشرك في العبادة وهو الرباء وهذا هو المراد من الحديث قال الشيخ
ابو حامد اذا كان مع الرباء فصد الثواب ربحا فالذي نظنه والعلم عند الله انما
يجب اصل الثواب ولكن ينقص من فيكون الحديث محمولا على ما اذا ناسا والفسدان
او يكون فصد الرباء ارجح قال الشيخ الكلاباذي العلة اذ صح في قوله لم يضره فاد بعده
ولم يجبطه شي دون الشرك لانه الرباء هو ما يفعله العبد من ادله البراني الكفر ويكون ذلك
قصده وعراده عند اهل السنة والجماعة لقوله تكا خلطوا اعمالا صالحا واخرين ولو
كان الامر على ما زعم المعتزلة من جباط الطاعة بالمعاصي لم يجز اختلاطها واجتماعها
ابوهريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شارح الظن هنا معنى اليقين في قوله تكا
الذين يظنون انهم مالا توربهم فسره المفسرون بيقوتون يعني ان اعتقد عبد الله في
مجيب الدعوات اجبت له وان اعتقد في عفو غفرت له بويده ما جاء في الحديث ان
رجلين كانا متساويين في العبادة اذا دخل الجنة نزع احد هاتين الدرجات العلى فيقول
صاحبه يا رب لم رفعت علي ولم يكن هو في الدنيا اكثر عبادة مني فيقول الله ان كان في
الدرجات العلى وانت كنت نسا في الجنة من النار فاعطيت كل عبد سؤالا ولذلك قال
النبي صلى الله عليه وسلم الله الدرجات العلى فانما تستلون كرميا وقال القاضي لفظه اشارة
لان رجاء المغفرة ينبغي ان يكون عند الاستغفار لا اذا كان مع المعاصي يكون هو ما
لا مضمونا وتبيل المراد بالحث على حسن الظن بالله وتغليب الرجاء على العفو كقوله
لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله وانا مع عبد الله اذا ذكرته اراد به المعبة
بالرحمة والموتيق وقيل اراد بالمعبة بالعلم يعني انا عالم بالاجنبى على كثر من قوله

319 ابوهريرة رضي الله عنه ان الصوم في قيل سبب اضافته الى الله انه لم يعبد به احد
غير الله وقيل سبها ان الصوم يعبد عن الربا بخلاف غيره وقيل سبها ان الصوم تخلف
بالصمدية لانها هي التنزه عن الغداء والتنزه عن الغداء انما يكون بالصوم وقيل هي صفا
تشرى كقوله تكا ناقة الله وانا اجري به اي بالصوم لم يذكر ما ذا يجري لكثرة وانا
قال انا اجري مع ان كل جزء العبادات من تكا اشارة الى عظم ذلك الجزء الا انكريم اذا
نولي بنفسه الجزء افضى ذلك الجزء وقال ابو طالب الكي اذا كان العبادات صفة من
صفات الله فجزاؤه هو الله وهذا ليس اهل الذوق كما قال الله تكا من وجدته
رحله فهو جزاؤه وقال الشريف ابو الحسين الرهداني خص الله تكا الصوم لنفسه ليعلم
انه باخذة الحضور فانهم اذا استوفوا اعمال المؤمنين عند الحسا ولم يبق له عمل اخرج الله
له ديوان صوم فيجزئه على ذلك م ان رضى روى سلم عنه ان امتن بالبر الوان يقولون
يعني بال بعضهم بعضا ما كذا ما كذا لالتاكيد ما هنا بمعنى من يعني من خلوكذا
حتى يقولوا قال النووي هكذا في بعض الاصول وفي بعضها حتى يقولون فكلها هي
و اثبات اللون مع الناصب لغو قليلة جاءت كثرة في الاحاديث الصحيحة هذا اي هذا الكلام
الله خلق الخلق هذه الجمل بيان لهذا وقال الله عطف بيان لهذا وخلق الخلق
خير لهذا من خلق الله بال نصب مفعول خلق جاء في حديث اخر ان من سمع هذا القول
فليعلم ان سائله شيطان فليستعذ بالله منه فليقل امتن بالله وركب ابوهريرة
سروى سلم عنه ان الصائم فرحين الفرح فعد المرءة من الفرح اذا افطر فرح لوصوله
الى انام الصوم وعدم انقطاعه باق اول وصوله الى الطعام والشراب يعر به قوله عم
اذا افطر الصائم ذهب الظاء وابتدت العروق واذا القي الله فرح لوصوله الى الدرجات
العلى قال الشيخ الكلاباذي يجوز ان يراد بافطاره خروجه من الدنيا فان المؤمن
يكون صائما عن جميع لذاته المحرمة ايام عمره فدهره في ذلك يوم فاذا غرقت الشمس
حيوانه افطر من صيامه عن شهواته ولهذا قال عم تحفة المؤمن الموت
ابوذر رضي الله عنه اني حرمت الظم على نفسي الجار والجرور منعوا من
الظم هو الضرف في ملك الغير او مجازة للحد وهذا محال في حق الله تكا العالم
كله ملك وليس فوقه احد يحد له حدا ولا يجاوز عنه فالعنى فقدت ونعالت

عن الظلم وعلى عبارى والظلم ممكن في حقهم لكن الله منعهم عنه الا فلا تظلموا الا في
تبدلوا لوالفناء اصله تظلموا ابوهريرة روى عنه ابن الخياطون بجاء الى ابي
عظمتى يعني الذين يكون الخياطون لهم لاجل رضائى لا لاغراض الدينوية اليوم اظلم
في ظلم اليوم ظلم وتعلق ابن ويحتمل ان يكون الباء المقسم واليوم ظرفا لا ظلم يكن
الاول اولى لما جاء في حديث اخر الخياطون في جلاله معنى اظلمهم في ظلاله اريحهم من
من حررات الموقف راحة من تنظل وقد جاء في غير صحيح مسلم اظلمهم في ظل عرشى
يعنى ارحمهم جنة الفردوس فان كقفة عرش الرحمن يوم لا ظل الا ظله بدل من اليوم
ابوهريرة رضى روى البخارى عنه ثلثة انا خصمهم بوجه القيمة الخصم مصدر خصم
وصف الذات به للمبالغة رجل اعطى على بناء الفاعل يعنى اعطى الامان كالمى بان يقول
المتجر لك ذمة الله وعهده ومعناه اعطى عهدا وولف عليه بكم الله ثم غدر اوى نقص
عهده بالانقص صاحبه ورجل باع حرافا كل ثمنه ورجل ساجر جبريا فتوته منه
يعنى منافعه ولم يعط اجرة خص هذه الثلثة بالذكرة تدبير عليهم والافالده لهما
خصم لغبرهم من الظالمين ابوهريرة رضى روى سلم عنه فممت الصلوة بينى وبين
عبدى نصفين ولعبدى ما سأل اريد بالصلوة القراءة للزهاجر فيها وقد يطلوكل
منها على الاخر مجازا كما قال لهما ولا تجرير بصلواتك يعنى بقرآنك وقال ان قرآن العجر
كالمشهور يعنى صلوة الفجر والمراد منها قراءة الفاتحة تفريفة للحدث فاذا قال العبد
لخولده رب العالمين قال الله حمدى عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال الله انى على
عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال الله تعالجتى عبدى واذا قال اياك نعبد و
اياك نستعين قال هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل واذا قال اهدنا الصراط
الستقيم الى اخرها قال هذا العبدى ولعبدى ما سأل اعلم ان نقيم الفاتحة نصفين
يعنى ان بعضنا نشاء الى قوله اياك نعبد وبعضنا دعاء وهو من قوله اياك نستعين
الى اخر الصلوة والنصف هنا يعنى البعض لانها منصفة حقيقة لا طرفا دعاء اكثر
وقيل انها منصفة حقيقة للزكيات ثلثة ثناء من قوله الحمد لله الى يوم الدين وثلث
دعاء من قوله اهدنا الى الصراط المتوسطة نصفها ثناء ونصفها دعاء نذكر هذا
انا ويل انما يستقيم على من يجعل التسمية من بابية وفي قوله لهما ولعبدى ما سأل بنية

عظيمة

عظيمة ابوهريرة رضى روى البخارى عنه كذبنى ابن ام اى نسيتى الكذب ولم يكن
له ذلك يعنى لم يكن الكذب لا يقارب بل كان خطأ وسخطى التتم وصف الغيب بما فيه نقص
وازراره ولم يكن له ذلك فاما تكذيبا بى بقوله لن يعبدنى كما يدانى يعنى لم يجنى الله
بعد موته كما خلقنى وليس اول الخلق اهلون على اى تكبير من الحمد للمحال والاعمالها
قوله الخلق بمعنى المخلوق ويحتمل ان يكون اضافة الاول الى الخلق من قبل اضافة
الصفة الى الموصوف ويحتمل ان يكون من قبل حذف المضاف واقامة المضاف اليه متفاه
او ليس اول خلق الخلق والمخروف هو المصدر من اعادته اى من اعادته الخلق
بل اعادته اهل لوجودها هل البنية اعلم ان هذا مذكور على طريق التنبيل لانه الاعادة
بالنسبة الى قوتنا ايسر من الانشاء واما بالنسبة الى قدرة الله فلا يكون له فى تسمى
ولا صعوبة وانما تسمى اياى بقوله اتخذ الله ولدا انا صاد هذا كما لا اله الا الله هو نقص
الجزء عن الكل بحيث ينمو وهذا كما يكون فى المركب فكل مركب يحتاج اولا الى الحكمة من
من التولد كتحفظ النوع عند فناء الالباء كما الله عما يليق به فاه قلت قوله اتخذ الله
تكذيب ايضا لانه كما اخبرنا لا اولاد له وقوله لن يعبدناك ايضا لانه نسبة له الى العجز
فلم خص احد هاتين والآخر بالتكذيب قلت فى الاعادة فى صفة كمال واتخاذ
الولاد اثبات صفة نقصان له وانتم الفخر من التكذيب ولذلك فى الله عنه بالمع
الوجوه وقال وانا الاحد المتفرد بصفات الكمال من البقاء والتنزه وغيرها الواو فيه المحال
الصمد يعنى المصمود يعنى المقصود بالذبح كل الحيوان الذى لم يلد هذا فى التشبيه والمجاسة
ولم يولد هذا وصف القدم والاولية ولم يكن له كفوا احد هذا تفرس باقوله فاه قلت
باليزم من نفي الكفوة الماضى لغيره فى المحال والاسقبال قلت يلزم لانه اذا لم يكن الماضى
فوجد يكون حادنا والحادث لا يكون كفوا للقدم عياض بن حمار رضى عنه بالعبين
المهملة وبعد ايام مشاة تحت وبالضاد المعجزة وحمار الحما والراء للمهملين قيل
مارواه عم النبي عم ثلثون حديثا ان فرد مسلم من باب واحد كل مال بحالته اى اعطينه
وملكه عبدا لاله يعنى يحل له اكله الا ما نهى الله عنه وليس لاحد ان يجرمه على من
تلقاه نفع كما فعل الكفار بآبائهم من حرم البهيرة والسايبة وغيرها وانى خلفت
عبادى حنفاء كلهم اى استعدادين لقبول الحق وهو معنى قوله لم كل مولود يولد

على الفطرة وانهم انتم يعني اقبضتم الشياطين فاجنوا التبرع عن دينهم يعني صرفتم عما
كانوا عليه من قبول الحق الباطل وحرمت الشياطين مما احللت لهم كخرم السلبية و
غيرها وافرغتم اي الشياطين العبادات بغير كوايه ما لم ينزل به اي بشرية كلفنا اي حجة وذلك
لان الشريك بالله لم يكن لاحد في حجة قبل هويكم اذ لا يجوز على الله ان يتبدل برهانا على
اي بشرية بخبره ويجوز ان يكون معناه الانزال ولا حجة كقول علي لاجب اليرتد كسنة
اي لا اهنداء والامان ابو هريرة رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي بصير
اي يقول ان اخير من يونس بن متى تقدم بيانه في الباب الاول في حديث من قال انا
خير من يونس ابو هريرة رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي بصير
ما فيه نافية ومن زائدة الا اصبح فبق منهم بها كافر من يقولون الكوكب يعني امطر الكوكب
وبالكوكب يعني مطرا بالكوكب تقدم الكلام عليه في الباب الخامس في حديث ما انزل الله من
السماء ابو هريرة رضي روى البخاري عن ما زال عبد بن قيس الى بالنوازل اراد بها
الزائدة على اداء الفرائض حتى احببت فكنتم معها الذي سمع به وبصره الذي يبصر به
ويده التي يبطن بها ورجل التي تشي بما يعني كون حافظا هذه الاعضاء عن الاعمال
التي اارتضيتها خص هذه الاربعة بالذكر لانه ساعى الناس ان يكون بها هذا التفسير حسب
الظاهر والتفسير بحسب الباطن اي العبد يتقرب بالنوازل الى الله فيجعل الله كلفنا
حجة غالبية فيصير بحيث ما لاحظ كثيرا الا لا حظ به في هذا الاغنيا يكون سمو في هذا
اخر درجات السالكين واول درجات الواصلين وقبل معناه كنت اسرع في قضاء
حوالي من سعة الاجتماع ومن بصره في النظر ومن يده في اللمس ومن رجله في المشي و
لعل لاني اعطينه وان استعاذ في اعينته ابو هريرة رضي روى البخاري عنه
ما لعبد المؤمن عندي حواء اذا قبضت صفة يشد بداليا يعني حبيب الخالص من اهل
الدينام احبب اي طلب الاجر بالصبر عليه الالجنة انس رضي ابو هريرة رضي الله
عنها روى البخاري عنهما من اهان لي ويروى من عادي وليا يعني من اغضب وانك
واحد من اوليائي وهم المطيعون لله ليس المراد بالولي هذا الولي المعروف بين المشايخ
بل كل متق داخل في هذا الحد كما قال تعالى الان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
الذين امنوا وكانوا يتقون فقد بارزني بالمحاربة لانه الولي بغير الله فيكون الله ناصره

كما قال تعالى ايها الذين امنوا ان تصراة بضركم فمن عادي من كان الله ناصره فقد
بارز الله وما رددت في شئ انا فاعلم بشد بدال يعني ما رددت ما لا تكفي
الذين يقبضون الارواح ما رددت في قبض نفس عبد المؤمن ما هذه
مصدرية مصنا فربما حذوف اي مثل زبدى اياهم في قبض ارواح المؤمنين باه
بانه يقول اقبضوا روح فلان ثم اقول لهم اخروه كما جاء في الحديث ان الله ارسل
ملك الموت الى موسى عم لقبض روحه فلما اطعمه قال يا رب ارسلني الى من لا يريد
الموت فارسله نانيا بالخير والملاطفة حتى طلب موسى عم للموت وفي بعض النسخ
ما رددت ولما كان التردد وهو التخيير بين السئين لعدم العلم باه الاصلح ايها
مخالفة حق الله حل على منتهاه وهو التوقف يعني ما توقفت فيما افعل مثل توقفي في
قبض نفس المؤمن فاني اتوقف فيه واريه ما اعدت له من النعم والكرهات حتى عمل
قدية الموت شوقا للقاء ويجوز ان يراد من زرده تعاريا لاسباب الهلاك
الى المؤمن من الجوع والمرض وغيرها وعدم اهلاكمها ثم ارسلها من اخرى حتى
سقط الموت ويستحلى لقاءه كذا في شرح السنة لمن الموت كسيف عن قال ما
زددوا اراد به شدة الموت لانه الموت نفع يوصل المؤمن الى لقاء الله فكيف بكره المؤمن
وانا اكره ما لانه اي اذياه بما يجتمع من صعوبة الموت وكرهه والبدل منه اي العبد من
الموت انه مقدر لكل نفس وما تقر به عبد المؤمن بمنزل الزهد في الدنيا الى العز
عزها يقال زهد في الشيء وزهد عن اذا لم ترده رغبة المراد به ترك ما فضل عن
حاجة ولا تقبل بشئ اذا ما الفرضة عليه يعني اداء الفرائض افضل من العز و
النوازل لانه اتيان بامر الله به وزك عصيان واذا والسن ليس كذلك
جند بن عبد الله رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي بصير من مبتداه
استفهام وذا خبره والذي نعت لدا او بدل من بائي لا اعرف لقلان اني قد
له واحظت عمك اي ابطلته هذا خطاب للمخالف كمثل به المعونة على ان
الاعمال نجيت بالكبار لانه هذا المخالف لم يكن كافرا واحب عنهم اهل السنة
المراد من جبوط عمه جلد صانته عينا او بانه محمول على السخيل او يقال انه كان
في شايح من قبلنا وكان حكمهم هكذا في الحديث الله تعالى يبعث من يشاء من عباده
فعلهم وفعله وفي

المحدث دلالة لاهل السنة في عقنان الكباشر بالآتوبة لانه ظاهر الخلف بدل على
فالانا فعل كبير ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من استغفرت
معنى النبي من ذهب او شرع بخلق خلقا مخلوقا مخلوقا فليخلقوا ذرة
او يخلقوا حبة او يخلقوا شعيرة فان من الروى هذا الامر المتعجب من الحديث
من ذهب للتعجب صور ما ليس في روح لكن الجهور على ان المنوع انما هو صورتي
الروح بدليل قوله في حديث ابن عباس ان كنت للدفاعا على افاضع الثور وما لا
نفس ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من استغفرت
عوض ما انفقته ونصدفته ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من استغفرت
يقول الله تعالى يوم القيمة اراد به مرض تحبده انما اضافة الى نفسه شريفا لانه
العبد لم تعد في قال يا رب كيف اعودن وانت رب العالمين يعني انت
منزه عن الامراض والنقائص والحاجة الى الغير فانه قلت كما الظاهر ان قوله
كيف تعرض مكاء كيف اعودن قلنا عدل عند معتدرا الى ما عوتب عليه وهو
ستلزم لنفي المرض قال اما علمت ان عبدى فالانا مرض فلم بعده اما علمت ان
لو عدته لو جدي يعني لو وجدت رضائي عنده نأبى ادم استغفرت انى طلبت
من ان الطعام فلم تطعمني قال يا رب كيف اطعمان وانت رب العالمين قال اما
علمت ان الضيف الثاني استغفرت عبدى فالان ولم تطعم اما علمت ان لو اطعمته
لو وجدت ذلك عندى اي ثواب يا ابن ادم استغفرتك فلم تسقني قال يا رب
كيف سقيت وانت رب العالمين قال استغفرتك عبدى فالان فلم تسق اما علمت ان
للتبته انك لو سقيته لو وجدت ذلك عندى اي ثواب انما قال في العبادة لو وجد
وفي الاطعام والسقي لو وجدت ذلك عندى استغفرتك ان الله اقرب الى
المتك المسكين وارتد الى ان العبادة اكثر ثوابا منها وقيل من يتذكر الرب
مترا العبد كقوله كما وما ريت اذ ريت ولكن ترمي وهذا الكلام لا يعرفه
الامن زافر وليس للعاقلة معرفة طاعة ابو ذر رضي الله عنه يا عبدا
كلكم ضال الا من هديته فانه قيل الحديث بناء في قوله كل مولود يولد على الفطرة
اجيب بالمراد من الحديث وصرفهم بما كانوا عليه قبل بعثته النبي صلى الله عليه وسلم لانهم خلقوا

على الضلالة

على الضلالة والابوجان برادتهم بعدما كانوا على الفطرة لوزكوا بما في طباعهم من
الشهوات واهمال النظر لصلوا واستهدوا في اهدكم يا عبدي كلكم جايح الامن
اطعمته فانطعموه اطعمكم يا عبدي كلكم عمار الامن كوتة فانكوتوا اكم
فانه قلت ما معنى الاستثناء في قوله الامن اطعمته والامن كوتة وليس احد
من النكس محروما من الطعام والكوتة قلت المراد بالطعام والكوتة بطمها يا
عبدي انكم تحفظون بظم التاء وروى بفتحها وفتح الطاء اي تذبون بالليل و
النهار وانا اغفر الذنوب جميعا استغفرتكم يا عبدي انكم لن تبلغوا
مزي فمضروخ ولن تبلغوا نفعي فتفعلوه يعني لن تفعلوه وعلى اقبال ضرا ونفعي
فانه احتمت نفعه عائد اليكم لاني وكذا ان اساء لوان اولكم اي من الاموات
اخركم اي من الاحياء وانكم وجنم كانوا على اتقى قلب اي على اتقى احوال قلب وعلى
تقوى اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبدي لوان اولكم
واخركم وانكم وجنم كانوا على اجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي
شيئا يا عبدي لوان اولكم واخركم وانكم وجنم قاموا في صعيد واحد فالوة
فاعطيت كل اناس ما اتوا بقص ذلك مما عندى الا كما ينقص المخط بكم المم
وفتح الباء الابن اذا ادخل الجرح ان التشبيه بين النقصان لانه ما عند الله ينقص
اصلا وادخال المخط الجرح لا يخلو عن نقص بل في عدم اطلاق النقص عليه عرفا وانما
ضرب المثل بتقريبها الى الافهام او يقال انه من باب الفرض يعني لو فرض النقص في ملك
الله لكان هذا المقدار يا عبدي ما هي اعمالكم احصيه اليكم هي ضمير تصدي يعني جزاء اعمالكم
الا محفوظ عندى لاجلكم ثم اوتيتكم اباها وهو نبيد بد الفاء يعني اوتيتها اليكم
وانتم لمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا بل من الالف ابو هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انما افاضت قضاء فاذ لا يرد الى اعطيتكم
لا يمكن الا اهدكم سنة عامة الجار والمجور وصفة سنة يعني المخط بكم جميعهم
والباء فبها نية او بدل من كذا باعادة العامل والاسلط عليهم عدوا من سوي
الفسهم يستبدح بضمهم اي بجمعهم يعني يهدكم بالكلية والمضارع حال عن عدوا
اوصف نانية ولو اجتمع عليهم لو هذا للتوصل من باظهارها اي في اطلاق اللفظ

او قال من بين اقطارها لمن من الروي حتى يكون بعضهم اهلها وبعضها وبعضهم
سبحي بعضا يعني يكون الاهلان صادرا من بعضهم على بعض ولا يكون صادرا
من تدو خارج عنهم بحيث يتصلهم
عاشه رضىه الفقا على الرواية عنها اذهب اليك وهو شدة المرض رب الناس و
الفرانث الثاني لاشفاء الاشفاؤك شفاء لا يعادى لالبشر كقفا بفتح السين
والقاف المرض كاه اذا اكنك اناء اى مرض مسحة اى النبي عم ذلك المرض بميمه
قال اى الدعاء المذكور قوله كاه اذا اكنك اى اخره قول عايشه قالت مرضت عم فقل
اخذت بيده لاصنع نحو ما كان يصنع فانتزع يده من يدي فقال اللهم اغفر لي
واجعلني من الرقيق الاعلى فذهبت انظرا فاذا هو قد قضى انى رضىه روى
البخارى عن محمد بن ابي القاسم الذى انقذه من النار قال عند هلام غلام يهودى صفة غلام
عند موته وكان يخدم اى الغلام النبى عم مرض فاته النبى عم بعوده ففقد عند ذلك
فقال لاسم نظرك ابيه فقال اطع ابا القاسم فسلم وقد بياض جوارض الاسلام و
تعذيب من لم يسل اذ عقل الكفر وفي ذكر الحديث باب الادعية اشارة الى ان المراد بها
الذكر حميدا او تكبير او دعاء ابواسامه رضىه روى البخارى عن محمد بن ابي القاسم
اى حمد كثيرا طبيا اى خالصا عن الربا وسبار كاقية الضمير راجع الى الحمد اى دائم الثبوت
غير مكى نصب على المصدر بمعنى حمد لا انكفى به بل نفوذ اليد بذكره مرة بعد اخرى او
معناه حمد ابدى فمع الزيارة فان كل حمد مدح الله تمام مقصود في حمده ولا مودع
بفتح الال وتشديد باعنى لا تترك ولا تستغنى عنه بعنى لسانى استغنى عن الحمد بل
تحتاج اليه وقبل ضمير مكى راجع الى الطعام المقدر بقية الحال بعنى غير مودود وكذا
ضمير مودع واستغنى رتبيا نصب على النداء قبل رتبيا بالرفع مبتدأ وغير مكى خبره
بعنى رتبيا هو الكاف والمطمع المكى والمطمع كاقال لقا وهو يطعم ولا يطعم ولا
مرون العزة فيما عنده ولا استغنى عن لاه كل الخلاق يرجع اليه قال النور بنى جده
الرواية فيه ما بالنصب كاه بقوله اى النبى عم هذا الحمد اذا رجع ما يديه بالنصب
مفعول رجع وهو خوان عليه طعام فاذا لم يكن عليه طعام فليس بما اذ فانما هو
خوان بكسر الخاء المعجمة كذا فى الجوهر وفي احياء العلوم ينبغي ان لا يجعل رجع

للمائدة لاه الرحمة نازلة مادامت مدورة لما روى ان النبى عم التزال الملائكة تصلى
على احدكم مادامت مائدة موضوعه بين اصنبا حتى ترفع علم ان هذا الحديث
وما قبله ليس من الادعية وابراهه في بابها لانه المعنى دعاء كما ورد في الحديث
القدسى انه يقال من شدة ذكرى عم مثلنى اعطينه افضل مما اعطى السالمين
ابن عمر روى عن ابي سلمة قال كان النبى عم اذا استوى على عينين كبر ثلاثا قال الله
الكبر لله الكبر لله الكبر سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين اى مطبقين
بعنى لاطاقة لنا على ركوبه لولا سخر الله اياه لنا وانما الى ربنا المنقلبون اى
وقبالتارة الى ان استبلاءه على مركب الجبى كهبوا على ظهر الدابة الادمى زوالها
اللهم انا انك في سفرنا هذا البر والنقوى ومن العمل ما رضى اللهم هو
علينا سفرنا واطوى بن الطي وهو كلف النور لنا بعده هذا عبادة عن سير
السير بفتح الفوق اللهم انت الصاحبة القرعنى انت حافظنا فيه يقال
صحبك الله اى حفظك والتخليفة في الاهل بعنى انت المعتمد عليه برعاية ربهم اللهم
اى اعوذ بن من وعشاء السقراى منقذ الوعشاء بفتح الواو وكون العين المراد
والثناء المثلثة تغير النفس بالانكار من ثمة الحزن وكاتبه المظلم من نظر في الال
والمال يعقب حزنا يتلف بعضهم وكوه المنقذ بفتح الال مصدر يرمى اى من كوه
الرجوع باء بصينا حسرا او مرض المال والاهل ورواه عبد الله بن كوحس
ايضا وهو بفتح السين للمهلين وكسر الجيم غير منصرف للبحر والعلية بعنى روى الحديث
هذا الروى كابن عمر وزاد الجود بفتح الحاء المراد وسكون الواو بمعنى النقص بعد
الكور بفتح الكاف وبالراء المراد وهو لفظ العامة يقال كان عمامة اذا الفها وجارها
اذ انقضت بعنى نفوذ بان من ان فقد امورنا بعد صلا احرا وكنفامتها كانتفاض
العامة بعد تمام لفظها ويروى بعد الكون بالنون وهو الوجود بعنى نفوذ من
الترجيع بعد الحصول على الحالة الجميلة ودعوة المظلوم انا استعاز من هذه الامياء
في السفر مع انها مما يعاز منها في الحضر ايضا لاه السفر مظنة المبالا والمكاره فيه
الكثر واذا رجع فالمرس بعنى انقذ سلم في ان النبى عم كاه يدعو بالكلمات
المذكورة حين غرمد الى السفر وانقضا على الله عم اذا رجع عن السفر كاه يقولها و

وزاد فيها ابون اي راجعون من السفر بالامة تانبون اي لا الله من المعاصي عابده
 اي مخلصون العبادة لله ساجدون لربنا حامدون او على هذه النعم صدق الله
 وعده يعني وعده باظهار الدين وصره عبده اراد عليه السلام نفسه وهن الامم
 وهم الطوائف من قبائل شتى تجتمع لمحاربة النبي عم ومخاضرة المدينة وكانوا اثني
 عشر الفاسوي من انصار النبي من اليهود ومضى عليهم فربيب من شربهم يقع بزهم
 حرب الازمى بالنبل والحجاف فارسل الله عليهم رجاكف الزاب على وجوههم و
 اصفا نيرانهم وقلعت الوناد وقذفت قلوبهم الرعب فانزموا وفيه نزل
 قوله تعال يا ايها الذين امنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ جاءكم جنودكم ترويا الابه
 وحده انما قال وحده لانه لم يسارده احد في هذه العمل ان رضى انفاقا على الرقا
 عنه اللهم انما اي اعطاني الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقلنا عدل النار اي
 احفظنا من ذكاه هذا كثر دعائه انما كثر دعاء النبي عم بهذه الكلمات لكونها جامعة
 للخيرات كلها لا تنون حسنة للتكثير ابوهريرة رضى روى سلم عن النبي ان نفي
 نفيوا يا يعني اعطيا نصرا من شعاع المحظورات وذكراها اي ظهرها انت خير من ذكرها
 وانت وليها اي ناصرها هذا يرجع الى قوله ان نفسي كان يقول انصرا على اهل ما يكون
 سببا لصانك عنها الذين ناصرها ومولاي هذا يرجع الى قوله وذكراها يعني ظهرها بنا وبين
 اباهما كما تودب المولى عبده زيد بن ارقم روى البخاري عنه قال لما قالت
 الانصار يا رسول الله لكل نبي اتباع وانما قد انتبعك فادع الله ان يجعل اتباعنا
 منا فقال عم اللهم اجعل اتباعهم منهم يعني الانصار وهذا التفسير لضرب اتباعهم
 ان رضى انفاقا على الرواية عن النبي اجعل بالمدينة مصعفي ما جعلت تشية ضعف
 وهو مثل شئ وضعفاه مثاله كقطف نونها بالاضافة والمضعيف ان يزداد على النبي
 مثل بكة من البركة وهي الزيادة ابوهريرة رضى انفاقا على الرواية عن النبي اجعل رزق
 ال محمد قوتا اي قدر ما يسد الرزق وقبل القوت هي الكفاية من غير اسراف وفيه بيان
 ان الكفاية افضل من الغنى والفقر لانه النبي عم انما يدعوا الله بافضل الاحوال
 ابن عكس روى البخاري عن النبي اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا اعلم ان
 القلب مقر للفكر والاء الله والبصر محل النظر في ايات الله والسمع محل سماع الحق و

ما جعلت تشية ضعف
 وهو مثل شئ وضعفاه

الشيطان ياتي التكرار في هذه الاعضاء فيكون سهرم بكونه شبيهة بظلمة فدعاء ان
 يدفعها الله بانبات النور فيها والمراد به استعارة على سبيل الصواع وعن يميني نور وعن يساري
 نور انما اورد عن هذين الجانبين لانه النور يتجاوز عن قلبه وبصره وكعبه الى من عن يمينه
 وناله من الخلق وامامى نورا وخلق نورا وقوة نورا ومخى نورا وفي عدم البراد عرف
 في هذه الجوانب اشارة الى نام الانان واحاطته اذا التاء يحيط به ظلمات الجبله من كل
 جهة لم يتخلص منها الا بالنور الاهلية واجعلني نورا هذا اجل بعد التفصيل اراد
 به نور عظيم جامع للانوار كلها عابنه روى البخاري عنها اللهم ارحم عبثا
 بفتح العين المهملة وتثنية الباء الموحدة تحت يعني عبدا دين ستر كبريا الموحدة ويكون
 الشين العجوة والحين اجد اي صل في البلية بيت عيلة فسمع صوته يصل في المسجد
 البراهين عاذب حيزه انفاقا على الرواية عن النبي اللهم اهدني الى صراطك المستقيم
 النفس والوجه هنا بمعنى الذات يعني جعلت ذاتي طابعا لحكمان ومنقارة لك وفوضت
 امرى اليك اي توكلت عليك في امرى كل والحاجات اي كندت ظهري اليك رغبة
 ورهبة الرغبة هي السعة في الارادة والرغبة هي الخفاة مع الفرار وهما منصوبان على التقدير
 على طريق اللق والنشر يعني فوضت اموري طمعا في ثوابك والحاجات ظهري من المكارة
 اليك مخافة من عذابك اليك هذا متعلق بقوله رغبة وعدما والا كانه من حقان
 يقول رغبة اليك ورهبة منك لا ملجاء بالهمزة والامتناع وهذا مقصود لكنه ذكر الهمزة
 لمناسبة ملجاء منك الا اليك اللهم امنك بكتابتك الذي انزلت ونبينا الذي ازلت
 سعد بن ابى وقاص روى سلم عن النبي عم الله الله الله الله الله الله الله الله الله
 ذكره ثلث مرة تاكيدا قبل قال عم لما قال سعد في مرضه علم حجة الوداع اني خفت
 ان اموت بالارض التي ما جرت منها فاشئ ببركة هذا الدعاء ابوهريرة رضى روى
 سلم عن النبي اصلي في ديني يعني احفظ عن الخطايا الذي هو عصمة امرى يعني ديني
 هو المعتمد عليه في سلكه والشان انه كذلك لانه اذا فسد لم يبق لصاحبه صلاح لاني
 الدنيا ولا في الاخرة واصلي في دنياي التي فيها معانتي يعني احفظ ما احتاج اليه من اليه
 من الدنيا كانبات الزروع وبناء المعاني وغيرها من الفساد واصلي في الاخرة التي فيها
 معادى يعني ارضي ما يقربني في الاخرة اليك واجعل الخلق ريادة في كل خير يعني خصل

مولى لب خالص من شفة الدنيا بحصول الرحمة المقدار رضى روى عن اللهم
 من اطعمنى والى من كفى بقدم قصته في الباب الخامس حديث ما هذا الا حرم
 ابن سعد در هذا الفقاع على الرواية عن اللهم اعني عليهم سبع اى لفظ سبع كسب كسب يوسف
 يعنى لفظ كان في سبع كسب في زمانه يوكفهم قال الراوى لادعى في عام هذا الدعاء على اهل
 لكنهم ابدتهم باخذتهم سنة حتى كانوا يرون لهواء كالا حان مجاءه ابو كفياء فقال ياخذ
 تارصد الرحمة وتومن هلكوا فادع الله لهم فلما اصابتهم الرقابة عابوا على ما كانوا
 عليه على وعابته رضى روى عنهما روى عنهما قال كان النبي عم يقول في اخر يومه
 اللهم الى اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بعافاك من وهلكك من سوءك من عفوئك
 انا استعاذ بك فافاء الله بعد الاستعاذة برضائه لانه كما جعل اهل رضى عنه من حبه
 حقوقه وبعائه لحقوق غيره واعوذ بك من ان ابرح من عفوئك ولما زاد
 فربا زاد معرفته عطية الله فيجزى نفسه عن نساء بقوله لا اخصى نساء عليك اى لا اطفئ
 والغرض من اعترافه بنفسه عن اذاما وجب له من حق النساء على الله انت كما اثبت على
 نفل ابن عيسى رضى روى عن اللهم الى اعوذ بعزتك اى بعينك لا الا انت ان
 تضلنى اى من ان تضلنى وهو متعلق باعوذ وكله التوسيد معرصة لتاكيد العزة انت لى
 الذى يموت والجن والناس يموتون انا خصرها بالذکر وان كانت الحيوانات فلي يموتوا
 لانها المكلفان لمقصودان بالتبليغ وكانها الاصل ان رضى رضى الفقاع على الرواية عنه قال
 دخل رجل في المسجد يوم الجمعة والنبى عم يحظب فقال باركول الله هلك الاموال و
 انقطعت السبل فادع الله اى بعيننا فقال عم اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا
 امر من الاغاثة بالغابن الجوز من الغيث اى امطرنا ويحتمل ان يكون من الاغاثة بالغابن المعنى
 بمعنى العونة اى اعنا بالمطر كره ثلثا للتاكيد فالله فى الاستسقاء قال الراوى فطلعت
 من ورائه سحابة فانشرت وامطرت ثم دخل رجل في الجمعة الثانية فقال باركول الله هلك
 الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان يحكم عنا فقال حوا لينا ولا علينا فاقلمت
 ام كمد رضى اللهم اغفر لى كمد قال حين اغض بصره وارفع درجته في المهد يد اى
 في زمرة الذين هدى بهم الى الاسلام وارفع درجته من بينهم واخلفه بمنزلة الوصل وضم الامم
 اى كن خليفة في رعاية امه وحفظ مصالحه عقبه بكبر القافى في اولاده في الغابر

اى في الباقين منه واغفر لنا ولدنا رب العالمين واسمى اى وسع له في ذنوبه ونور في فيه
 عايش رضى روى عنهما روى عنهما اللهم اغفر لاهل بيعة وهي مقبرة المدينة الغرقة
 بالغبين العجز وبالغاف والراء والال المهلنين وهو نوع من سحر العصابة انما اصفا
 البقية الى الغرقة لانه كان فيه غرقة ففطع ابو موسى رضى رضى الفقاع على الرواية عنه
 قال كان عمى ابو عمرا امير على جيش فاصابه بهم فقال لا يا ابن اخى افر رسول الله
 منى السلام وقل له يستغفر في مات فلما اخبرته برسول الله دعاه فادع الله فقال اللهم اغفر
 لعبيدك على صنيعه الصغير لك عايش اللهم اجعل يوم القيمة فوق كثيرين خلقوا ومن الناس من
 من الروى قال ابو موسى فقلت فى باركول الله استغفر الحار والمبرد متعلق بقول استغفر قدم
 للتخصيص والاهتمام فقال اللهم اغفر لعبدك الذى ليس له وارث يوم القيمة مد خلاصهم
 اليهم كما اراد به الجنة وصغرها بالكرم معان وصرف لمن ادخل فيها وهو الله مجازا زيد
 ارحم رضى رضى الفقاع الرواية عن اللهم اغفر للاضار والابناء الاضار ولا يئس ابنا الا نصار
 يعنى انفر دس لم يذكر ابنا مرتين ابو هريرة رضى رضى الفقاع الرواية عن اللهم اغفر للمخلفين
 قالوا يا رسول الله وللمفصرين هذا عطف تليقنى يهون به قل يا رسول الله اللهم اغفر
 للمخلفين والمفصرين المقصرون بقص الحرم بعض شردك من اطرافه وافل ما يجرى في الخلق
 او المقصيرين ثلث كغرات عند النافع وعندنا لا يجوز اقل من ربع الرأس من خلق او صبر
 قال اللهم اغفر للمخلفين قالوا يا رسول الله وللمفصرين قال اللهم اغفر للمخلفين قالوا
 باركول الله وللمفصرين قال في حجة الوداع وهو الصبح المشهور وفيه دليل على
 حوز الخلق والمفصرين في الخلق وعلى ان الخلق افضل لانهم كره الدعاء للمخلفين ثلث
 مرات وللمفصرين مرة وحكى القاضي عياض عن بعضهم ان هذا كان يوم المدينة حين ارم
 بالخلق فلم يفعلوا اطعوا بصول مكة يومئذ انما خص المخلفين بزيد الدعاء على هذه
 الرواية وقد هم على المقصيرين لانه النبى عم كان قد ساق هدية ومن موهدى بالخلق
 حتى يخرج فلما ارم من لاهدى معه وهم اكثرهم بالخلق وللعل وجدوا في انفسهم شيئا لا يلبس
 عند في الجاهلية لا يجل احد من احرار دون الطواف بالبيت استغفروا ذلك وضادوه
 وكانت المقصيرين نفوا ام اخف من الخلق مال اكثرهم اليه فقد هم واخر المقصيرين ان اعظمهم
 ذلك وليا ما بين المنكين من الفضل عوف بن مالك الاشجعي رضى روى عن اللهم اغفر

وارحمه وعاو اي خلصه من الكاره واعف عنه والكرم نزله اي فراه وواقع مدخل
يعني فيه واعف بالماء والثلج والبرد يعني طهره من الذنوب بانواع المغفرة الشبيهة بهذه
الاشياء المطهرة من الناس ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض من الدس و
ابدله دارا خيرا من داره واهالا خيرا من اهله وزوجا خيرا من زوجة اراد بالاهل
الخدم غير الزوج او هو من باب ذكر الخاص بعد العام وادخل الجنة واعده من عذاب
القبور ومن عذاب النار من الراوي قال حين صلى على جنازة قال الراوي نسيبت
ابو موسى رضي الله عنه فقال الرواية عن الله اعف عن خطيئتي وجرهلي واسرني في ارض
وانت اعلم به مني اللهم اعف عن هزلي وهو المزاح والتكلم بالباطل وجره بكسر الجيم كفض
الهرق وخطائي وعمدي وكل ذلك عندي يعني انما اعترف بصدور ما ذكر من الذنوب
عني فاقبل ما وجد هذا الكلام وكان معصوما المعاصي قلنا قال تعالما الله وتوضعا
حين عفوت افضل عند ذنبا قال الشيخ الشارح انه معصوم عن وقوع الذنوب عند
لا عن امكان صدورها فدعاؤه عم انما هو بهذا الاعتبار يعني اعف ذنبي على تقدير وقوع
ابوهريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وجذبكس الدال والجيم ونشد بد
القاف واللام اي صغين وكبيره واولة واخرة وعالانية وكسرة عاب ربه انفق على
الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم اعف عن ذنبي وارحمي والحقني بالرفيق اراد بالرفيق الاعلى قيل هو الله تعالى
يقال الرفيق بعباده فهو فعل من الرفق بمعنى فاعل وقيل هو جماعة الانبياء و
الصديقين والشهداء كذا جاء مبنيا في الحديث الصحيح دعاه عند وفاته ام سلمة بنت
محمد رضي الله عنها على الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت قلت اني خائف من ان ادع له فقال عم اللهم اكس
ماله وولده وبارك له فيما اعطيت دعاء لاسم مالك عاب ربه انفق على الرواية
عن النبي صلى الله عليه وسلم اعف عن ذنبي وارحمي عاب ربه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم اعف عن ذنبي وارحمي
اه من عمامه تدع على معانيه ذوال اسم على المؤمنين في الجنان كما قال تعالى السلام قولا
من ربه ثم فيكون مرجعا الى الكلام وقيل على معانيه تعالى المالك السلام العباد من الملاك
فيرجع الى القدوة ومنه السلام يعني رحي منن السلام تبارك يا ذا الجلال والاکرام
على رضي روي عن النبي صلى الله عليه وسلم اعف عن ذنبي وارحمي عاب ربه انفق على الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم
نفسى واعفرت بذنبي واعف عن ذنوبي جميعا لا يعف الذنوب الا انت واهدني لاجن

324
الاخلاق ولا يهدني لاجن الا انت وارحمي عاب ربه انفق على الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم اعف عن ذنبي وارحمي
سعديان والخير كل في يدك والسلس اليد اي لا ينزب باليد او معناه لا يضاف
اليك على الاقراء وهذا الرعية الادب لانه ثبت ان الكل من الجنة والسر من الله كما
قال تعال كل من عند الله انابك واليد يعني اعوذ بك والنوحه اليك تبارك
وتعاليت كنعفرك والنور لك كما بقوله اي النبي عم هذا الدعاء بعد قوله وحسنت
وجهرى حين افتتح الصلوة واذا ركع قال اللهم ركعت وبن امنك ولك كملت خضع لك
سمعي وبصري وسمي وعظمي وعصبي يعني اخذ كل عضو من هذه الاعضاء حفظ من
الخضوع واصل الخشوع في القلب لكن ثمرته نظير على الجوارح والاعضاء ونسي ذلك خشوعا
لكونه كساعة فاذا رفع راسه قال ربنا لك الحمد مالا السموات وملا الارض وما بينهن هذا
تمثيل يعني لو كانت الخد اجاما مالا الكل ومالا ملكك من شئ بعد فاذا اسجد قال اللهم
سجدت وبن امنك ولك كملت سجد وجهرى للذي خلفه وصوته وبق كسمة وبصر تبارك
الله احسن الخالقين ثم يكون من احرم يقول بين الشهد والتسليم اللهم اعف عن ما قد
وما خرت وما كرت وما علنت وما كبرت وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر
لا اله الا انت ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم اعف عن ذنبي وارحمي عاب ربه انفق على
فخذ في احدى الثنتين لك ممانتها ومحياها احييتها واحفظها وانما فاعف عنها اللهم
اسئلك العافية امره رجالا ان يقول ان مع الفعل بدل من الضمير المحرور في بعض النسخ
يقول الرجل هذا الدعاء اذا اخذ مضجعه ابوهريرة رضي الله عنه الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم
الوليد بن الوليد وكلمة بن كثر وعيسى بن عيسى العيين المرسل ونشد بلديا المنشاة تحت
وبان بين المحجة بن ابي كثر والمستضعفين بكه فالهم حين ياجر من مكة وهم بقوافلها
اللهم كند وطانك اي تكا بئنا على من نرضهم فبئنا يعني خذهم اخذ الكذب اللهم اجعلها
اي وطانك او الايام عليهم سنين في القحط كسئ يوقى كالمحط الواقع في زمان عمر رضي
ردي عن النبي صلى الله عليه وسلم اعف عن ذنبي وارحمي عاب ربه انفق على الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم
رجالا فاذا زال عم يدعوه حتى كفض ردا عن منكبهم اللهم اجرني في حق ما وعدتني
اللهم ابن ما وعدتني اللهم ان تلك هذه العصاة من اهل الاكلام لا تعبد في الارض
فاذ قيل كما المسلمون كثيرا في مواضع غير اهل بدر فكيف قال ان تلك هذه العصاة

لا تعبد في الارض قلت لو هلكت تلك العصاة على ايدى عدوهم لجاز ان يقتل
غيرهم فلا يبقى على الارض مسلم اعلم انه عم كان جازما بانجاز الله وعده لانه كان يرى
المسلمين مصارع الكفار قبل ما لاقاتهم فكان غرضهم من هذا الموضع يعلم امته
الموضع في الادعاء ابن عيسى روى عن البخاري عنده اللهم انشد ان اي اهل بيتك
عهدك ووعدهن اللهم ان تشا اي تغليب الكفار على المسلمين لا تعبد على بناء الجور
بعد اليوم فالجواب في رواية انس اللهم انشد ان تشا لا تعبد في الارض
قال يوم احد عابته رضى روى سلم عنها اللهم انما ابشر فاي المسلمين بالقبض
على اضرار الفعل لغتنا وكبيته فاجعله لنا ركوة او طراوة واجرا تقدم الكلام عليه في
حديث با ام سلم اما تعلمين انس رضى روى سلم عنده اللهم انهم من احب الناس اليك
اللهم انهم من احب الناس اليك اللهم انهم من احب الناس اليك يعنى الانصار ابن عمر رضى
روى البخاري عنده قال بعث النبي عم خالد بن الوليد اليه فذبحه فدعاهم الى الكلام فقالوا
صبانا فاجعل خالد يقتل ويكسر ثم امر ان يقتل كل رجل مدين فقلت لا اقل كبير ولا اقبل
رجل من اصحابي كبير حتى قدمنا المدينة فذكرنا الرسول الله وقال اللهم انى ابراهيما
اي النجاشي صنع خالد اي من ثمة قال مرتين تصرف اي وقت الانصار خالد بن الوليد
من بني جذيمة بفتح الجيم وبالذال المعجمة انما كرهه عم صنع خالد لانه استعمل في ثمة وهم
في امرهم وانما امر خالد يقتلهم منا ولا لانهم قالوا صبانا اي خرجنا من ديننا ولم يفرحوا
الاسلام ولذالم يقتل اذ عم اوجب عليه دية والاقود ابو هريرة رضى رضى انفق على الودية
عند اللهم انى احب فاحبه واحب من بحبه يعنى الحسن بن علي اسامة بن زيد رضى روى
البخاري عنده اللهم انى احبهما فاحبهما ويرى اللهم انى احبهما فاحبهما يعنى
الحسن والحسين عابته رضى روى سلم عنها اللهم انى كسلك خبزها وخبز ما فيها
وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به كما بقوله اذ خصف
الريح اي كشد هبوبها وكما خوفه على امته ان يعاقبوا كما عاقب غيرهم من الامم
وقد بياض النجاد الا الله عند حدوث ما يخاف منه ابن سعد رضى روى سلم عنها
اللهم انى اسالك المهدي اي الرشاد والحق اي الخوف من الله والحذر عن مخالفة والحق

وهو

327 وهو الفتن على اليباح والغنى اي لاكتفاء عما ابدى للناس سعد بن ابى وقاص
بخير روى البخاري عنده اللهم انى اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك
ان ارد على صفة الجحيم الا ارضى العراى ربه وهو اى يهرم ويخل عقله ويؤلمه
يجر عن كثير الطاعات واعوذ بك من فتنه الدجال واعوذ بك من عذاب القبر
انس رضى رضى انفق على الرواية عنده اللهم انى اعوذ بك من الخبث وهو بضم الخاء جمع خبث
وهو الشبهة الذكر والخبث جمع خبثه وهو الشبهة الانثى كما بقوله اذ دخل
الملاء خصلا بالماء بالذكر لانه موضع يحضره الشيطان لخلوه عنه ذكر الله حتى قيل
اذ اعطس في الخلاء بمجذبة في نفسه ابو سعيد وانس رضى رضى انفق على المصنف
بعالامة ف وهو مما انفرد به البخاري لعلة وقع هو من الكتاب كذا قاله الشيخ الرابع
اللهم انى اعوذ بك من الهم وهو يكون فيما يتوقع والحزن فيما وقع وقيل كالاها بمعنى
واحد عطف عليه لاحتمالها في اللفظ والجز وهو القصور في فعل الشيء والكل هو
التشاقق في الامور فدرت عليه والحزن بضم الميم ويكونها مصدر الجباة وفضلع الذين
بفتنتين نقله بحب يبذل صاحبه الى الاعوجاج وعلة الرجال اي فهرهم عليه ابن عمر رضى
روى سلم عنده اللهم انى اعوذ بك من زوال نعمتي وحول عافيتي انى تبدلها و
نخاسة بالظلم والمدغمات اي غصن وجميع سخطك عابته رضى روى سلم عنها
اللهم انى اعوذ بك من شر ما عملت وهوان عجب فيه ان كان طاعة وان معصية شره
ظاهر ومن شر ما عمل ومعنى الاستعاذة مما لم يعمل ان لا يبذل في الزمان المستقبل او ان
لا يبذل في الحيات ذلك عابته رضى رضى انفق على الرواية عنده اللهم انى اعوذ بك من عذاب
القبر واعوذ بك من فتنه الملح الدجال واعوذ بك من فتنه المحبي والبالياء والرافة
في الحيوة والمات اي من فتنه وهي شدة لكرات الموت وكوال القبر وعذابه اللهم
انى اعوذ بك من الماتم اي من الامر الذي يات به وهو الماتم بفتح الميم والمعروف والخسرات
انس رضى روى سلم عنده اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع اي لا يعمل به او معناه
النجاح اليه الذين وقلب لا ينجح ودعاء لا يسمع ونفس لا تتبع من كره الاكل او
معناه لا ينفع ما اتاه الله عابته رضى رضى اعوذ بك من فتنه النار او من
تصفيته من خطايا النار والفتنة تحي بمعنى التصفية كما قال الله تعالى ولقد فتنا

333

سليمان يعني صفينا من الاوصاف الذميمة و عذاب النار يعني من اهل النار
وهم الكفار فانهم هم المعذبون واما الموحدون فهم مودعون بالنار لا معذبون بها عن
ابن هريسة قال قال رسول الله عم اذا دخل الموحدين امنهم فيها فاذا اراد ان يخرج منها
اسمهم الم العذاب تلك الساعة كذا قال الشيخ الكلابادي وفتنة القمر وهو تغليظ في
السؤل عن جابر لما ذفن سعد بن معاذ ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس معه
طويلا ثم كبر كبر الناس موطيلا وقالوا يا رسول الله سمعت فقال لقد تصابوا على
هذا الرجل الصالح فبما صفي فرج الله عنه وليس هذا من عذاب القبر ان سعدا من افاضل
الصحابه لقد كسرت الملائكة روح سعد و عذاب وهو ضرب من لم يوفى للجوارح بما مع
من حديد ومن شرفته الغنى وهو التقاخر وقبل الخوص على حمد ومن شرفته الفقر وهو
عدم الرضا به فمنها ما بشر ان الفتنة تخرج معنى الاختيار وهو يكون ارادة الخير والشر في
الغنى والفقر من جبر وسعاده من شرفها ومن شرفته المسح الدجال وله اخبارا ايضا حين
ان زيدا المؤمن ايمانا وبغيا هو مكتوب بين عينيه وشرفه الكافر ولا يعلم
ابو بكر صهبة انفق على الرذيلة عند الله ان ظلمت نفسي كثيرا و وضعت الافعال الصارفة
في غير ما هو ولا يغفر الذنوب الا انت فاعف عني مغفرة من عندك اعني تفضلا من غير
استحقاق وارحمي ان انت لغفور الرحيم قاله عم حين قال علمني دعاء رعويا في صلوة
البر من عازب صهبة روى عن الله ان اول من احب امرن اذا ماتوه اوتوه وفي
امات اليهود امرن وغيره قاله حين مر عليه يهودي تحم لجلود اى سود الوجه روى ان
اليهود جاوا الى رسول الله فذكروا له ان رجلا وامرأة منهم زنيا فقال لهم رسول الله
ما تجدون في التوراة قالوا انفسهم ونجالدهم فالانزجهم فقال عبد الله بن سلام
ان فيها اية الرحيم فانوا بالتوراة فشرها فوضع ايدهم به على اية الرحيم فقالوا صدقت
يا محمد فيها اية الرحيم ثم امر به اى النبي وم بالرحيم فرجع ابو هريسة صهبة روى عن
قال كنت ادعوا مولى الاسلام وهي مشركة فدعوتها يوما فسمعتني في رسول الله ما
اكره فانت رسول الله فانا ابكي قلت يا رسول الله انى كنت ادعوا مولى الاسلام
فناى على فدعوتها اليوم فسمعتني فيك ما اكره فارح الله ان ابهدى اى فقال
الله اهدام ابو هريسة تنمة فخرجت كسبشرا بدعوة فلما جئت الى سمعت اى خشف

قدوى فقالت مكانان يا اباهريسة وسمعت فضضضة الماء فاعتسلت ولبت
ورعها وعملت عن غمارها ففتحت الباب ثم قالت يا اباهريسة اهدان لا اله الا
الله واهدان لمحمد اعبدوه وركوله فرجعت الى رسول الله عم وانا ابكي من الفرح
قلت يا رسول الله ابشر فداستجاب الله دعوتك وهدى اى محمد الله ثم قلت يا
رسول الله ادع الله ان يجتنبى و اى الى عبادته المؤمنين ويجبرهم اليها فقال
عم اللهم حبب عبديك تصغير عبدك هذا و امره الى عبادك المؤمنين وحبب اليهم
المؤمنين ابو هريسة صهبة انفق على الرواية عدة قال قدم الطفيل واصحابه
فقالوا يا رسول الله هلكت روس وابت فارح الله عليه فقال عم اللهم اهدد
اسم قبيلة وات بهم اى اعطهم التوفيق للاعمال الحسنة وفيه بيان حرص النبي عم على
اسلام من لم على يديه على صهبة روى عن الله اهدى وكردنى اى اجعلنى
سقيما وفي رواية اللهم انى اسئلك الهدى والساد واذكر بالهدى هدايتك الطريق
وبالساد كساد السهم يعنى اذ كره فاطرك هدين للفظين حين نطلب الهداية والساد
واطلب هداية من ركب من الطريق واخذق المنهج السقيم وكذا ابا صهبة روى عن الله
اى علم النبي عم هذا الدعاء عليا سعد بن ابي وقاص صهبة روى عن الله بارك
لاهل المدينة في مدهم اى فيما يكال مدهم من اراد يا سوا اذ ابه الله ثابدين في الماء
ابو هريسة صهبة روى عن الله بارك لنا في ثمرنا وبارك لنا في مدننا يعنى الكوفة
في المدينة من القيام باوامر الله وبارك لنا في صاعنا وبارك لنا في مدننا محتمل ان يكون
البركة دينية ويكون بمعنى الثبات يعنى ثباتنا في اداء حقوق الله المتعلقة بهذه القارة
وان يكون دينوية ويكون بمعنى الزيارة يعنى اكثر ما يكال بها بحيث يكفى المدفون بالمن
لا تكفى في غير الله ان ابراهيم عم عبدك و خليلك و نبيك و اى عبدك و نبيك
وانما لم يذكره الخلة لئلا ينف مع انه ايضا خليل الله كما قال عم اتخذ الله صاحبا و خليل
رعابة لا ادرب حيث لم يبا ونف باية ابراهيم وانه دعاك بمكة بقوله فاجعل افئدة من
الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات باء يجلب اليهم من البلاد والى ادعوك للمدينة
بمثل ما دعان لمكة لعمري كسبج دعاه عم وضاعف خير المدينة على خير مكة باء جلب
اليها كنوز قبصير وكسرى وفي اخر الامر بارز الدين البراهمة هذا معنى قوله عم ومثله مع

كان يقول اذا اخذ اول التمر ثم بدعوا صغرى وليده وهذا مشعر بان يكون الوليد للنبي ٤٤
وقد جاء في رواية اخرى لم يسم بعبطه اصغر من يحضر من الولدان فيعمل المطلق على المقيد او
يتاول هذه الرواية فبعضها ذلك التمر خص الاصغر بالاعطاء لكونه ارغيفه واكثر نفعها
ولما بينهما من المكتبة في حدثة الانفصال عن الغيب ابن عمر رضي روى البخاري عنه اللهم
بارك لنا في شامنا وهو بمنزلة ساكنة اسم للارض المعروفة اللهم بارك لنا في يمننا عبد الله
بن بسر رضي روى عنه اللهم بارك ارضهم وارضهم واعرفهم وارحمهم دعاه لابي
بسرا قريبه طعاما ثم اخذ لجام دابته فقال ادع الله لنا البر من عذاب جهنم روى
البخاري عنه اللهم بكمال اجبي و بكمال اموت يعني لا تفك عن اسمي في جوارحي وما
وقيل اللهم في قوله تعالى اجي اسم ربك يعني انت تخيبي وانت تمني اريد النوم والقبضه
فنبه على اثبات البعث بعد الموت كما يقول اذا اخذ مصححه واذا استبفظ قال الخليل
الذي احبنا بعد ما ماتنا واليه الشور اريد بالامانة ههنا النوم والشور الاحياء بعد
الموت ابو هريره رضي الله عنه في الرواية عنده اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعد
بين المشرق والمغرب حمل الكاف الضب على انه صفة لوصف محدود في مساعدة مثل عبا
ما بين المشرق والمغرب اريد به ان يزول عنه الخطايا بالكلمة ولا يعود اليها اللهم نفني من
الخطايا كما ينفي الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد يعني
كفره خطاياي بالعبق والنجاور عن ذلك بالثلج والبرد جبري رضى الله تعالى عنك الرواية
عنه اللهم تبت واجده هادي مسدي دعاه له اي بالدعاء للراوي حين تكلم به انه اذ
حرب لا يثبت على الخيل عابته رضى الله تعالى عنك الرواية عنده اللهم حبيب البنا المدينة
تحيينا مكة او كذا وهما النوع اللهم وسحها اي صحها هل المدينة وبارك لنا في مداها وصلاحها
وانفلحنا فيها فاجعلها بالحجف وهو اسم موضع ساكنة اليهود ان رضى الله تعالى عنك الرواية
عنه اللهم حولنا لا علينا قال الجوهري يقال فعد حوله وحواله وحولبه وحوالبه
بفتح الهمزة ولاهل حواله بكسر الهمزة يعني امطر بجواربنا ولا تظن علينا تقدم فتمت في هذا
الباب حديث اللهم اغننا ابو هريره رضي روى عنه اللهم رب السموات والارض و
رب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى الذي يشق الحبة فيخرج منها
السبلة ونوى التمر فيخرج منه النخلة ومنزل النورية والنجين والفرقان اعوز بك من

شرك كل شيء

شرك كل شيء انت اخذ بنا صبيته غنيل يكون كل شيء في قبضته وتحت قهره اللهم
الاول وليس قبلك شيء وانت الاخر وليس بعدك شيء يعني انت الباقي بعد فناء الخلق
وانت الظاهر وليس فوقك شيء اي ليس شيء يظهر من ان دلالة آيات الباهرة عليه
وانت الباطن وليس دونك شيء اي ليس شيء في البطون قريب منك ودون محي بمعنى
قريب كقولهم المدينة دون مكة ونحوه دون بمعنى قبل كقولهم الاقرب من مجلسي دون
ان يحج ونحوه بمعنى غير كقولهم لم يكن له فنة ينصرف من دون الله وقيل معنى
الظهور والبطون احتجاب عن ابصار الناظرين وتجليه لجناس المتفكرين افضل
عنا الذين يجوز ان يراد بحقوق الله وحقوق العباد جميعا واغتناع الفقر
عابته رضي روى عنه ما قالت كانه النبي هم اذا قام من الليل افتتح صلواته بقوله
اللهم رب جبرئيل وميكائيل قال كيبوده لا يجوز نصب رب على انه صفة لاله الله الشدة
عنه في الاصوات والابوصف ما اتصل به بل التقدير بارب خصه بما لا ذكر لعظم شأنها
فاطر السموات والارض اي محضرهما عالم الغيب والشهادة وانت محكم بين عبادك
فيما كانوا في مختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق من بيان لما اى تبتني عبدك
تهدى من نشاء الاضراط مستقيم ابن عجلون رضى الله تعالى عنك الرواية عنده اللهم ربنا لك
الحوادث في السموات والارض اي ما نظره وراعهما وهو في معنى العدة لفظ لك
الحد وكذا كل ما جاء بعد الحمد ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض و
منورها ومن فيهن ولك الحمد ملك السموات والارض ومن فيهن لك الحمد
انت الحق اي الثابت الوجب و وعدك الحق اي الصادق ولفاؤك حق اي ثابت
وقولك حق والجنة حق والنار حق والنبوت حق والحمد والساعة حق فخص
بالذكر من بيدهم ايدانا بانة فائق عليهم فاه قلت لم عرف الحق في الاولين ونكره البوا
قلت لانه هو الحق الوجب الدائم ومكواه في معرض الزوال وكذا وعده نخص بالانجاز
دون وعد غيره ونكره في البواقي لانها لم تكن موضع الحصر لانه ثاب من جهة
ما يكون ثابتا ولما نظر النبي في اعجوب ومقام عبودية قال اللهم لك الحمد اي
انقدت وبن امنك وعلين توكلت واليك انبت اي العبادة تدرجت وبن
خاصمت اي بتاييدك احاصم الكفار واليك حاكمت يعني رفعت امر اليك و

335

وجعلنا حاكبا بيني وبين من يخالفني فاغفر لي ما قدمت وما آخرت وما سردت
وما اعلنت وروى بعد ذلك وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر لاله الا
انت والاله عزك كان يقول اذا قام من الليل ثم سجد اي يصلي صلوة الليل ابو سعد
رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لما خلق السموات والارض وملائكته من نبي
اي من العرش والكرسي بعد الصبح مرفوع على الغابة اي بعد السماء والارض اهل الشاء
والحمد منصوب على الدعاء وعلى النداء وروى بالرفع اي انت اهل الشاء والمختار للصب
احق ما قال العبد مرفوع على الابتداء وكنتنا لا نجد من غيرنا بين المبتداء والخ
الله لما اعطيت ولا اعطيت ولا منعت وهذه خبر قولنا الحق والينفع ذلك الحمد بالفتح
الغنائم من الحمد اي بذلك ومن قوله تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض اي يدعكم
يعني بالينفع ذا المعنى غناه بذلك اي بذل طاعته وانما ينفعه العمل الصالح قال الجوهري
منه معناه عندك كان يقول اذا رفع راسه من الركوع ابو برزة الكعبي رضي روى عن
عنه اللهم صب الخمر عليهم ما صابوا ولا تجعل عيبتهم اذ اي ذلك وهو التبع في العمل دعاء
بحليب واورثه قال بعضنا رجبين هذا الحديث لم يخرج احد من اصحابنا اكتب الخمر انا
اخرج البرقاني وقد اعلم المصنف بالانه سلم عبد الله بن ابي اوفى رضي انفق على الرضا
عنه قال كان النبي اذا اناه قوم بصدقتهم قال لهم اللهم صل عليهم فانه ابو اوفى نقل
له اللهم صل على ال ابي اوفى تقدم الكلام عليه في الباب العشرة حديث فولو اللهم صل على
محمد اس رضي انفق على الرواية عن الله على الاكام وهو جمع اكد وهي الموضع المرفوع
الطراب بالطاء المحو جمع ضرب على وزن كنف وهو الخيل الصغير والبطون الاودية وما
الشجر دعاه حين منسقي فقبل له هذكت الاموال وانقطعت السبل فادع اليك بها
عنا ابن سعد رضي انفق على الرواية عن الله عليه بن بريس اي الربم بالاك
فربس قال ثلث مرات ثم قال اللهم عللني باليه جبريل بن هشام وعتبة بن ربيعة و
شيبه بن ربيعة والوليد بن عتبة وامية بن خلف وعقبة بن ابي معيط بالعين المهملة
على صيغة الضمير وذكر السبع ولم احفظه قال ابن سعد فوالذي بعثت محمد الحق
لفدرايت الذين همي اي اسمي النبي ثم صرح بمعنى سقوط ثم سجد على بناء الفعول
الالفليب فليب بدر عطف بيا او بدل قال الصغاني مؤلف هذا الكتاب السابع هو

عمار بن

عمار بن الوليد عمار بن العيين وتحفيم اليهم ابن عجل رضي انفق على الرواية عن
قال في رسول الله الخلاء فوضعت وضوءه فلما خرج قال من وضع هذا قلت ابن عجل
قال اللهم فقهر في الدين اي جعله فقيها عالما زادا ابو سعور وعلمه التاويل وهو
نقل ظاهر اللفظ الى معنى اخر بل دعاه لما وضع له وضوءه بفتح الواو
اس رضي انفق على الرواية عن الله لا عيش اي العيش باق الا عبد الاخرة فا
للاضمار والمهاجرة اي الجماعة المهاجرة عبد الله بن عمر وعنه روى سلم
عنه اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك معناه ظاهر عبد الله بن ابي
اوفى رضي انفق على الرواية عن الله منزل الكتاب سريع الحنا اهرم الاحزاب
الله اهرمهم وزلزلهم اي ازعجهم واجعل امرهم مضطربا دعاه على الاحزاب
عاش رضي روى سلم عنها اللهم من ولى من الولاية من امر امتي كئيبا فبق عليهم اي
لم يرفق بهم واكفك عليه ومن ولى من امر امتي كئيبا فرفق بهم فاروق به جابن
روى سلم عنه قال طفيل بن عمرو دابة في المنام وهيئة حنة فقلت له ما صنع بار
ربك قال غفر لي بهجرني الى نبي فقلت ملا اربك مغظبا بدين قال قبلت لن يصلح من
ما افدت فقصتها على رسول الله فقال اللهم وليديه فاغفر لهما والى ورثتهما
بقوله فاغفر وهو جواب شرط محذوف والجد الشربة عطف على مقدر من حيث
المعنى كان الله قال عفرت له الايدي وقال ام اذا عفرت فاغفر ليديه لما فعل الرجل يفر
يقطع يديه صار يدها كانهما جنيتا في نفة فاستغفر لهما يعني رجلا من دوكن يقين
لصبر يديه با جمع الطفيل بن عمرو والدوسى الى المدينة فاجتواها اي سوتها واصابه
الحوى وهو داء الجوف فاخذ مشاقص جمع المشقص وهو نصل السهم اذا كان طويلا
فقطعهما بارجح وهي العقد التي في ظهور الاصابع فوات وفي دليل على ان المغفرة لا
تناول محل الجنابة وان العقاب موزع على البدء وان المؤمن اذا مات بالكبير
من غير توبة فالأيقظ له النار سعد بن ابي وقاص رضي روى سلم عن الله هو
اهل بيبي عليا وفاخرة والحسن والحسين قال لما نزل قوله تعالى من جاء
جاء من العلم الآية عاينه رضي روى البخاري عنها اللهم ياله يعني ياله بنت خويلد
اخذت خذ بجر قال لما استاذنت عليه اي للاذخول على النبي ثم تعرف النبي ثم استبذت ياله

حالة ع

مثل كسبها ان خديجة ابن سعود روى عن ابي اسحق الملقب بالملك لله والحمد لله
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم اني استاك
 خير هذه الليل وضربا بعدا واعود بك من هذه الليلة ومن ما بعدها اللهم اني اعوذ بك
 من الكسل وسوء الكبر روي بسون الباء معناه الاستعاذة من التعظم على الناس والمحقق
 ويقع الباء معناه الاستعاذة من العجم وارذل العر اللهم اني اعوذ بك من عذاب النار و
 عذاب القبر كان بقوله اذا امسى واذا أصبح قال مثل ذلك ايضا صمعا واصبح الملك
 لله عاب ربه روى عن ابي اسحق الملقب بالملك لله تقبل من الحمد والحمد ومن امتنحه قاله
 عند الذبح اي ذبيحة كذا وفيه جوهرة الثواب عاب ربه انفق على الرواية غيرها
 بسم الله تربة ارضنا اي هذه تربة ارضنا اذ بها المدينة لبركتها وجملة الارض برفقة بعضنا
 يعني معجزة تربة بعضنا قال الامام الموريشي تربة ارضنا اشار الى اول القطر
 ورفقة بعضنا اشار الى النطفة التي خلق الانسان منها كما يقول بلسان المال اخترعت
 ادم من طين ثم ابدعت بنية من ماء اريمن فربهن عليهن ان تشفى من هذه نثارة
 يفتي سفيها اذ لا يربنا قال القاضي ناصر الدين ثبت في الطب ان الرقيق مدخلا في
 الصنح ولزب لوطن ناسير في حفظ المراح الاصلى ودفع مضرة حتى قالوا ينبغي لمن
 سافر وتغير مزاجه ان يقي من تراب ارضه بالماء ثم ان للربة والعزيم انار اعجيبه يعجز
 العقول عن كنهها وقال الامام الطبيي الظاهر ان تلك الدوات كانت مختصة بتربة
 ذلك الكاهن الشريف وبريقه بنيناهم لما صح انهم يترق في عين علي ربه فبر من الرمد
 كما اذا اكنى انسان الشئ منه او كانت به قرصة او جرح قال بسببته اي وضعها
 بالارض ثم رفعها يعني انه كان ياخذ من ريق نفعه على اصبعه السبابة ثم يغمها
 على التراب فينقلق بها منه لئلا يفسد على الموضوع الرخ ويقول هذا الكلام حاله
 السج ابن عباس ربه انفق على الرواية عن لاله الا الله العظيم الجليل لاله الا الله
 رب العرش العظيم لاله الا الله رب السموات والارض ورب العرش الكريم وصف العرش
 بوصف ما لك كما يقول عند الكرب فاه قلت هذا ذكر وليس بدعاء لاله الكرب
 قلت هذا الذكر ينفع به الدعاء ثم بدعواماتاه او تقول كما عليه السلام في ذكر
 هذه الكلمات على نية العاجزة وذلك كاف عن اظهار كون المذكور علام الغيوب

وقد ورد ان الله تعا قال من شئذ ذكرى عن شئذ اعطينه افضل ما اعطى النبي
 المغيرة بن شعبه ربه انفق على الرواية عن لاله الا الله وحده لا شريك له الملك
 وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم اما منع لما اعطيت ولا اعطى لامنعت ولا
 ينفع ذلك منك الحمد كما يقول في بر كل صلوة جابر ربه انفق على الرواية
 عن لاله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير لاله
 الا الله وحده النجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده قاله على الصفا
 عبد الله بن زبير بن عوام بنشد بالواو وانفرد بسم لاله الا الله وحده لا
 شريك له الملك وله الحمد لا حول ولا قوة الا بالله اي لا حركة ولا استعاذة الا بنية
 الله لاله الا الله ولا تصد الا باياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لاله الا الله
 مخلصين له الدين ولو كره الكافرون كان يراى من في كل صلوة ابن عمر ربه
 انفق على الرواية عن ابي اسحق الملقب بالملك لله تقبل من الحمد والحمد ومن امتنحه قاله
 به النكرار وليس بمشئ حقيقة ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك روى الحسن بن
 فتحربا والمخار هو الاول لانه عام معناه الحمد والنعمة لك على كل حال ومعنى التقيا
 تعليل لقوله لبيك كان بلبى بهذه النسبية في حج وعمرة ابن ربه روى عن ابي اسحق
 عمرة وحجها منصوب بمقدراى مراد عمرة او بنزع المحاضراى لبيك بعمرة هذا يدل
 على انه عم كان فان تقدم الكلام عليه وما هو اصل الروايات الواردة في اول الباب
 الحمد لله على العظام ولزكوله افضل الصلوة والسلام ثم الكتاب وربنا الحمد
 وله المكارم والفضل والحمد كنية الفقير للغير
 ابراهيم بن حسن الله تعا ايده اكا اضا
 فضيلة جود رمده اولادى

كان

وهو على كل شئ قدير